



Bibliotheca Alexandrina



0113312

جمهورية مصر العربية
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة إحياء التراث الإسلامى

السيرة النبوية

سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد

للإمام محمد بن يوسف الصارحى الشافعى المتوفى سنة ٩٤٢هـ

بتحقيق

الدكتور مصطفى عبد الواحد

المركز على ذكره
مكتبة الدكتور محمد أحمد دوى كبر السن
ووزير الأوقاف
دريشس المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

المحرم ١٤٠٧هـ

سبتمبر ١٩٨٦م



جَمَاعُ أَبْوَابِ صِفَةِ جَسَدِهِ الشَّرِيفِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أفرد الحافظ أبو الخطاب ابن دحية كتابا سماه : « الآيات البيّنات فيما في أعضاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات » وسأذكر خلاصته في المعجزات مع زوائد كثيرة ، والمقصود
منه هنا بيان صفة جسده الشريف صلى الله عليه وسلم فقط وتذكر شيئا من الآيات
لزيادة الفائدة

الباب الأول

في حُسنه صلى الله عليه وسلم

اعلم رحمى الله وإياك أن الله سبحانه وتعالى أنشأ النفوس مختلفة ، فمنها الغاية في جَيِّدَةِ الْجَوْهَرِ ، ومنها المتوسط ، ومنها الْكَثِير . وفي كل مرتبة درجات . فالأنبياء صلى الله عليهم وسلم هم الغاية ، خلقت أبدانهم سليمة من الْعَيْبِ فَصَلَحَتْ لِحُلُولِ النَفْسِ الكاملة ، ثم يتفاوتون . فكان نبينا صلى الله عليه وسلم أصلح ^(١) الأنبياء مَرَاجَاً وَأَكْمَلَهُمْ بَدَنًا وَأَصْفَاهُمْ رُوحًا ، وبِعَرَفَةٍ مَا نَذَكِرُهُ مِنْ صِفَاتِهِ صلى الله عليه وسلم وَأَخْلَاقِهِ يَتَّبِعِينَ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

روى الشيخان عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما قال : لم أر شيئا أحسنَ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) .
البراء يفتحين مخففاً .

وقال رجل من الصحابة رضى الله تعالى عنهم : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلماذا رجلٌ حسنَ الجسم ^(٣) .

وقالت أمّ مَعْبِدٍ رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجملَ الناس [وَأَبْهَأُ] ^(٤) من بعيد وأَحْلَاهُ وَأَحْسَنَهُ مِنْ قَرِيبٍ ^(٥) .

رواهما البيهقي .

(١) ط : أصح .

(٢) صحيح البخارى ٢/٢١٩ (ط الأُميرية) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩١ ونصه : « ما رأيت شيئا قط أحسن منه صلى الله عليه وسلم » .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ١ ٩٧ (تحقيق السيد سقر) والرواية عن رجل من بلعمرية قال حدثني جلى .

(٤) من دلائل النبوة للبيهقي ١/٢٢٠

وقال جابر ابن سُرّة - يسمين مهملّة مفتوحة فمع مضمومة فراء - رضى الله تعالى عنه :
رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم في ليلة إضحيان وعليه حلّة حَمراء فجعلت أنظر إليه
وإلى القمر ^(١) فلهو ^(٢) أحسن في عيني من القمر .

رواه الترمذى والنسائى ^(٣) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : ما رأيتُ من ذى لَمّة في حلّة حَمراء أحسن من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
رواه مسلم وأبو داود ^(٤) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس
صفةً وأجَمَلَهَا .
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال طارق بن عُبَيْد رضى الله تعالى عنه : أقبلنا ومعنا ظُعينة حتى نزلنا قريبا من
المدينة ، فأتانا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت الظُعينة : ما رأيتُ وجهًا أشبه بالقمر
ليلةَ البدر من وجهه صلى الله عليه وسلم
رواه إبراهيم الخُزّرى في غريبه وأبو الحسن ابن الضحاك في الشائل وابن عساكر .
وقال أبو إسحاق الهَمْدانى - وهو يفتح الهاء وسكون الميم ودال مهملّة - لامرأة حجّتْ
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : شَبَّهه لى : قالت : كالقمر ليلة البدر ولم أرَ قبله
ولا بعده مثله .
رواه يعقوب بن سفيان ^(٥) .

وقال أبو عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر للرُبَيْع بنت مُعَوِّذ رضى الله تعالى عنها :
صِفْ لى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قالت : يا بنى لو رأيته لقلت الشمس طالعة .

(١) غير ط : والقمر .

(٢) ص : فلما هو . و ت م : فهو . وما أثبت من ط .

(٣) شرح شائل الترمذى لقارى ٥٦١

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٥٢ وسنن أب داود كتاب اللباس باب رقم ١٧

(٥) شائل الرسول لابن كثير ص ٨

رواه الدارمي ويعقوب^(١) .

قال الطَّبِيُّ رحمه الله تعالى : قولها : « لقلت الشمس طالعة » أى لرأيت شمساً طالعة ، جردت من نفسه الشريفة شمساً^(٢) وهى هى ، نحو قولك لئن لَقِيتَهُ لَتَلْقَيْنَ أسداً ، وإذا نظرت إليه لم تر^(٣) إلا أسداً .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : ما رأيت شيئاً قط أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنَّ الشمس تجري . وفى لفظ : تخرج . من وجهه .

رواه الإمام أحمد والترمذى وابن جبان وبَيَّيْ بن مَعْلَد . وسنده على شرط صحيح مسلم^(٤) .

قال الطَّبِيُّ : شبه جريان الشمس فى فلكها بجريان الحسن فى وجهه صلى الله عليه وسلم . ومته قول الشاعر :

يَزِيلُكَ وَجْهُهُ حُسْنًا إِذَا مَا زِدَّكَ نَظْرًا

وفيه أيضاً عكس التشبيه للمبالغة . ويجوز أن يقدر الخبر الاستقرار^(٥) ، فيكون من باب تناسى التشبيه ، فجعل وجهه صلى الله عليه وسلم مقراً ومكاناً لها . ويحتمل أن يكون فيه تنابهى التشبيه جعل وجهه مقراً ومكاناً للتشبيه^(٦) .

ولله در القائل

لِمَ لَا يَضِيءُ بِكَ الوجودُ وَلِلهِ فِيهِ صَبَاحٌ مِنْ جَمَالِكَ مُسْتَفِيرٌ
فَبَشْمَسِ حُسْنِكَ كُلُّ يَوْمٍ مُشْرِقٌ وَبِبَدْرِ وَجْهِكَ كُلُّ لَيْلٍ مُقَمَّرٌ .

(١) شمائل الرسول لابن كثير ص ٨ . قال : ورواه البيهقي من حديث يعقوب بن عبد الزهري عن عبد الله بن موسى التيمي بسنده .

(٢) كذا فى ط وفى بقية النسخ : نفسا .

(٣) ص ت م : لم أر .

(٤) مستد أحمد ٣٥٠/٢ ، ٣٨٠ ، وشمائل الرسول لابن كثير ج ١ ص ١٥ .

وشمائل الترمذى (يشرح ابن جوس) ١٤٣/١ .

(٥) ط : ويجوز أن يكون على الاستقرار .

(٦) كذا فى ط . وفى ص ، ت ، م : الشمس .

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : لم يَمُ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شمس قط إلا غلب ضوءه ضوء الشمس ، ولم يَمُ مع سراج قط ، إلا غلب ضوءه ضوء السراج .

رواه ابن الجوزى^(١)

وقالت أم مَعْبِد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وَصِيماً قَسِيماً .

رواه الحارث بن أبي أسامة .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كُلُّ شَيْءٍ حَسَنٌ قَدْ رَأَيْتُ ، فما رأيت شيئاً قط أحسنَ

من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه ابن عساكر^(٢) .

وقال أبو قِرْصافة - بكر القاف وسكون الراء بعدها مهملة وفاء - واسمه جَنْدرة -

بفتح^(٣) أوله ثم نون ساكنة ثم مهملة مفتوحة - ابن خَيْشَنَ بمعجمة ثم تَحْتَانِيَّة

ثم معجمة ثم نون - رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حَسَنَ الوجه

ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفارغ الجسم .

رواه ابن عساكر^(٤) .

فَتَبَيَّهَات

الأول : قال ابن النير والزركشى وغيرهما في قوله صلى الله عليه وسلم

في يوسف : أُعْطِيَ شَطْرَ الْحَسَنِ يَتْبَادِرُ إِلَى أَفْهَامِ بَعْضِ^(٥) النَّاسِ أَنَّ النَّاسَ يَشْتَرِكُونَ

فِي الشَّطْرِ الْآخِرِ . وليس كذلك ، بل المراد أنه أُعْطِيَ شَطْرَ الْحَسَنِ الَّذِي أُوتِيَهُ نَبِينَا صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِنَّهُ بَلَغَ النِّهَايَةَ وَيُوسُفُ بَلَغَ شَطْرَهَا . ويحققه ما رواه الترمذى عن قَتَادَةَ

وَالدَّارِقُطَنِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ : مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا حَسَنَ الْوَجْهِ حَسَنَ

الصَّوْتِ ، وَكَانَ نَبِيُّكُمْ أَحْسَنَهُمْ وَجْهًا وَصَوْتًا^(٦) .

(١) التوفيق لابن الجوزى ٤٠٧/٢

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣٢٠/١ مجله .

(٣) ص ت م : ولعله جنه بقسم أوله . وما أتجه من ط .

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٣/١ .

(٥) ط : إلى أفهام الناس .

(٦) شرح شمائل الترمذى للقرنى ١٤٢/٢

وقال نفلويه رحمه الله تعالى في قوله تعالى : « يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ »
هذا مَثَلٌ ضرب به الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول : يكاد نظره يدل على نبوته
وإن لم يَتَلَّ قُرْآنًا . كما قال ابن رَوَاحَةَ رضى الله تعالى عنه :

لو لم تكن فيه آياتٌ مُبَيَّنَةٌ كانت بَدَاهَتُهُ^(١) تُنَبِّئُكَ بِالْخَبَرِ

وقال القرطبي رحمه الله تعالى قال بعضهم : لم يظهر لنا تمامُ حسنه صلى الله عليه وسلم
لأنه لو ظهر لنا تمامُ حسنه لما طاقنا أعيننا رؤيته صلى الله عليه وسلم . ويرحم الله تعالى
الشرف البوصيري حيث قال :

فهو الذى تمَّ معناه وصورته ثم اصطفاه جيباً بارئ النسم
مُنَزَّهُ عن شريكٍ فى محاسنه فجوهر الحسن فيه غير مُنْقَسَم
إلى أن قال رحمه الله تعالى :

أعيا الورى فهمُ معناه فليس يُرى للقرب والبعد فيه غير مُنْقَحِمٍ
كالشمس تظهر للمبينين من بُعد صغيرة وتُكِلُّ الطرف من أَمَرٍ

وهذا مثل قوله رحمه الله تعالى :

إِنَّمَا مَثَلُوا صِفَاتِكَ لِلنَّاسِ كما مثل النجوم المساء
ويرحم الله تعالى الشرف ابن الفارض حيث قال :

وعلى تَفَنُّنٍ واصفيه بِحُسْنِهِ^(٢) يَفْنَى الزَّمَانُ وفيه ما لم يُوصَفِ

وسيدى على بن وفا^(٣) حيث قال رحمه الله تعالى :

كم فيه للأبصار حُسْنٌ مُدْهِشٌ كم فيه للأرواح راحٌ مُسَكَّرٌ
سبحان من أنشأه من سبحانه بشراً بأسرار الغيوب يُبَشِّرُ

(١) ط : بهتته .

(٢) ص : بوصفه .

(٣) غير ط : ابن أبي وفا . ولعل بن محمد وفا ترجمة طويلة في طبقات الشعراء ٢٠/٢ وهو ابن محمد
وظاهر أكابر المارفين . وسي وفا لوفاء الليل ببركه .

قاسوه جَهْلًا بِالْفَسْزَالِ تَقْرَا
 هَذَا وَحَقَّكَ مَا لَمْ مِنْ مُشْبِهٍ
 يَأْتِي عَظِيمُ الذَّنْبِ فِي تَشْبِيهِهِ
 فَيُخْرِجُ الْإِلَاحُ بِحُسْنِهِمْ وَجَمَالِهِمْ
 فَجَمَالُهُ مَجْلِيٌّ لِكُلِّ جَمِيلَةٍ
 جَنَّاتِ عَدْنٍ فِي جَنَى وَجَنَاتِهِ
 هِيَ هِيَ أَلَمْ عَنْ هَوَاهُ بَغِيرِهِ
 كَتَبَ الْغَرَامُ عَلَى فِي أَسْفَارِهِ
 فَدَعِ اللَّحَى وَمَا ادَّعَاهُ مِنَ الْهَوَى
 وَعَلَيْكَ بِالْعَلَمِ الْعَلِيمِ فَإِنَّسِهِ
 هِيَ هِيَ يُشْبِهُهُ الْغَزَالُ الْأَخْوَرُ
 وَأَرَى الْمَشَبَّ بِالْغَزَالَةِ يَكْفُرُ
 لَوْلَا لِرَبِّ جَمَالِهِ يَسْتَغْفِرُ
 وَبِحُسْنِهِ كُلُّ الْمُحَاسِنِ تَفْخَرُ
 وَلَهُ مُنَارٌ كُلُّ وَجْهِهِ نَيْرُ
 وَذَلِيلُهُ أَنْ الْمَرَاشِفِ كَوْنُهُ
 وَالْغَيْرِ فِي حَشْرِ الْأَجَانِبِ يُخْشَرُ
 كَتَبْنَا تُوَوَّلَ بِالْهَوَى وَتُفْسَرُ
 فَدَعِيهِ بِالْهَجْرِ فِيهِ يُهْجَرُ
 لَخَطْبِيهِ فِي كُلِّ خَطْبٍ مِنْبَرُ

• • •

الثاني : في تفسير غريب ما سبق .

إضحيان - همزة مكسورة فضاد معجمة ساكنة فحاء مهملة مكسورة فمشناة تحتية :
 أى مقمرة مضبوطة من أولها إلى آخرها .

اللَّيْمَةُ : بالكسر شعر الرأس المجاوز شَحْمَةَ الْأُذُنِ فإذا بلغ المنكبين فهو الجُمَّة والجمع لَيْمٌ .
 الظُّلْمِيَّةُ : قال في النهاية : أصل الظُّلْمِيَّةُ الرَّاحِلَةُ الَّتِي تُرْحَلُ وَيُطْعَنُ عَلَيْهَا أَيْ يَسَارُ . وقيل
 للمرأة ظُلمِيَّةٌ لِأَنَّهَا تَطْعَنُ مَعَ الزَّوْجِ حَيْثُمَا ظَلَنَ ، أَوْ لِأَنَّهَا تُحْمَلُ عَلَى الرَّاحِلَةِ إِذَا ظَلَعَتْ .
 وقيل : الظُّلْمِيَّةُ الْمَرْأَةُ فِي الْهَوْدُجِ ، ثُمَّ قِيلَ لِلْهَوْدُجِ بِلَا امْرَأَةٍ ، أَوْ لِلْمَرْأَةِ بِلا هَوْدُجٍ : ظُلمِيَّةٌ .
 الرُّبَيْعُ : بالتصغير والتشديد . مُعَوِّذٌ : بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الواو .

الْوَسِيمُ : المشهور بالحسن كأن الحسن صار له علامة . وقال في النهاية : رجل قبيح
 الوجه أى جميل كله كأن كل موضع منه أخذ قسماً^(١) من الجمال .

والوسيم : الحسن الوضوء الثابت .

(١) ط : أخذ قسماً .

الباب الثاني

في صفة لونه صلى الله عليه وسلم

قال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون ليس بالآدم ولا بالآبيض الأمهق .

متفق عليه ^(١) .

وفي رواية لمسلم : كان صلى الله عليه وسلم أبيض مشرباً حُمْرة .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض كأنما صيغ من فضة .

رواه الترمذى ^(٢) ورواه ابن عساكر من حديث أنس .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مشرباً حُمْرة .

رواه الإمام أحمد ^(٣) والترمذى والبيهقى من طرق .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مشرباً حُمْرة .

رواه ابن عساكر .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون ليس بالآبيض الأمهق ^(٤)

(١) صحيح البخارى ٢/٢١٩ (من حديث طويل) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١١٣ .

(٢) شمائل الترمذى ٨١ هـ بشرح القارى . وتهذيب تاريخ ابن عساكر ١/٣١٩ .

(٣) مستد أحمد ١/١١٦ وشرح شمائل الترمذى ١/٣١١ .

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ١/٣٢٠ .

رواه ابن عساكر من طرق .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض اللون مُشرباً حمرة .

رواه ابن عساكر .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس لَوْنًا .

رواه ابن عساكر .

وقال جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مُشرباً بحمرة .

رواه ابن سعد وابن عساكر .

وقال أبو أمامة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض^(١) تخالطه حمرة .

رواه ابن عساكر^(٢) .

وقال أبو الطفيل رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مَلِيح الوجه .

رواه الإمام أحمد ومسلم ويعقوب بن سفيان .

وفي رواية لأحمد : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض مَلِيحاً مُقَصِّداً .

وقال علي رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَزْهَرَ اللون .

رواه البيهقي^(٣)

(١) ص ت م : رجل أبيض . ولله تحريف . وما أنه من ط .

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٢٢٢/١ ونصه : « تملوه حمرة » .

(٣) دلائل النبوة للبيهقي ١٥٣/١

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس لونا .
رواه ابن الجوزى ^(١) .

وقالت أمّ معبد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر الوضوء
رواه البيهقي .

وقال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنور
المتجرد .
رواه الترمذى ^(٢) والبيهقي .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها أهلى لرسول الله صلى الله عليه وسلم شَمْلَة سوداء
فلبسها ، وقال : كيف تَرَيْنَهَا عَلَى يَا عَائِشَةُ ؟ قلت : ما أَحْسَنَهَا عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ !
يُثُوبُ سَوَادُهَا بِيَاضُكَ وَيَبَاضُكَ سَوَادُهَا .
رواه ابن عساكر ^(٣) .

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : روى الإمام أحمد ويحيى بن سفيان والبخاري وابن حبان والحاكم وصححه
الحافظ عن أنس رضى الله تعالى عنه قال :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَسْمَرَ اللون ^(٤) .

ورواه البيهقي من وجه آخر بلفظ : كان بيضا . إلى سُمْرَة ^(٥) وعند الإمام أحمد بسند
حسن : أَبْيَضَ إِلَى سُمْرَة ^(٥) .

(١) الوفا لابن الجوزى ٤٠٥/٢

(٢) شرح شمائل الترمذى للقارى ٤٨/١ .

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٤/١ .

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٢٠/١ وقال : تفرد به غلاة الطحان عن أنس .

(٥) طر : إلى السُمْرَة .

وروى ابن أبي شَيْبَةَ عن شيخه هُوَذَةُ والإمام أحمد عن شيخه محمد بن جعفر وأبو نُعَيْم عن رَوْحٍ قالوا أَنبَأَنَا عَوْفُ بْنُ أَبِي جَمِيلَةَ عن يَزِيدَ ^(١) الْفَارِسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ : صِفْهُ لِي . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ : وَفِيهِ : أَسْمَرٌ إِلَى الْبَيَاضِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَوْ رَأَيْتَهُ فِي الْبِقِظَةِ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ تَنْتَعَهُ فَوْقَ هَذَا ^(٢) .

وروى أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ عن شيخه هُوَذَةُ ، وَأَبُو نُعَيْمٍ مِنْ طَرِيقِ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي أَسَامَةَ عَنْ شَيْخِهِ رَوْحٍ ، كِلَاهُمَا عَنْ عَوْفٍ عَنْ يَزِيدَ . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ وَلَفْظُهُ : أَحْمَرٌ إِلَى الْبَيَاضِ .

قَالَ الْحَافِظُ : وَتَبَيَّنَ مِنْ مَجْمُوعِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالسَّمُرَةِ : الْحُمْرَةُ الَّتِي تَخَالُطُ الْبَيَاضَ ، وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالْبَيَاضِ الْمُنْتَبِتِ : مَا تَخَالُطُهُ الْحُمْرَةُ . وَالْمُنْتَبِتُ مَا لَا تَخَالُطُهُ ، وَهُوَ الَّذِي تَكْرَهُ الْعَرَبُ لَوْنَهُ وَتَسْمِيهِ أَمَهَقٌ .

وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ : وَلَوْنُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي لَاشَكَ فِيهِ : الْأَبْيَضُ الْأَزْهَرُ ، الْمَشْرَبُ مِنْ حُمْرَةٍ وَإِلَى ^(٣) السَّمُرَةِ مَا ضَجَّحَى مِنْهُ لِلشَّمْسِ وَالرِّيحِ ، وَأَمَّا مَا تَحْتَ الثِّيَابِ فَهُوَ الْأَبْيَضُ الْأَزْهَرُ .

وَتَعَقَّبَهُ بَعْضُهُمْ بِأَنَّ أَنْسَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ أَمْرُهُ حَتَّى يَصِفَهُ بِغَيْرِ صِفَتِهِ الْإِلَازِمَةِ لَهُ لِقُرْبِهِ مِنْهُ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلَازِمًا لِلشَّمْسِ . نَعَمْ لَوْ وَصَفَهُ بِذَلِكَ بَعْضُ الْقَادِمِينَ مِنْ صَادِقِهِ فِي وَقْتِ غَيْرَتِهِ الشَّمْسِ لَأَمَكُنَ ، فَالْأَوَّلَى حَمْلُ السَّمُرَةِ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ عَلَى الْحُمْرَةِ الَّتِي تَخَالُطُ الْبَيَاضَ ، أَيْ كَمَا سَبَقَ فِي كَلَامِ الْحَافِظِ .

قُلْتُ . قَوْلُهُ إِنْ أَنْسَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ . إِنْ لَمْ يَقَالْ عَلَيْهِ : قَدْ وَصَفَهُ أَنْسٌ بِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَزْهَرُ اللَّوْنِ لَيْسَ بِالْأَكْثَرِ ، كَمَا تَقْدِمُ أَوَّلَ الْهَابِ ، وَهُوَ حَدِيثٌ أَصَحُّ مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ . وَتَابِعَهُ غَيْرُهُ عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ .

(١) م ت م : حدث يزيد . وما أثبت من ط .

(٢) مجمع الزوائد ٢٧٢/٨ . قال : ورجاله ثقات .

(٣) م ت م : إل السيرة . وما أثبت من ط .

وقال الحافظ أبو الفضل العراقي : في قوله : « أسمر اللون » : هذه اللفظة تفرد بها حميد عن أنس ، ورواها غيره عنه بلفظ « أزهَر اللون » . ثم نظرنا من روى صفة لونه صلى الله عليه وسلم غير أنس ، فكلهم وصفوه صلى الله عليه وسلم بالبياض دون السمرة ، وهم خمسة عشر صحابياً .

قلت : سَمِيَ أبو الحسن ابن الضحاك في كتاب الشماثل منهم : أبا بكر وعمر وعلياً وأبا جَحِيفَةَ وابن عمر وابن عباس وهند بن أبي هالة والحسن بن علي وأبا الطَّفِيل ومُخَرَّش^(١) الكعبي وابن مسعود والبراء بن عازب وسعد بن أبي وقاص وعائشة وأبا هريرة وذكر أحاديثهم وأسانيدهم^(٢) العشرة . ثم قال : وما رواه أنس مما يوافق الجمهور أوَّلُ وأصح وهو الذي ينبغي أن يُرجع إليه ويعوَّل عليه .

وأما رواية أبي يزيد الفارسي : أنه صلى الله عليه وسلم أسمر إلى البياض : فخطأ في الرواية ، والصواب الرواية الثانية .

• • •

الثاني : وقع في زيادات المسند لعبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل ، عن علي رضي الله تعالى عنه : أبيض شديد الوضوح . وفي حديث أبي هريرة عند الزُّبَار ويعقوب بن سفيان بسند قوى : كان صلى الله عليه وسلم شديد البياض . وهذا مخالف لقول أنس أول الباب : وليس بالأمهق . ولرواية مسلم عنه : أبيض مُشرباً بحُمْرة : وهما أصبح منهما . ويمكن الجمع بحَمَل ما ذكر على ما تحت الثياب مما لا يَلْقَى الشمس .

الثالث : وقع عند أبي زيد المَرْوَزِيِّ أحد رواة الصحيح عن أنس : أمهق ليس بالأبيض

(١) هو مخرّش بن سويد بن عبد الله بن مرة الخزاعي . ومخرّش بالحاء والحاء . قال الزُّعْمَرِيُّ : الصواب بالحاء .

والنظر شرح المواهب للزُّبَارِيِّ ٢٢٠/٤ .

(٢) ط : بأسانيدهم .

واعترض الداودى الشارح هذا الرواية . وقال القاضى إنها وهم . وقال : لعل الصحيح رواية من روى أنه ليس بالأبيض ولا بالآدم .

قال الحافظ : وهذا ليس بجيد لأن المراد أنه ليس بالأبيض الشديد البياض ولا الآدم^(١) الشديد الأدمة وإنما يخالط بياض الحمرة . والعرب قد تطلق على من كان كذلك أسمر . ولهذا جاء في حديث أنس أى السابق : كان صلى الله عليه وسلم أسمر .

قال الحافظ : وتبين من مجموع الروايات أن رواية المروزي : أمهق ليس بالأبيض مقلوية : على أنه يمكن توجيهها بأن المراد بالأمهق الأخضر اللون الذى ليس ببياضه فى الغاية ولا سمرته ولا حموته . فقد نقل عن رؤية أن المهق^(٢) خضرة الماء فهذا التوجيه على تقدير ثبوت الرواية . وقد جاء فى عدة طرق أنه صلى الله عليه وسلم كان أبيض .

الرابع : نقل القاضى عن أحمد بن أبى سليمان صاحب سخطون رحمهما الله تعالى أن من قال : كان النبى صلى الله عليه وسلم أسود . يُقتل . انتهى .

قال بعضهم : وهذا يقتضى أن مجرد الكذب عليه فى صفة من صفاته كفر يوجب القتل . وليس كذلك ، بل لا بد من ضميعة ما تشعر بنقص كما فى مسألتنا هذه فإن السواد مقبول .

الخامس : فى بيان غريب ما سبق : الأزهر : الأبيض المستنير المشرق وهو أحسن الألوان أى ليس بالشديد البياض .
الآدم : الشديد السمرة .

(١) ط : أو الآدم .

(٢) ص ت م : أن الأمهق . وما أتته من ط .

الأمهق : الشديد البياض الذى لا يخالطه شئ من الحمرة وليس بتيّر كلون الجص
أو نحوه .

الإشراب : غطط لون بلون كأن أحده اللونين سقى الآخر لونه ، يقال : بياض مُشرب
حُمرة بالتخفيف . فإذا شُدّد كان للتكثير والمبالغة .

المُقَصّد : من الرجال الذى ليس بجسم ولا طويل .

ظاهر الوَضاعة : أى الحسن والجمال .

أنور المتجرّد : بجيم وراء مشددة مفتوحتين : ما كشف عنه الثوب من البدن ، يعنى
أنه صلى الله عليه وسلم كان مشرق الجسد تيّر اللون فوضع الأنور موضع النير .

الباب الثالث

في صفة رأسه وشعره صلى الله عليه وسلم

قال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضخم الرأس .
رواه البخاري (١) . ورواه أبو الحسن ابن الضحاك عن جبير بن مطعم . ورواه أبو
الحسن ابن الضحاك وابن عساكر . من طرق عن علي رضي الله تعالى عنه . ورواه من طريق
عنه بلفظ : عظيم الرأس .

وروى الترمذي عن هند بن أبي هالة والبيهقي عن علي رضي الله تعالى عنهما قالا :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم الهامة . رجُل الشعر إن افترقت عقيقته فرق وإلا
فلا يجاوز شعره شحمة أذنه إذا هو وقفه (٢) .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بجعدٍ قَطَط
ولا سَبَط ، كان رجُلًا .

رواه الشيخان (٣) والترمذي والنسائي .

وقال جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير
شعر الرأس رجُلًا .

رواه ابن أبي خيثمة .

وقالت أم معبد رضي الله تعالى عنها في صفته صلى الله عليه وسلم : ولا تُزْرِيهِ صُعْلَةٌ .

(١) لم أجده في صحيح البخاري . وهو في مسند أحمد ٨٩/١ ، ٩٦ ، ١٠١ ورواه الترمذي في شمائله عن البخاري
شرح الشمائل ١٩/١

(٢) شرح شمائل الترمذي للقاري ٤٢/١ .

(٣) صحيح البخاري ٢١٩/٢ وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٤ .

رواه الخارث ابن أبي أمامة^(١).

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه لشيء وكان أهل الكتاب يستدلون شعورهم وكان المشركون يفرقون رؤوسهم ، فسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فرق بعده .

رواه الستة^(٢).

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم شعراً بين شقرين ، لا رجُل سبط ولا جعد قَطَط ، وكان بين أذنيه وعاتقه .

وفى رواية : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أنصاف أذنيه .

متفق^(٣) عليه .

وقال علي [بن حُجْر]^(٤) رضى الله تعالى عنه : لم يكن شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجعد القَطَط ولا السبط كان جَعْدًا رجلاً .

رواه مسلم والبيهقي^(٥)

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : « أنا فرقت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه صدعت فرقه عن يافوخه وأرسلت ناضيته بين عينيهِ .

رواه^(٦) ابن إسحاق وأبو داود ، وابن ماجه ولقظه : « كنت أفرق خُلف يافوخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أَسْدِل ناصيته » .

(١) جميع الزوائد ٥٧/٦ ، ٢٧٩/٨ قال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه عبد العزيز بن يحيى المذنب ونسبه البخاري وغيره إلى الكتاب . وقال الحاكم : صدوق . فالجيب منه . وفيه مجاهيل .

(٢) صحيح البخاري ٢٢٠/٢ (ط الأثرية) .

(٣) صحيح البخاري كتاب اللباس ٤ (ط الأثرية) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٦ .

(٤) من دلائل النبوة البيهقي ١٦٧/١

(٥) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ودلائل النبوة البيهقي ١٦٧/١ .

(٦) سند أبي داود (١٢٦/٢ ط الموريتي) كتاب الترجيل باب رقم ١٠ ومسنود أحمد ٩٠/٦ ، ٢٧٥ .

وسنن ابن ماجه حديث رقم ٣٦٣٢ (ط عبد الباقي) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى منكبيه .
رواه الشيخان (١) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق
الوقرة ودون الجمّة .
رواه أبو داود والترمذى (٢) .

وقالت أم هانئ رضى الله تعالى عنها : قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم وله أربع
غلائر : يغني ضفائر .
رواه الترمذى وأبو داود بسند جيد (٣) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا امتشط بالمشط
كانه حبك الرمال .
رواه أبو نعيم .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أذنيه
وعاتقه .
رواه مسلم (٤) .

وروى عبد المجيد بن جعفر عن أبيه أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك
فطلبها حتى وجدها وقال : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلق رأسه فابتلر الناس
جوانب شعره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالاً وهي معي إلا
رُزقت النصر .

(١) صحيح البخارى ٣٣/٤ (ط الأميرية) وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٢ ونصه : وشعره يضرب
منكبيه .

(٢) سنن أبي داود كتاب الترجيل باب رقم ١٠ وصحيح الترمذى ٣٢٦/١ كتاب اللباس . قال الترمذى : هذا
حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . وهو في شمائل الترمذى أيضا . شرح الشمائل ١/٩٢ .

(٣) فرح شمائل الترمذى ١/٩٤ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٤ .

رواه سفيان بن منصور

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ^(١) نَحَرَ نُسْكَه ثُمَّ نَاولَ الْحَالِقَ شِقَّهُ الْأَيْمَنَ فحلقه فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ ثُمَّ نَاولَهُ شِقَّهُ الْأَيْسَرَ فَقَالَ : أَقْسَمُهُ بَيْنَ النَّاسِ .

رواه الشيخان^(٢) .

وفي رواية لمسلم : هـ فلقد رأيته والحلاق يحلقه فطاف به أصحابه فما يريدون أن تقع شَعْرَةٌ إِلَّا قِيْدَ رَجُلٍ .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وَفَّرَ .

رواه ابن عساکر^(٣) .

وقال علي رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حَسَنَ الشَّعْرِ .
رواه ابن عساکر^(٤) .

وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شَدِيدَ سَوَادِ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ .

رواه ابن عساکر^(٥) . ورواه أبو الحسن ابن الضحاك وغيره عن رجل من الصحابة من بنى كنانة .

وروى إسرائيل عن عثمان بن عبد الله بن مَوْهَب : أُرْسِلْتُ أَهْلِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدْحٍ مِنْ مَاءٍ - وَقَبْضِ إِسْرَائِيلَ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ - فَجَاءَتْ بِجُلْجُلٍ مِنْ فِضَّةٍ^(٦) فِيهَا شَعْرٌ مِنْ شَعْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ إِذَا أَصَابَ أَحَدًا

(١) ط : لما رمى الجمرة . وهي موافقة لرواية مسلم والترمذي .

(٢) صحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٣٢٦ . وصحيح الترمذي ١٧٢/١ كتاب الحج .

(٣) تهذيب ابن عساکر ٣١٧/١ .

(٤) تهذيب ابن عساکر ٣١٦/١ .

(٥) ليس في تهذيب ابن عساکر المطبوع : وفيه عن أبي قرصافة : كان شديد سواد الشعر .

(٦) كذلك في تفسير الترياق : من قصة . بالقاف والصاد .

من الناس عين أو شيء بعث إليها بخضه^(١) ، فاطلعت في الجبل^(٢) فرأيت شعرات
حُمْرا^(٣) .

رواه البخارى^(٤) واللفظ للحميدى في جمعه

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : حاصل الأحاديث السابقة : أن شعره صلى الله عليه وسلم كان جُمَّةً وَفْرَةً لَمَّةً ، فوق
الجُمَّة ودون الوفرة عَكْسُهُ . فالْوَفْرَةُ - بفتح الواو وإسكان الفاء : ما بلغ شحمة الأذن . واللَّمة -
بكسر اللام : ما نزل عن شحمة الأذن ، والجُمَّة - بضم الجيم وتشديد الميم - قال الجوهري
رحمه الله تعالى : هي مُجْتَمِع شعر الرأس وهي أكثر من الوَفْرَة ما نزل عن ذلك إلى المنكبين .
هذا قول جمهور أهل اللغة وهو الذى ذكره أصحاب المُحْكَم والنهابة والمَشَارِق
وغيرهم . واختلف فيه كلام الجوهري . فذكره على الصواب في مادة « لَمَم » فقال :
واللَّمة - بالكسر : الشعر ، المتجاوز شحمة الأذن : فإذا بلغت المنكبين فهي الجُمَّة . وخالف
ذلك في مادة « وَفَر » فقال : والوفرة إلى شحمة الأذن ثم الجُمَّة ثم اللَّمة . وهي التى أُلِست
بالمنكبين^(٥) . انتهى .

قال الحافظ أبو الفضل العراقى رحمه الله تعالى : وما قاله في باب الميم هو الصواب
وهو الموافق لقول غيره من أهل اللغة . ولا جَمْع بين رواية : (فوق الجممة ، ودون الوفرة)
وهى عند الترمذى ، والعكس رواية أبى داود وابن ماجه ، وهى الموافقة لقول أهل اللغة ،
إلا على المحمل الذى تؤول عليه رواية الترمذى ، وذلك أنه قد يراد بقوله : « دون »
بالنسبة إلى محل وصول الشعر . فرواية الترمذى محمولة على هذا التأويل : أن شعره
كان فوق الجُمَّة أى أرفع في المحل . فعلى هذا يكون شعره لَمَّةً ؛ وهو ما بين الوَفْرَة ،

(١) كذا والذى في صحيح البخارى ٣٢/٤ (كتاب اللباس) : بعث إليها بخضه .

(٢) البخارى : فاطلعت في الجبل . بفتح فسكون .

(٣) من ت م : شعرا أحمر . وما أتجه من ط موافقا لرواية البخارى .

(٤) صحيح البخارى ٣٣/٤ (ط الأبيرية) كتاب اللباس .

(٥) من ت م : لمت المنكبين .

والجُمة ، وتكون رواية أبي داود وابن ماجه معناها : « كان شعره فوق الوفرة » أى أكثر من الوفرة ودون الجُمة أى فى الكثرة .

وعلى هذا فلا تعارض بين الروایتين . فروى كل راوٍ ما فهمه من الفوق والدون ،

وقال القاضى : والجمع بين هذه الروايات أن ما يلى الأذن هو الذى يبلغ شحمة أذنيه والذى يلى ^(١) أذنيه وعائقيه وما خلفه هو الذى يضرب منكبيه . وقيل بل لاختلاف الأوقات فإذا غفل عن تقصير شعره بلغ المنكب وإذا قصره كان إلى أنصاف أذنيه فكان يقصر ويعطول بحسب ذلك .

الثانى : قال ابن القيم رحمه الله تعالى فى زاد المعاد ^(٢) : لم يخلق صلى الله عليه وسلم رأسه الشريف إلا أربع مرات . ولهذا مزيد بيان فى أبواب زينته صلى الله عليه وسلم ويأتى الكلام على ما شاب من شعره صلى الله عليه وسلم فى الباب التاسع .

• • •

الثالث : روى ابن عساکر من طريقين غير ثابتين عن على رضى الله تعالى عنه أنه قال : كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم سبطا . وقد تقدم من طريق صحيحة أنه لم يكن بالسبط ولا بالجعد القطط .

الرابع : قال ابن أبى خيثمة فى تاريخه : إنما جعل شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه غدائر أربعة ليخرج الأذن اليمنى من بين غديرتين يكتنفانها ويخرج الأذن اليسرى من بين غديرتين يكتنفانها ويخرج الأذنان بياضهما من بين تلك الغدائر كأنهما توقد الكواكب اللرية بين سواد شعره وكان أكثر شبّهه صلى الله عليه وسلم فى الرأس فى فؤدى رأسه ، والفؤدان حرقا الفرق ، وكان أكثر شبّهه صلى الله عليه وسلم فى لحيته فوق الذقن وكان شبّهه كأنه خيوط الفضة يتلألأ بين ظهري سواد الشعر الذى معه ، إذا مس ذلك

(١) ط : بين أذنيه :

(٢) زاد المعاد بهاش شرح المواهب ١/ ١٥٨ : ولم يحفظ عنه حلقه إلا فى نك .

الشَّيْبُ الصُّفْرَةُ - وكان كثيراً ما يفعل - صار كأنه خيوط ذهب يتلألأ بين ظهري سواد الشعر الذي معه .

• • •

الخامس : في بيان غريب ما سبق .

الهامة - بالتخفيف : الرأس .

رَجُلُ الشَّعْرِ - بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها وسكونها ، ثلاث لغات ذكرها في المفهم أى لا شديد الجعودة ولا شديد السبوة بل بينهما : قال القرطبي : وكان شعره صلى الله عليه وسلم بأصل الخلقة مُسْرَجًا .

العقيقة : بقافين على المشهور : شَعْرُ الرَّأْس ، سُمِّيَ عَقِيْقَةً تشبيها بشعر المولود قبل أن يحلق فإذا حلق ونبت ثانيا فقد زال عنه اسم العقيقة ، وربما سُمِّيَ الشعر عَقِيْقَةً بعد الحلق على الاستعارة . ومنه هذا الحديث . والمراد إن انفردت عقيقته من ذات نفسها وإلّا تركها معقوصة . وروى : عَقِيصَتُهُ - بقاف وصاد مهملة - وهى اسم للشعر المعقوص ، مشتق من العَقَص وهو الئى .

وَقَرَّهُ : بفتح الفاء المشددة أى جمّله وقَرَّه .

الجَعْدُ - بفتح الجيم وسكون المهملة . والجعودة في الشعر أن لا يتكسر ولا يسترسل .

الْقَطَطُ - بفتحيتين : الشديد الجعودة الشبيه بشعر السودان .

السُّبْتُ - بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وكسرها ، وهو المنبسط المسترسل الذي لا تكسر فيه ، أى لم يكن شديد الجعودة ولا شديد السبوة بل بينهما .

الصُّمْلَةُ - بصاد فعتين مهملتين : صِفَرُ الرَّأْس . ويروى بالقاف . ويأتى بيانه في صفة إعطه الشريف صلى الله عليه وسلم .

يَسْتُلُّ - بفتح المثناة التحتية وسكون السين وكسر الدال المهملتين ، ويجوز ضم الدال أى يترك شعر ناصيته على جبهته . قال النووي . قال العلماء : والمراد إرساله على الجبين واتخاذها كالقصة أى بضم القاف وبعدها صاد مهملة وهو شعر الناصية

يُغْرَقُونَ - بضم الراء وكسرها : أى يلقون شعر رؤوسهم إلى جانبيه ولا يتركون منه شيئاً على جبهتهم .

فَرَّقَ - بفتح الفاء والراء : تقدم معناه قَبْلَهُ .

العَاتِقُ : ما بين المَنْكِبِ والعُنُقِ وهو موضع الرداء يذكر ويؤنث ، والجمع عَوَاتِقُ ^(١) صَدَعَتْ - بالتخفيف : نَحِثَتْ .. البَأْفُوخُ : بَهْمَز ، وهو أحسن وأصوب ، ولا يَهْمَز ، وهو وسط الرأس . ولا يقال يافوخ حتى يَصْلُبَ ويشد بعد الولادة .

النَّاصِيَةِ والنَّاصَةِ : مَنَّبَتِ الشعر في مَقْدَمِ الرأس ، ويطلق على الشعر .

الْمَنْكِبُ : مجتمع رأس الْعُقْدِ والكُفِّ .

الْغَدَائِرُ : بغير معجمة ودال مهملة .

حَبْكُ الرَّمَالِ - بضم أوله وثانيه جمع حَبِيكَةٍ وهى الطريق ^(٢) فى الرمل وقال الفراء : الجبلك تكسر كل شيء ^(٣) كالرمل إذا مرّت به الريح الساكنة والماء الدائم إذا مرّت به الريح والفترة الجيدة تكسرها ^(٤) جبك .

الْقَلَنْسُوءَ - بفتح القاف واللام وسكون النون وضم السين وفتح الواو . والجمع : القَلَنْسُ والقلاسى .

الْيَرْمُوكَ - بفتح الياء : مكان قرب دمشق .

قوله : « وقبض إسرائيل ثلاث أصابع » . أشار بذلك إلى صغر القَدَحِ .

قصة - بضم القاف وصاد مهملة لأكثر رواة الصحيح . قال ابن دُرَيْدٍ : كلُّ خصلة من الشعر قُصَّةٌ . قال ابن دِيحِيَّةَ والصحيح عند المتقنين ^(٥) : « من فِصَّةٍ » بالفاء بواحدة وضاد معجمة وهو الأشبه والأولى لقوله بعد ذلك : « فاطلعت فى الجُلْجُلِ » وقد بينه وكيع فى مصنفه فقال : كان جُلْجُلًا من فضة صُنِعَ صَوْتًا لشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) فى الأصل يبدوا كلمة « أنصاف أذنيه » ولا معنى لها .

(٢) ط : وهى الطريقة .

(٣) ص : الجبك كل شيء كالرمل .

(٤) ص ت م : تكسر جبك . وما أثبت من ط .

(٥) كذا فى ط . وفى ص ، ت ، م : والصواب عند التفتيش .

الباب الرابع

في صفة جبينه وحاجبيه صلى الله عليه وسلم

قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفَاضَ الجبين .
رواه البيهقي وابن عساكر (١) .

وقال هند بن أبي هالة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واسعَ الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن ، بينهما عرق يدركه الغضب .
رواه الترمذي (٢) .

وقال رجل من الصحابة رضي الله تعالى عنهم : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دقيق الحاجبين .
رواه البيهقي (٣) .

وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه : كان جبين رسول الله صلى الله عليه وسلم صلياً .
رواه ابن عساكر (٤) .

وقال الحافظ أبو أحمد بن أبي خيثمة رحمهما الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمل الجبين إذا طلع جبينه من بين الشعر أو طلع من قلق الشعر أو عند الليل أو طلع بوجهه على الناس تراعى جبينه كأنه السراج (٥) المتوقد بتلألأ ، كانوا يقولون هو صلى الله عليه وسلم . كما قال شاعره حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه :

(١) دلائل النبوة البيهقي ١/١٦١ .

(٢) شرح شمائل الترمذي ١/٤٣ .

(٣) لم أجده في دلائل النبوة البيهقي .

(٤) لم يرد هذا الخبر في تهذيب ابن عساكر .

(٥) ط : كأنه هو السراج .

مَتَى يَبْدُ فِي اللَّيْلِ ^(١) الْبَهِيمِ جَبِينَهُ يَلْعُجُ مِثْلَ مُصْبَحِ ^(٢) الدُّجَى الْمُتَوَقِّدِ .
فَمَنْ كَانَ أَوْ مَنْ قَدْ يَكُونُ كَأَحْمَدِ نِظَامًا لِحَقٍّ أَوْ نِكَالًا لِلْمُحَدِّ ^(٣)

قال أبو الحسن بن قانع عن سويد بن [غفلة ^(٤)] رضى الله تعالى عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضح الجبين أهذب مقرن الحاجبين .

تَنْبِيَهَاتُ

الأول : في حديث أم مَعْبَد : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزج أقرن . قال ابن قنينة وابن عساكر : ولا أراه إلا كما وصف هند وصححه ابن الأثير والقُطُب رحمه الله تعالى .

قلت : وروى البيهقي وابن عساكر عن مقاتل بن حيان رحمه الله تعالى قال : أوحى الله تعالى إلى عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام : جَدُّ في أمري ولا تهزل إلى أن قال : صَدَّقُوا النَّبِيَّ الْعَرَبِيَّ الصَّلْتَ الجبين المقرن الحاجبين ^(٥) .

وروى ابن عساكر من طرق عن علي رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مقرن الحاجبين ^(٦) . ويمكن الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم كان أولاً بغير قرن أو من جهة الرائي من قرب ومن بُعد ، وبأنه لم يكن بالأقرن حقيقة ولا بالأزج ^(٧) حقيقة بل كان بين الحاجبين قرجة بسيرة لا تتبين إلا لمن دقق النظر إليها . كما ذكر في صفة أنفه الشريف صلى الله عليه وسلم فقال : يحسبه من لم يتأمله أشم ولم يكن أشم .

(١) ط : في الليل .

(٢) ص ت م : مثل أمصباح الدجى . وما أثبت من ط .

(٣) ديوانه ص ١٠١ (ط البرقوق) .

(٤) بيان بالأصول وهي مبطية جامش ط .

(٥) تهذيب ابن عساكر ٢٤٤/١ .

(٦) تهذيب ابن عساكر ٣١٥/١ .

(٧) ط : ولا بالأزج . وفي ت م . ولا بالأزج . وما أثبت من ص .

الثاني : في بيان غريب ما سبق .

مُقَاصِّرُ الْجَبِينِ - بِمِمْ مضمومة ففاء فألف فضاء معجمة مخففة أى واسعه ، يقال
ذُرِعَ مِفاضةً أى واسعة . الجبين مافوق الصدغ . والصدغ ما بين العين إلى الأذن ، ولكل
إنسان جبينان يكتنفان الجبهة .

الزَّجَجُ : تقوُّسٌ في الحاجب مع طول في طرفه وامتداد . قاله في النهاية . وقال غيره :
الزَّجَجُ دِقَّةُ الحاجبين وسبوغهما إلى محاذاة آخر العين مع تقوُّس .

سَوَابِغٌ - حال من المجرور وهو الحواجب جمع سابغ وهو التام الطويل أى أنها دَقَّتْ
في حال سُبُوغها . وضع الحواجب موضع الحاجبين لأن التثنية جمع ..

الْقَرَنُ - بالتحريك : اتصال شعر الحاجبين .

يُلْبِئُهُ - بضم أوله وكسر ثانيه وتشديد ثالثه : أى يحركه ويظهره ، كان صلى الله عليه
وسلم إذا غضب امتلاً ذلك العرق دماً كما يمتلئ الضرع لبناً إذا دَرَّ فَيُظْهِرُ ويرتفع .

الصلَّتْ الجبين : أى واسعه ، وقيل الصلت الأملس وقيل البارز .

الباب الخامس

في صفة عينيه صلى الله عليه وسلم وبعض ما فيها من الآيات

قال عليّ رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَدْعَجَ العينين وقال على رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين أَهْدَبَ الأَشْفَار . رواه الإمام أحمد ومسلم^(١)

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين أَهْدَبَ الأَشْفَار مُشْرَبَ العين بِحُمْرَةِ .

رواه البيهقي^(٢) وأبو الحسن ابن الضحاك وابن عساكر من طرق . وقال سِيَّاحُ بن حَرْب : قال جابر بن سَمُرَةَ رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَشْكَلَ العين^(٣) .

قال الراوى له^(٤) عن سِيَّاح : ما أَشْكَلُ العين ؟ قال : طويل شِقُّ العَيْنِ^(٥) .

رواه مسلم وغيره^(٦) . ورواه أبو داود بلفظ : أَشْهَلَ العين .

وقالت أمّ مَعْبُد رضي الله تعالى عنها : في أَشْفَارِهِ غَطْفٌ وفي لفظ : وَطْفٌ^(٧)

رواه الحارث بن أَبِي أَسَامَةَ .

(١) مسند أحمد ٨٩/١ . من حديث طويل وفيه : هدب الأشفار . ولم أجده في صحيح مسلم .

(٢) دلائل النبوة للبيهقي ١٥٩/١ .

(٣) كذا بالأصل . موافقا لصحيح مسلم والذي في دلائل النبوة للبيهقي : أهكل العينين .

(٤) هو شعبة .

(٥) في دلائل النبوة للبيهقي : قال : باد أم جشم . ولا معنى لها . ونقل المحقق عن مصحح المستدرك : منناه في عينه فهو من الحمرة . وهو مخالف لما هنا .

(٦) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٧ ودلائل النبوة للبيهقي ١٥٨/١ . ومسند أحمد ٨٦/٥ ، ٨٨ ، ٩٧ ، ١٠٣ .

(٧) سبق تخريج حديث أم معبد في ص ٧ من هذا الجزء .

وقال أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبخر العينين .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبرج العينين .

رواهما أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان صلى الله عليه وسلم أكحل العينين أهذب الأشفار .

رواه محمد بن يحيى النخلى فى الزهريات .

وقال جابر بن سبرة رضى الله تعالى عنه : كنت إذا نظرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أكحل وليس بأكحل .

رواه الإمام أحمد بن حنبل ويعقوب بن سفيان^(١) .

وقال مقاتل بن حيان رحمه الله تعالى : أوحى الله تعالى إلى عيسى ابن مريم جد فى أمرى ولا تهزل إلى أن قال : صدقوا النبىء العربى الأنجل^(٢) العينين .

رواه البيهقى وابن عساكر^(٣) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمود الحدة أهذب الأشفار .

رواه الترمذى^(٤) .

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم العينين مشرب العين حمرة أهذب الأشفار كت اللحية .

(١) الوفاء بأسوال المصطفى لابن الجوزى ص ٣٨٩ .

(٢) كذا فى ط . وفى بقية النسخ : الأكحل .

(٣) تهذيب ابن عساكر ١/ ٣٤٤ .

(٤) شرح الثعالب ١/ ٣١ .

رواه ابن عساكر^(١) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَدْعَجَ العينين .

رواه ابن عساكر^(٢) .

فصل :

روى ابن عَدِيّ والبيهقي وابن عساكر عن عائشة رضى الله تعالى عنها . والبيهقي وابن عساكر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قالا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى بالليل في الظلمة^(٣) كما يرى بالنهار في الضوء^(٤)

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل ترون قبلى ها هنا ، فوالله ما يخفى على ركوعكم ولا سجودكم ، إني لأراكم من وراء ظهري . متفق عليه^(٥) .

وقال الحافظ أبو بكر بن أبي خَيْثَمَةَ وتبعه أبو الحسن بن الضحاك فى كتاب الشامل له : كان فيه صلى الله عليه وسلم شيء من صَوْر . والصَّوْر : الرجل الذى كأنه يَلْمَحُ الشيء ببعض وجهه .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيها الناس إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود فإني أراكم من أمامي ومن خلفي . رواه مسلم^(٦) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني لأنظر إلى ما وراء ظهري كما أنظر إلى أمامي » .

(١) تهذيب ابن عساكر ٣١٤/١ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٣) ثم : بالظلمة .

(٤) الوثائق لابن الجوزى ص ٣٤٤ عن عائشة .

(٥) صحيح البخارى ٦٠١ (ط الأثيرية) وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٠٩ .

(٦) صحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١١٢ .

. رواه عبد الرزاق في الجامع وأبو زرعة الرازي في دلائله .

وقال مجاهد رحمه الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى مَنْ خلفه من الصفوف ^(١) كما يرى من بين يديه .

رواه الحُمَيْدِيُّ وأبو زرعة الرازي في دلائله .

فائدة : ذكر القاضي رحمه الله تعالى أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجما .

وذكر السهيلي رحمه الله تعالى أنه صلى الله عليه وسلم كان يرى فيها اثني عشر نجما .
وبالأول جَزَمَ أبو عبد الله القرطبي في كتاب « أسماء النبي صلى الله عليه وسلم » حيث نظم ذلك فقال رحمه الله تعالى :

وهو الذي يرى النجوم الخافية مُبَيَّنَاتٍ فِي السَّمَاءِ الْعَالِيَةِ
إحدى عشر قد عدَّ في الثريا ^(٢) لَنَاظِرٍ سِوَاهُ مَسَاتِيئِهَا

قال في « القول المكرم » وهذا لم أقف له على أصل يستند إليه . والناس يذكرون أن الثريا لا تزيد على تسعة أنجم فيما يروْن . انتهى .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال القاضي : إنما حَدَّثَتْ هذه الآية له صلى الله عليه وسلم بعد ليلة الإسراء كما أن موسى صلى الله عليه وسلم كان يرى النُّمُلة السوداء في الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ بعد ليلة الطُّور .

الثاني : هذه الرؤية رؤية إدراك ، والرؤية لا تتوقف على وجود آلتها التي هي المَئِين عند أهل الحقِّ ولا شُعَاعٍ ولا مُقَابَلَةٍ ، وهذا بالنسبة إلى الباري تعالى . أما المخلوق فتتوقف صفة الرؤية في حقه صلى الله عليه وسلم عليه ^(٣) ، وخالف البصر في العين قادر على خَلْقِهِ في غيرها .

(١) ط : في الصفوف .

(٢) ط : إحدى عشر عد في السماء .

(٣) أي على وجود آلة الرؤية .

قال الحرّاني رحمه الله تعالى : وهذه الآية قد جعلها الله تعالى دالةً على ما في حقيقة أمره من الاطلاع^(١) الباطن؛ لسعة علمه ومعرفته، لما عَرَفَ بربه لا بنفسه أطلعه الله تعالى على ما بيّن يديه^(٢) مما تقدم من أمر الله وعلى ما وراء الوقت مما تأخر من أمر الله تعالى . فلما كان على ذلك من الإحاطة في إدراك مدركات القلوب جعل الله تعالى له صلى الله عليه وسلم مثل ذلك في مُدركات العيون ، فكان يرى المحسوسات من وراء ظهره كما يراها من بين يديه .

ومن الغرائب ما ذكره بختيار^(٣) محب بن محمود الزاهد شارح القلوبي في رسالته الناصرية أنه صلى الله عليه وسلم كان له بين كتفيه عينان كسَمِّ الخِيَاط يُبْصِرُ بهما لا تحجبهما الثياب . وقيل : بل كانت صورهم تنطبع في حائط قبلته كما تنطبع في المرآة أمثلتهم فيها فيشاهد أفعالهم .

قال الحافظ : وهذا إن كان نقلا عن الشارع بطريق صحيح فمقبول وإلا فليس المقام مقام رأى ، على أن الأقعد في إثبات كونها معجزة حملها على الإدراك من غير آلة . وقال ابن المنير رحمه الله تعالى : لا حاجة إلى تأويله لأنه في معنى تعطيل لفظ الشارع من غير ضرورة .

وقال القرطبي : حَمَلَهُ على ظاهره أولى؛ لأن فيه زيادة كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم . ولهذا مزيد بيان في الخصائص .

* * *

الثالث : في بيان غريب ما سبق :

الدَّعَج : شدة سواد العين في شدة بياضها .

(١) ط : في الاطلاع .

(٢) غير ط : على ما في يديه .

(٣) كذا في ط . وفي ص ، ت ، م : بخار محب .

الأُتْدَب - بالنال المهلة : الطويل الأشفار .

الأشفار : جمع شُفْر وزن قُفْل وهو حرف الجُفْن الذى ينبت عليه الهدب . قال ابن قتيبة رحمه الله تعالى : والعامه تجعل أشفار العين : الشعر وهو غلط ، وإنما الأشفار حروف العين التى يَنْبِت عليها الشعر .

الحَدَقَة : بالتحريك : سواد العين والجمع حَدَقَات . مثل قَصَبَة ، وقَصَب ، وقَصَبَات . وربما قيل حَدَاق محل رَقَبَة وَرَقَاب .

قوله : مُشْرَب العين بحُمْرَة : هى عروق حُمْر رِقَاق وهى من علاماته صلى الله عليه وسلم التى فى الكتب السابقة .

وقول سِمَاك رحمه الله تعالى : إن الشُّكْلَة طول شِقِّ العين : قال القاضى : إنه وهم من سِمَاك باتفاق العلماء وغلط ظاهر ، فقد اتفق العلماء وأصحاب الغريب أن الشُّهْلَة^(١) حُمْرَة فى سواد العين كالشُّكْلَة فى البياض .

النَّطَف : بغير معجمة وتَهْمَل هو أن يطول شعر الأَجْفَان ثم ينمطف . الوَطَف : الطويل أيضا .

الكَمَل : بالتحريك : سواد يكون فى مفاوز أَجْفَان العين خِلْقَة .

الأنَجَل : يقال عين نجلاء أى واسعة .

الأَبْرَج العين : بهمزة فموحدة فراء فجيم : من الأَبْرَج بالتحريك وهو بياض العين مُحَلِّقًا بالسواد كله لا يغيب من سوادها شيء . والله تعالى أعلم .

(١) الأصل : أن الشُّكْلَة . وهو تحريف وصوابه من الوفا لابن الجوزي ص ٣٨٩ قال : « قال أبو عبيدة : الشُّكْلَة حمرة فى بياض العين . والشُّهْلَة : حمرة فى سوادها والكَمَل : سواد هذب العين خِلْقَة » .

الباب السادس

في سمعه الشريف صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم يَسْمَعُ ما لا يسمعه الحاضرون مع سلامة حواسهم من مثل الذي سمعه .

وروى ابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تامَّ الأذنين^(١) .

وروى الترمذى وابن ماجه عن أبي ذر ، وأبو نُعَيْم عن حكيم بن حزام رضي الله تعالى عنهما قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسمعون ما أسمع ؟ » قالوا ما نسمع من شيء قال إني لأرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون ، إني أسمع أطييط السماء وما تَلَامُ أَنْ تَطُطَّ وما فيها موضع شبرٍ إلا وعليه ملكٌ ساجد أو قائم^(٢) »

وقال زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه : بينا النبي صلى الله عليه وسلم على بغلة له إذ حادت به فكادت تُلْقِيهِ وإذا أَقْبَرُ ستّة أو خمسة أو أربعة ، فقال من يعرف أصحاب هذه الأقبر ؟ فقال رجل : أنا . فقال : متى مات هؤلاء ؟ قال : ماتوا في الإِشْرَاق ، فأعجبه ذلك فقال : « إن هذه الأمة تُبْهَلُ في قبورها ، فلولا أن لا تَدَافِنُوا لدَعَوْتُ الله عز وجل أن يُسَمِّعَكُم من عذاب القبر الذي أسمع » .

رواه مسلم^(٣) .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : دخل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حائطا من حيطان المدينة لبني النجار فسمع أصوات قوم يعذبون في قبورهم فحاصبت البغلة ، فسأل النبي

(١) تهذيب ابن عساكر ١/٣١٩ .

(٢) صحيح الترمذى كتاب الزهد باب ٩ وسنن ابن ماجه كتاب الزهد باب ١٩ . ومستند أحمد ٥/١٧٣ .

(٣) صحيح مسلم كتاب الجنة حديث رقم ٦٧ .

صلى الله عليه وسلم : متى دُفن هذا ؟ قالوا : يا رسول الله دفن هذا في الجاهلية فأعجبه ذلك وذكر نحو الذى قبله .

رواه الإمام أحمد^(١) .

وقد ثبت أن الوحي كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا في مثل صلصلة الجرس ويسمعه ويَعِيهِ ولا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ من الصحابة .

نَبِيَّاتٌ

الأول : إن قيل : كيف يكون صوتٌ مسموعٌ لسامع في محلٍّ لا يسمعه آخر معه وهو مثله سليم الحاسة عن آفة الإدراك ؟

أجيب : بأن الإدراك معنًى يخلقه الله تعالى لمن يشاء ويمنعه لمن يشاء وليس بطبيعة ولا وتيرة واحدة .

الثاني : في بيان غريب ما تقدم :

الأطيط : صوت الأتقاب وأطيط الإبل أصواتها وحَنِينُهَا ، أى أن كثرة ما في السماء من الملائكة قد أثقلها حتى أطلت .

قال في النهاية : وهذا مثل وإيذانٌ بكثرة الملائكة وإن لم يكن ثَمَّ أطيط ، وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى .

قلت : وفيه نظر لقوله : «إني لأسمع أطيط السماء» .

حادث : مالت عند انفارها عن سَنَنِ طريقها .

حاصت : بحاء فصاد مهملتين : نَفَرَتْ وكررت راجعة من خوف ما سمعت .

(١) مست أحمد ٣ ١٠٣ وعن زيد بن ثابت ١٩٠٥ .

الباب السابع

في صفة أنفه الشريف وخطبه صلى الله عليه وسلم

روى الترمذى عن هند بن أبي هالة وابن عساكر عن عليّ رضي الله تعالى عنهما
قالا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقنَى العُرْنين. زاد هند : له نور يَعْلُوهُ ، يَحْسِبُهُ
من لم يتأملهُ أَشْمٌ وليس بِأَشْمَ^(١).

وقال رجل من الصحابة رضي الله تعالى عنهم : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
دقيق الأنف . رواه البيهقي .

وقال هند بن أبي هالة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
سَهْلُ الخدين .

رواه الترمذى .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أَسِيلُ
الخدين .

رواه محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات وابن عساكر .

وقال علي رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سَهْلُ الخدين
دقيق العُرْنين .

رواه ابن عساكر من طرق^(٢) .

وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واضح الخد .
رواه ابن عساكر^(٣) .

(١) شرح الثبائيل ٤٤/١ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣١٦/١ .

(٣) لم أجده في تهذيب ابن عساكر .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض الخدين .
رواه أبو الحسن بن الضحاك .

العرنين . بكسر العين وسكون الراء المهذبة وكسر النون : الأنف . والقننى فيه :
طوله ودقة أرنبته مع ارتفاع فى وسطه .

الشَّم : ارتفاع قصبه الأنف واستواء أعلاها وإشراف الأرنبة قليلا ، والمعنى أنه صلى الله
عليه وسلم لحسن قننى أنفه واعتدال ذلك يُحَسَّب^(١) قبل التأمل أنه أشمّ وليس كذلك .
قاله فى النهاية .

سهل الخدين : أى ليس فى خديه نُتوء وارتفاع . وقيل أراد أن خداه صلى الله عليه
وسلم أبيضان قليلا اللحم رقيقا الجلد ، كما فى حديث أبي هريرة .

(١) ط : يحسبه

الباب الثامن

في صفة فمه صلى الله عليه وسلم وأسنانه وطيب ريقه وبعض الآيات فيه

قال هند ابن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان صلى الله عليه وسلم ضليع الفم ، أَشْتَبَ ، مُفْلَجَ الأَسْنَانِ ، يَفْتَرُ عَنْ مِثْلِ حَبِّ الْقَمَامِ .

رواه الترمذى^(١) وأبو الشيخ .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع الفم .

رواه الإمام أحمد والبخارى ومسلم^(٢) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بَرَّاقَ الثَنَانِ .

رواه ابن عساكر^(٣) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حَسَنَ الثَّغْرِ .

رواه البيهقى^(٤) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفْلَجَ الثَنَانِ .

رواه ابن سعد^(٥) وأبو الشيخ .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : شَمَمْتُ الْعَطَرَ كُلَّهُ فَلَمْ أَشْمِ نَكْهَةً أَطْيَبَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) شرح التلخيص ٤٥/١ .

(٢) لم أجده في صحيح البخارى . وهو في صحيح مسلم كتاب الفضائل ٩٧ .

ومستند أحمد ٩٧/٥ وصحيح الترمذى كتاب المناقب باب ١٢ .

(٣) ليس في تهذيب ابن عساكر .

(٤) لم أجده في دلائل النبوة للبيهقى .

(٥) الذى في طبقات ابن سعد ١٢٩١ (القسم الثانى) ط ليدن : مفلج الأسنان .

رواه ابن سعد^(١) وأبو الشيخ .

وقال وائل بن حجر رضى الله تعالى عنه : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدلو من ماء فغُرب من الدلو ثم صَبَّ في البئر أو قال ثم مَجَّ في البئر . ففاح منها مثل رائحة المسك .

رواه الإمام أحمد وابن ماجه^(٢) .

ورواه أبو الحسن ابن الضحاك بلفظ : أتى بدلو فتوضأ منه فتعضض ومَجَّ مسكاً أو أطيَّب من المسك وانتشر خارجاً منه .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ضحك كاد يتلألاً في الجدر لم أر قبله ولا بعده مثله .

رواه محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات . وأبو الحسن ابن الضحاك وابن عساكر^(٣) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : بزق رسول الله صلى الله عليه وسلم في بشر في دارنا فلم يكن بالمدينة بشر أعذب منها .

رواه أبو نعيم^(٤) .

وقالت عُمَيْرَةُ^(٥) بنت مسعود الأنصارية رضى الله تعالى عنها : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأخواتي وهن خمس فوجدناه يأكل قَلِيداً فمضغ لمن قَلِيداً ثم ناولني القليلة فقسمتها بينهن فمضغت كل واحدة قطعة فلقيهن الله وما وجد لأفواههن خلوف .
رواه الطبراني^(٦) .

وقالت أم عاصم امرأة عتبة بن فرقد رضى الله تعالى عنها : كنا نعطيب ونجهد لعتبة ابن فرقد أن نبلغه فما نبلغه وربما لم يمس عتبة طيباً، فقلنا له فقال : أدخلني البئر على عهد

(١) طبقات ابن سعد ١/١٢٣ (القسم الثاني) ط أوربا .

(٢) مسند أحمد ٤: ٣١٦ وابن ماجه كتاب الطهارة باب المَج في الإناء .

(٣) تهذيب ابن عساكر ١/٣١٦ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٥٣ .

(٥) كذا في ط موافقا لأمد الغابة ٥/٥١٢ . وفي بقية النسخ : عمره . ولعله تحريف .

(٦) أمد الغابة ٥/١٢٢ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فَأَتَيْتُهُ ، فَتَقَفْتُ فِي كَفِّهِ ثُمَّ مَسَحَ جِلْدِي ، فَكَانَتْ مِنْ أَطْيَبِ النَّاسِ رِيحًا .

رواه البخارى في [(١)] والطبراني وأبو الحسن بن الفصحاك (٢) .

وقال أبو أمامة رضى الله تعالى عنه : جاءت امرأة بذيئة اللسان إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يأكل قديدًا ، فقالت : أَلَا تُطْعِمُنِي ؟ فنارها مما بين يديه ، فقالت : لا إلا الذى فى فمك . فأخرجه فأعطاها فألقته فى فمها فأكلته فلم يُعَلِّمْ منها بعد ذلك الأمر الذى كانت عليه من البذاء والذراية .

رواه الطبراني (٣) .

وقال محمد بن ثابت بن قيس بن شماس : إن أباه فارق أمه وهى حامل به ، فلما ولدته حلفت أن لا تُلَبِّسَهُ من لبنها . فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق فى فيه وقال اختلف به فإن الله رازقه فَأَتَيْتُهُ به اليوم الأول والثانى والثالث .

رواه البيهقي (٤) .

ويرحم الله تعالى القتائل حيث قال :

بحرٌ من الشَّهَدِ فى فيه مَراشِفُهُ يا قوت من صدف فيه جواهرُهُ (٥)

ويرحم الله تعالى القتائل أيضا :

جَنَى النُّحْلِ فى فيه وفيه حَيَاتُنَا ولكنَّه مَنْ لى يَلْتَمِسُ لِشَامِهِ
رَحِيقَ الثَّنَائِيَا والمُشَانِي تَنْفَسَتْ إذا قال عن فتحٍ بطيب ختامِهِ

(١) بياض بالأصول . ولعله فى التاريخ الكبير .

(٢) مجمع الزوائد ٢٨٢/٨ . قال : رواه الطبراني فى الأوسط والكبير بنحوه . ورجال الأوسط رجال الصحيح غير أم حاصم فإنى لم أعرفها .

(٣) مجمع الزوائد ٣١٢/٨ . وقال : روى عن يزيد الألهاني وهو ضعيف . والخصائص الكبرى ١٥٤/١ ط الحراس .

(٤) الخصائص الكبرى ١٥٤/١ وبقية الخبر : فإذا امرأة من العرب تسأل عن ثابت بن قيس فقلت لها : ما تريدين ؟ قالت : رأيت فى منأى هذه اليلة كائن أرضع ابنا يقال له محمد . قال : فأنا ثابت وهذا ابني محمد .

(٥) ط : يا قوت صدف فيه جواهرُهُ .

وقال أبو جعفر محمد بن علي رحمه الله تعالى : بيننا الحسن بن علي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطش فاشتد ظمؤه فطلب له النبي صلى الله عليه وسلم ماء فلم يجد فآعطاه لسانه فمضه حتى روي .

رواه ابن عساكر . وهو منقطع . ورواه عن أبي هريرة وزاد : الحسين ^(١) .

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقلج الشنيتين . زاد أبو الحسن بن الضحاك : والرباعيتين . انتهى .

إذا تكلم ربي كالنور يخرج من بين ثناياه .

رواه أبو زرعة الرازي في دلائله والدارمي والترمذي وأبو الحسن بن الضحاك وسنده جيد ^(٢) .

وقال سهل بن سعيد رضي الله تعالى عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر : لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . فلما أصبح الناس غفوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يُعطاه . قال : أين علي بن أبي طالب ؟ فقالوا : هو يشتكي عينيه . قال : فأرسلوا إليه . فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع . الحديث رواه الشيخان ^(٣) .

وقال أبو قرصافة - بكسر القاف رضي الله تعالى عنه : بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأمي وخالتي ^(٤) فلما رجعنا قالت أُمي وخالتي يا بني ما رأينا مثل هذا الرجل لأحسن وجهاً ولا أنقى ثوبا ^(٥) ولا ألين كلاماً ، ورأينا كالنور يخرج من فيه . رواه البيهقي ^(٦) .

(١) الخصائص الكبرى ١٥٥/١ عن ابن عساكر .

(٢) شرح شائل الترمذي ٦٧/١ والخصائص الكبرى ٦٧/١ وهو في جميع الزوائد من قوله : إذا تكلم ربي كالنور ، الخ . ٢٧٩/٨ . قال : وفيه عبد العزيز بن أبي ثابت وهو ضعيف .

(٣) صحيح البخاري كتاب الجهاد وكتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وصحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ٣٢ - ٣٥ .

(٤) كلما في ط . وفي بقية النسخ : أنا وأمي وخالتي .

(٥) غير ط : لوئاً .

(٦) ليس في دلائل النبوة للبيهقي .

تنبيه في بيان غريب ما سبق

الضَّلِيع : بضاد. معجمة وعين مهملة - قال في النهاية : أى عظيم القم وقيل واسعة والعرب تملح عظم القم وتذم صغره .

قال الإمام النووي : وهذا قول الأَكْثَر وهو الأظهر . والضَّلِيع : العظيم الخَلْق ، الشديد . وقال غيره : الضَّلِيع : المهزول الذابل . وهو في صفته صلى الله عليه وسلم ذبول شفّيته ورقّتهما وحُسْنهما .

الشَّنَب : بشين معجمة فنون مفتوحة فموحدة : البياض والبريق والتحديد في الأسنان وقيل هو بَرْدُها وعذوبتها .

الْفَلَجَ بالتحريك : تباعد ما بين الثنايا والرباعيات .

يَفْتَرُ - بمثناة تحتية ففاء فوقية مضمومة أى يُظْهَر أَسْنَانُهُ .

حَبَّ الغمام : البرّد بفتحيتين شبه به ثَغْرُهُ في بياضه وصفائه وبرّده . الثُّغْرُ هنا : الثنايا .

مَجَّ الماء من فيه : مجاز من باب رمى : رمى به : الخُوف : كاللَّعُود تغيّر رائحة القم .

الدَّرَابَة : الفُحْش .

البَدَاء في المنطق . بالفتح والمد والذال المعجمة : السَّفَه والفحش .

تَلْبِئُهُ : بالثناة فوقية فلام فموحدة فنون : ترضعه .

الثَّنَايا : جمع ثَنِيَّة وهى أربع من الأسنان .

بَصَنَى بالصاد المهملة ويقال بالسين أيضا .

الباب التاسع

في صفة لحيته الشريفة وشيبه صلى الله عليه وسلم

قال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر اللحية .

رواه الترمذى ورواه ابن عساكر عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيم اللحية .

رواه البيهقى وابن عساكر وابن الجوزى^(٢) .

وقال جُبَيْر بن مُطْعِم رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضخماً اللحية . رواه أبو الحسن بن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسود اللحية .

رواه البيهقى وابن عساكر^(٣) .

وقال سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد سواد الرأس واللحية .

رواه ابن عساكر^(٤) .

(١) شرح شمائل الترمذى ٤٥/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٢) دلائل النبوة للبيهقى ١٦٢/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٦/١ والوفاء لابن الجوزى ص ٣٩٢ .

(٣) دلائل النبوة للبيهقى ١٦٤/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٤) ليس في تهذيب ابن عساكر . والذى فيه : مثل سعد بن أبي وقاص : هل غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : لا ولا م به .

وهذا التغير في طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثانى ص ١٢٦ (ط ليدن) .

وقال أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه : كانت لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ملأت من هاهنا إلى هاهنا . رواه ابن عساکر^(١) .

وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة رحمه الله تعالى : كانت عَنَقَتُهُ صلى الله عليه وسلم بارزة ونبكاه^(٢) حول العنققة كأنهما بياض اللؤلؤة ، في أسفل عنقته شعر منقاد حتى يقع انقيادها على شعر اللحية حتى يكون كأنه منها .

وقال أبو ضَمَمَ رحمه الله تعالى : نزلتُ بالرجيع^(٣) فقبل هاهنا رجل يقال له أسعد ابن خالد رأى النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته فقلت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم رأيته كان رجلاً مربوعاً حسن السبلة . رواه الدينورى وابن عساکر^(٤) .

وقال أيضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير شعر الرأس واللحية . رواه مسلم وابن أبي خيثمة واللفظ له^(٥) .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : شَمَطَ مُقَدِّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته وكان إذا أذهن لم يتبين فإذا لم يدهن تبيّن . رواه مسلم^(٦) .

وقال ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن أنس رضى الله تعالى عنه : ليس في شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته عشرون شَعْرَةً بيضاء . رواه الشيخان^(٧) .

(١) تهذيب ابن عساکر ١/٣٢٠ .

(٢) كذا بالأصول ، ولعلها : ونبكاه . والنبك : المرتفع .

(٣) الأصل بالرجيع - بالهاء - وما أتيت من مجم البلدان ٢٩٩

قال : والرجيع تصدير رج موضع يبلاد العرب .

(٤) دلائل النبوة للبيهقي ١/١٦٥ .

(٥) ليس في صحيح مسلم كتاب الفضائل .

(٦) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٩ .

(٧) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم . وصحيح مسلم كتاب الفضائل باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ومبعثه وسنة ٨٢٤ ط استنبول .

وقال ثابت عن أنس رضى الله تعالى عنه : ما كان في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لحيته^(١) إلا سبع عشرة أو ثمانى عشرة شعرة بيضاء .
رواه ابن سعد بسند صحيح^(٢) .

ورواه أبو الحسن ابن الضحاك بلفظ أربع عشرة بيضا .
وقال حميد عنه : لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء
قال حميد : كن سبع عشرة .

رواه ابن أبي خيثمة .
وقال قتادة عنه : لم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان في عَنَفَتِهِ وفي الصدغين وفي الرأس تَبَدُّلاً^(٣) .
رواه مسلم^(٤) .

وقال أبو بكر بن عياش رحمه الله تعالى : قلت لربيعة : جالست أنسا ؟ قال : نعم .
وسمعتة يقول : شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين شبيبة هاهنا . يعنى العَنَفَةُ .
رواه ابن خيثمة .

وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما : كان شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم نحواً من
عشرين شعرةً بيضاء في مُقَلَّمِهِ .
رواه ابن إسحاق وابن حبان والبيهقي^(٥) .

وقال أبو جحيفة رضى الله تعالى عنه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت
بياضاً تحت شفته السفلى العَنَفَةَ .
رواه البخارى^(٦) .

ورواه الإسماعيل بلفظ : من تحت شفته السفلى مثل موضع إصبع العنفة .

(١) ط : ولحيته .

(٢) طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثانى ص ١٣٥ (ط أوروبا) .

(٣) كذا في ط مواقف لصحيح مسلم . وفي بقية النسخ : وفي الرأس شعرات تبدر .

(٤) صحيح مسلم كتاب اللبائى حديث رقم ١٠٤ .

(٥) دلائل النبوة للبيهقى ١/١٨٦ . ومقاتل للرسول لابن كثير .

(٦) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

وفي لفظ له . رأيت النبي صلى الله عليه وسلم شابت عنقه
وقال عبد الله بن بُسر- بضم الموحدة ومكون المهمل- السأزى رضى الله تعالى عنه
كان في عنقه رسول الله صلى الله عليه وسلم شعرات بيض .
رواه البخارى^(١) .

وفي رواية عند الإمام عيسى : إنما كانت شعرات بيضاً .
وقال أبو إياس رحمه الله تعالى : سئل أنس عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال : ما شأته الله تعالى ببيضاء .

رواه ابن عساكر . وقال : لعل أنساً أراد بلحية بيضاء . فقد روى عنه وعن غيره
من الصحابة رضى الله تعالى عنهم أنه شاب بعض شعره صلى الله عليه وسلم وأشار إلى
العنفة .

وروى ابن سعد وأبو نُعيم عن ابن سيرين رحمه الله تعالى قال : سئل أنس رضى الله
تعالى عنه عن خضاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يكن شاب إلا يسيراً ولكن أبا بكر وعمر خضباه بعد بالحناء والكتم^(٢)

وروى ابن عساكر عن أنس رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صفر لحيته وما فيها عشرون شعرة بيضاء .

وقال قتادة : سألت أنساً : هل خضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لا إنما كان
شيباً في صدغيه .

رواه البخارى^(٣) ولفظه : قال : لم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان
البياض في عنقه وفي صدغيه^(٤) . نَبَذَ : أى متفرق .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

(٢) بل هو في صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٥ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ج ١ القسم الثاني من ١٢٥ وما بعدها .

(٤) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ وكتاب القبل باب رقم ٦٦ وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث

رقم ١٠٢٠٠١٠١ .

وقال محمد بن سيرين رحمه الله تعالى : سألت أنساً أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخضب ؟ قال : لم يبلغ الخضاب .
رواه الشيخان^(١) .

ومسلم عن أنس رضي الله تعالى عنه . لو شئت أن أعد شَمَطَاتٍ كُنَّ في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لفعلت^(٢) .

فائدة

روى ابن سعد عن يونس بن طلق بن حبيب رحمه الله تعالى أن حججاً أخذ من شارب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شبة في لحيته فأهوى إليها ، فأمسك النبي - صلى الله عليه وسلم بيده وقال : « من شاب شبة في الإسلام كانت له نورا يوم القيامة »^(٣) .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الحافظ رحمه الله تعالى : عُرف من مجموع الروايات أن الذي شاب في عنقه صلى الله عليه وسلم أكثر مما شاب في غيره . وقول أنس لما سأله قتادة هل خضب ؟ : « إنما كان شيء في صدغيه » أراد أنه لم يكن في شعره ما يحتاج إلى الخضاب . وقد صرح بذلك في رواية محمد بن سيرين السابقة .

الثاني : اختلف في عدد الشعرات التي شاب في رأسه صلى الله عليه وسلم ولحيته . فمقتضى حديث عبد الله بن بسر أن شبيهه صلى الله عليه وسلم كان لا يزيد على عشر شعرات لإيراده بصيغة القليلة . وفي رواية ابن سعد : لم يبلغ ما في لحيته من الشعر عشرين شعرة^(٤) . قال حميد : وأوماً إلى عنقه سبع عشرة^(٥) .

(١) صحيح البخاري كتاب اللباس باب رقم ٨٧ .

(٢) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٣ .

(٣) طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثاني ص ١٣٦ (ط أوربا) .

(٤) طبقات ابن سعد الجزء الأول القسم الثاني ص ٦٣٥ .

(٥) الطبقات : قال زهير : وأصنى حميد إلى رجل عن يمينه قال سبع عشرة . ووضع يده على عنقه .

وروى أيضا عن ثابت عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : ما كان في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته إلا سبع عشرة أو ثمانى عشرة^(١).

وروى ابن أبي خيثمة عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء . قال حميد : كن سبع عشرة .

وروى الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن عقيل عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : لو عدت ما أقبل من شبهه صلى الله عليه وسلم في رأسه^(٢) ولحيته ما كنت أزيدهن على إحدى عشرة .

وجمع العلامة البلقيني^(٣) بين هذه الروايات بأنها تدل على أن شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة ، والرواية الثانية^(٤) توضح أن ما دون العشرين كان سبع عشرة ، فيكون كما ذكرنا : العشرة في عنفقه^(٥) والزائد عليها يكون في بقية لحيته لأنه قال في الرواية الثالثة : لم يكن في لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء ، واللحية تشمل العنفقة وغيرها . وكون العشرة في^(٦) العنفقة بحديث عبد الله بن بسر والبقية بالأحاديث الأخرى في بقية لحيته . وكون حميد أشار إلى عنفقه سبع عشرة ليس يعلم^(٧) ذلك من نفس الحديث ، والحديث لا يدل إلا على ما ذكرنا من التوفيق . وأما الرواية الرابعة فلا تنافي كون العشرة على العنفقة والزائد^(٨) على غيرها . وهذا الموضع موضع تأمل . انتهى .

الثالث : سيأتي الكلام في خصائصه صلى الله عليه وسلم في أبواب زينته .

الرابع : في بيان غريب ما سبق .

(١) الطبقات ١/١٣٥ (القسم الثاني) .

(٢) ص ، ت ، م : وراهه .

(٣) ط : المصنوع .

(٤) ط : الثانية .

(٥) ط : حل عنفقه .

(٦) ط : على العنفقة .

(٧) ط : يعلمهم .

(٨) ط : والواحد .

الكثة : بفتح الكاف وثاء مثثة - أى فيها كثافة واستدارة وليمت بطويلة .
السبلة : بالتحريك - مقدم اللحية وما انحلت منها على الصدر . وقيل : هى الشعرات
التي تحت اللحي الأسفل . وقيل : الشارب^(١)

الرجيع^(٢) :

شَيط : بالكسر شَطاً : خالط سوادَ لحيته بياض فهو أَشْمَط - والمرأة فى رأسها كذلك
فهي شَمْطاء .

أبو جُحَيْفَة : بجيم مضمومة فحاء مهملة ومثناة تحتية ساكنة ففاء - واسمه وهب بن
عبد الله السوائي يضم السين .

المنفقة : ما بين الذقن والشفة السفلى ، سواء كان عليه شعر أم لا . ويطلق على الشعر
أيضا . وقوله : « تحت شفته السفلى المنفقة » بجر المنفقة بدل من الشفة . وينصبها
وإعراب^(٣) عنفقة كما تقدم .

الصُدُغ : بالضم : ما بين لَحْظ العين إلى أصل الأذن ويطلق على الشعر المتدلى عليه
والجمع أصداغ ، مثل قُفْل وأقفال .

(١) كذا بالأصول . وفى القاموس : والسبلة محركة : الدائرة فى وسط الشفة العليا أو ما على الشارب من الشعر ،
أو طرفه . أو مجتمع الشاربين ، أو ما على الذقن إلى طرف اللحية كلها ، أو مقدمها خاصة .

(٢) بياض بالأصول والرجيع : تفسير رج : موضح ببلاد العرب . معجم البلدان ٢٩/٩

(٣) من ت م : وهو إعراب . وما أتيت من ط .

الباب العاشر

في صفة وجهه صلى الله عليه وسلم

سئل البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف ؟ قال : لا بل مثل القمر .
رواه البخارى والترمذى^(١) .

وسئل جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : أكان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل السيف ؟ قال : لا بل^(٢) مثل الشمس والقمر مستديرًا .
رواه مسلم^(٣) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنَ الناس وجهًا وأحسنهم خلقًا .
رواه الشيخان^(٤) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمُطَهَّم ولا المُكَلَّم ، وكان في وجهه تلويز .
رواه البيهقى وابن عساكر من طرق^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبى صلى الله عليه وسلم (٢/٢١٩) (ط الأميرية) . وشرح شمائل الترمذى لفقارى ١/٥٧ .

(٢) ص : لا ولكن مثل القمر .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٠٩ .

(٤) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبى صلى الله عليه وسلم .

ومصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٣ .

(٥) دلائل النبوة للبيهقى ١/٢٢١ وتهذيب ابن عساكر ١/٣١٧ .

وقال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قَحْمًا
مَفْحَمًا يَتَلَأَلُ وَجْهَهُ وَجْهَ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ .

رواه الترمذى وغيره^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تَدْوِيرٌ .

رواه مسلم والبيهقى^(٢) .

وقال أبو عبيد^(٣) : يريد ما كان فى غاية التدوير بل كان فيه سهولة وهى أخفى عند
العرب .

وقالت أم متعب رضى الله تعالى عنها : رأيت رجلاً ظاهر الوضاعة متبلج الوجه .

رواه الحارث بن أسامة وغيره^(٤) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس
وَجْهًا وَأَنُورَهُم لَوْنًا .

رواه ابن الجوزى^(٥) .

وقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه : كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم كدائرة
القمر .

رواه أبو نعيم .

وقال أبو هريرة رضى الله عنه : ما رأيت أحسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن
الشمس تخرج^(٦) من وجهه .

رواه ابن الجوزى^(٧) .

(١) شرح شاتل الترمذى ٤٠/١ .

(٢) لم أجده فى صحيح مسلم كتاب الفضائل وهو فى صحيح الترمذى كتاب المناقب باب رقم ٨ . قالوا لابن الجوزى
ص ٣٩٢ ودلائل النبوة البيهقى ١٦٠١ .

(٣) ص ٤٤ م : أبو ميلة .

(٤) سبق تخريج حديث أم ميم .

(٥) الوفا لابن الجوزى ص ٤٠٦ .

(٦) كذا فى ط مواقتا لابن الجوزى وفى بقية النسخ : تجرى .

(٧) الوفا ص ٤٠٦ .

وقالت امرأة حجّت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها أبو إسحاق الهمداني :
شبهيه لي . قالت : كالقمر ليلة البدر ، لم أر قبله ولا بعده مثله .
رواه البيهقي ^(١) .

ويروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كنت أخيط الثوب فسقطت الإبرة
فعلبتها فلم أقدر عليها ، فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبينت الإبرة بشعاع وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه ابن عساكر ^(٢) .

ويروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما . قال : لم يكن لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ظلٌّ ولم يقم مع شمسٍ إلا غلب ضوءه ضوء الشمس ولم يقم مع سراجٍ إلا غلب
ضوءه ضوء السراج .
رواه ابن الجوزي ^(٣) .

وقال كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سُرَّ
استنار وجهه كأنه قطعة قمر فكنّا نعرف ذلك منه .
رواه الشيخان وأبو داود والنسائي ^(٤) .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم مسروراً تبرق
أسارير وجهه .
رواه الشيخان ^(٥) .

(١) دلائل النبوة للبيهقي ١/١٤٦ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ١/٣٢٤ .

(٣) الوفاص ٢٠٧ .

(٤) صحيح البخاري كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وكتاب المغازي باب غزوة تبوك وصحيح مسلم
كتاب التوبة حديث رقم ٥٣ والترمذي كتاب التفسير ، سورة التوبة هـ .

(٥) صحيح البخاري كتاب المناقب باب رقم ٢٣ وصحيح مسلم كتاب الرضا حديث رقم ٣٨ .

وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سرَّ كان وجهه المرآة ، وكان
الجدُّ تلاحك وجهه .
أورده ابن الأثير في النهاية^(١) .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الحافظ : قوله : « كأنه قطعة قمر » لعله صلى الله عليه وسلم كان حينئذ متلشماً ،
والموضع الذى يتبين فيه السرور هو جبينه وفيه يظهر السرور ، وكان الشبه وقع على
بعض الوجه فتناسب أن يشبه ببعض القمر .

وقال فى المغازى فى قصة توبة كعب : ويُسأل عن السرِّ فى التقييد بالقطعة مع كثرة .
ماورد فى كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد^(٢) . وقد تقدم تشبيههم له
بالشمس طالعةً وغير ذلك . وكان كعب قاتل هذا من شعراء الصحابة وحاله فى ذلك
مشهور ، وما قيل فى ذلك من الاحتراز من السواد الذى فى القمر ليس بقوى ، لأن المراد
بتشبيهه ما فى القمر من الضياء^(٣) والاستنارة وهو فى تمامه لا يكون فيها أقل مما فى القطعة
المجردة . ويحتمل أن يكون أراد بقوله « قطعة قمر » القمر نفسه .

وقد روى الطبرانى حديث كعب بن مالك من طرق فى بعضها : « كأنه دائرة قمر » .
وروى النسائى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فى قصة صلاة النبي صلى الله عليه
وسلم يوم بدر وسؤاله ربه تبارك وتعالى قال : ثم التفت إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان شقَّة وجهه القمر فقال : هذه مصارع القوم العشيَّة .

ووقع فى حديث جُبَيْر بن مُطْعِم عند الطبرانى : التفت إلينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم بوجهه مثل شقَّة القمر . فهذا محمول على صفته صلى الله عليه وسلم عند الالتفات .

(١) النهاية لابن الأثير : ٥٥٠ .

(٢) ص ، ت ، م : بغير تقديم ، وما أتبعه من ط .

(٣) ت م : من الضوء .

الثاني : هذه التشبيهات الواردة في صفاته صلى الله عليه وسلم إنما هي على عادة الشعراء والعرب ، وإلا فلا شيء من هذه المحلثات يعادل صفاته صلى الله عليه وسلم .

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

كَالْبَدْرِ وَالكَافُ إِن أَنْصَفْتَ زَائِدُهُ
فَلَا تَظُنُّنَهَا كَافًا لَتَشْبِهِي

ويرحم الله تعالى القائل أيضا :

يَقُولُونَ يَحْكِي الْبَدْرُ فِي الْحُسْنِ وَجْهَهُ وَيَبْزُرُ الدُّجَى عَنْ ذَلِكَ الْحُسْنِ مُنْحَطُّ
كَمَا شَبَّهُوا غُصْنُ النَّقَا بِقَوَائِمِهِ لَقَدْ بِالْغَوَا بِالْمَدْحِ لِلْغُصْنِ^(١) وَاشْتَبَهُوا
وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَبْيَات سَيِّدِي عَلَى وَفَا إِشَارَةٌ إِلَى هَذَا^(٢)

• • •

الثالث : قال الحافظ أبو الخطاب بن دحية رحمه الله تعالى : كان وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مستديرا فأراد البراء أن يزيل ما توهمه القائل من معنى الطول الذي في السيف إلى معنى الاستدارة التي في القمر ، لأن القمر يؤنس كل من شاهده ويجمع النور من غير أذى حرّ ويتمكن من النظر إليه بخلاف الشمس التي تُمسّي البصر فتمنع من الرؤية .

وقال الحافظ في الفتح : ويحتمل أن يكون أراد مثل السيف في اللمعان والصفالة فقال البراء : لا بل مثل القمر الذي فوق السيف في ذلك ، لأن القمر يشمل التدوير واللمعان بل التشبيه به أبْلَغ وأشهر . وإنما قال جابر بن سُرّة « كان مستديرا » لينبه على أنه جمع الصفتين لأن قوله مثل السيف يحتمل أن يريد به السائل الطول واللمعان ، فردّه المشوّل ردّا بليغا ، ولما جرى التعارف في أن التشبيه بالشمس إنما يراد به غالباً الإشراق ، والتشبيه بالقمر إنما يراد به الملاحظة دون غيرها أتى بقوله « وكان مستديرا » إشارة إلى أنه أراد التشبيه بالصفتين معاً : الحسن والاستدارة^(٣) .

(١) غير ط : بالنص .

(٢) سبق ذلك في ص ١١ من هذا الجزء وانظر ترجمة علي وفاي طبقات الشعراء ٢١ ٢٠ .

(٣) فتح الباري ٤٤٥/٦ .

الرابع : فى بيان غريب ماسبق :

المَطَّهْمُ : بيم مضمومة فطاء مهمله فهاء مشددة مفتوحتين : وهو المنتفخ الوجه ،
المُكَلَّمُ : بيم مضمومة فكاف مفتوحة فلام ساكنة فهاء مثناة مفتوحة -- وهى من الوجه
القصير الحنك الدانى الجبهة المستدير مع خضة اللحم^(١) .

فَحْمًا : بقاء مفتوحة فحاء معجمة ساكنة : أى عظيم .

مُفَحَّمًا : بيم مضمومة فحاء معجمة مفتوحة مشددة اسم مفعول : أى معظمًا فى الصلور
والعيون .

المتبَلِّغُ والأَبْلَغُ : الحسن المشرق المضىء ، ولم تُرد به بلِّغ الحواجب لأنها وصفتها
بالقَرَن .

دائرة القمر : الهالة حوله .

سُرٌّ : بضم أوله مبنيا للمفعول من السرور .

استنار : أضاء وتَنَوَّر .

الأسَاوِيرُ : جمع أسرار ، وهى جمع السرر^(٢) ، وهى الخطوط التى تكون فى الجبهة .
وَبَرَقَانِها يكون عند الفرح .

المُلاحَكة . شدة الملامعة^(٣) ، أى يُرى شخص الجدر فى وجهه صلى الله عليه وسلم .
والله تعالى أعلم .

(١) غيوط : القية .

(٢) فى القاموس : السرر والسرار ، وضيان ، والرار بالكسر ، واحد أسرار الكفت ، تلوطها ، وجمع
الجميع أساوير .

(٣) كذا فى ط موافقا لنهاية ٥/٥ وفى بقية النسخ : شدة اللامعة .

الباب الحادى عشر

فى صفة عنقه صلى الله عليه وسلم ، ويُعد ما بين منكبیه وغلظ كتفه

قالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : كان فى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم سَطْع .

رواه الحارث بن أبى أسامة ^(١)

وقال هند بن أبى هالة رضى الله تعالى عنه : كان عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم كجيد ثُمِيّة فى صفاء الفضة .
رواه الترمذى ^(٢) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فيما رواه ابن عساكر ، وعلى بن أبى طالب فيما رواه ابن سعد وأبو نعيم والبيهقى : كَانَ عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم لإبريق فضة ^(٣) .

وروى الإمام أحمد والشيخان عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه : والإمام أحمد والبيهقى عن أبى هريرة ، والترمذى عن هند رضى الله تعالى عنهم قالوا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيداً ما بين المنكبين ^(٤) .

وروى الترمذى عن على رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جَلِيل المشاش والكند ^(٥) .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ٢٣٠/١ .

(٢) شرح الثبائى لابن جوس ٣١/١ .

(٣) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ .

(٤) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩١ ، ٩٢ .

(٥) شرح الثبائى ٢١/١ .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأله الناس فأعطاهم الحديث وفيه : فجلبوا ثوبه حتى بدا منكبه فكأنما أنظر حين بدا منكبه إلى شقة القمر من بياضه صلى الله عليه وسلم .
رواه أبو الحسن ابن الصالح .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع رداءه عن منكبه فكأنه سبيكة فضة .
رواه البزار والبيهقي وابن عساكر (١) .

وقال الحافظ أبو بكر بن أبي خيثمة في تاريخه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس عُنفا ، ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكأنه إبريق فضة مشرب ذهباً يتلألأ في بياض القصة وحُمْرة الذهب ، وما غيبت الثياب من عنقه فما تحتها فكأنه القمر ليلة البدر .

[تفسير الغريب]

السَّطْع : بالتحريك طول العنق .

الجيد . بكسر الجيم وسكون المثناة التحتية : العنق .

الْتُمِيَة - بضم الدال المهمله وإسكان الميم ومثناة تحتية مفتوحة - الصورة المصوّرة سميت بذلك لأن الصانع يتفوق في صنعها وتحسينها ، شبه عنقه صلى الله عليه وسلم بالفضة في صفائها .

الْمَنْكِب : بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه : مُجْتَمِعُ رَأْسِ الْعُضْدِ وَالْكَتِفِ .
وبعد ما بين المنكبين يدل على سعة الصدر والظهر .

المُشَاش : بضم الميم وشينين معجمتين : رموس العظام : المرفقين والكعبين والركبتين وقال الجوهري . رموس العظام اللينة التي يمكن مضغها .
الكَتَد : بكاف فمثناة مفتوحتين فดาล مهملة مُجْتَمِعُ الْكَتِفَيْنِ .
والله تعالى أعلم .

(١) تهذيب ابن عساكر ٢١٩/١ .

الباب الثاني عشر

في صفة ظهوره صلى الله عليه وسلم وما جاء في صفة خاتم النبوة

قال مُحَرَّشٌ - بضم الميم وفتح المهملة وقيل معجمة وكسر الراء بعدها معجمة ، ابن عبد الله الكُنَبي رضي الله تعالى عنه : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجُحرانة ليلاً فنظرت إلى ظهوره كأنه سَبِيكة فضة .

رواه الإمام أحمد ويعقوب بن سفيان ^(١) .

فصل :

اختلف في صفة خاتم النبوة على أقوال كثيرة متقاربة المعنى .
أحدها : أنه مثل زَرِّ الحَجَلَة .

روى الشيخان عن السائب بن يزيد رضي الله تعالى عنه قال : قمت خلف ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه مثل زَرِّ الحَجَلَة ^(٢) .

الثاني : أنه كالجُمُع :

روى مسلم عن عبد الله بن سَرَجَس - بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة - رضي الله تعالى عنه قال : نظرت إلى خاتم النبوة بين كتفه عند نُغْضِ كتفه اليسرى جُمُعاً عليه ^(٣) خِيَلَان كَأَمْثَالِ السَّالِيل ^(٤) .

(١) مستد الإمام أحمد ٢٨٠/٥ تحت عنوان : حديث رجل من غزاة رضي الله عنه . فرواه عن سفيان بن عيينة ، عن اسماعيل بن أمية . عن رجل من غزاة يقال له محرش أو غرش لم يكن سفيان يقف على اسمه . وهو كذلك في دلائل النبوة للبيهقي ١٥٥/١ عن محرش بالهاء المهملة وفي الخصائص الكبرى للسيوطي ٧٢/١ .

(٢) صحيح البخاري كتاب الملقب باب غام النبوة .
وصحيح مسلم كتاب الفضائل باب إثبات خاتم النبوة وسنن الترمذي كتاب الملقب باب خاتم النبوة . وهو في شمائل الرسول لابن كثير ص ٣٩ . والخصائص الكبرى ١٤٧/١ .

(٣) غير ط : على خيلان .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب إثبات خاتم النبوة .

الثالث : أنه كبيضة الحمامة .

روى مسلم والبيهقي عن جابر بن سُرّة رضى الله تعالى عنه قال : رأيت خاتم النبوة بين كتفي النبي صلى الله عليه وسلم مثل بيضة الحمامة يشبه جلده^(١) .

وروى أبو الحسن ابن الضحاك عن سلمان رضى الله تعالى عنه قال : رأيت الخاتم بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل بيضة الحمامة .

الرابع : أنه شعرٌ مجمع .

روى الإمام أحمد والترمذي والحاكم وصححه وأبو يعلى والطبرانى من طريق علباء - بكسر المهملة وسكون اللام بعدها موحدة - ابن أحر - بحاء مهملة وآخره راء - عن أبي يزيد عمرو بن أخطب ، بالخاء المعجمة ، الأنصارى رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذنّ قامش ظهري . فدنوت ومسحت ظهره ووضعت أصابعي على الخاتم . فقيل له^(٢) : ما الخاتم ؟ قال : شعر مجتمع عند كتفيه^(٣) .

ورواه أبو سعد النيسابورى بلفظ شعرات سود .

الخامس : أنه كالسَّلعة .

روى الإمام أحمد وابن سعد والبيهقي من طرق عن أبي رُمثة - بكسر الراء وسكون الميم فثاء مثناة - رضى الله تعالى عنه قال : انطلقت مع أبي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت إلى مثل السَّلعة بين كتفيه^(٤) .

السادس : أنه بضعة ناشزة .

روى الترمذي عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال : الخاتم الذى بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة ناشزة^(٥) .

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل باب إثبات خاتم النبوة .

ودلائل النبوة للبيهقى ٢١٢/١ .

(٢) غير مطبوع : فقيل لى .

(٣) الخصائص الكبرى ١٤٩/١ .

(٤) مستد أحمد ٢٢٦٢ . ودلائل النبوة للبيهقى ٢١٤/١ والخصائص الكبرى ١٤٨/٢ . وشمال الرسول لابن كثير

ص ٤١ وروايته : عن أبي ربيعة أو ربيعة .

(٥) شرح شمائل الترمذى (جمع الوسائل) ٧١/١ .

وفي لفظ عند البخارى فى التاريخ والبيهقى : لحمه ناتئة ^(١) ولأحمد : لحمٌ ناسز بين كفيه ^(٢).

السابع : أنه مثل البندقة .

روى ابن حبان فى صحيحه من طريق إسحاق بن إبراهيم قاضى سمرقند : حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال : كان خاتم النبوة على ظهر النبى صلى الله عليه وسلم مثل البندقة من لحم مكتوب ^(٣) فيها : محمد رسول الله ^(٤).

قال الحافظ أبو الحسن الهيثمى فى « مؤرد الظمان إلى زوائد ابن حبان » بعد أن أورد الحديث : اختلط على بعض الرواة خاتم النبوة بالخاتم الذى كان يختم به الكتب ^(٥) . انتهى .

ومن خطه نقلت وبخط تلميذه الحافظ على الهامش : البعض المذكور هو إسحاق - ابن إبراهيم قاضى سمرقند . وهو ضعيف .

وذكر الحافظ ابن كثير نحو ما قال الهيثمى . ولهذا مزيد بيان يأتى فى ثامن التنبيهات .
الثامن : أنه مثل التفاحة .

روى الترمذى عن أبى موسى رضى الله تعالى عنه قال : كان خاتم النبوة أسفل من غضروف كتفه صلى الله عليه وسلم مثل التفاحة ^(٦) .

التاسع : أنه كآثر الميخيم .

روى الإمام أحمد والبيهقى عن التَّنُوخِىَّ رسول هرقل رضى الله تعالى عنه فى حديثه الطويل قال : فإذا أنا بخاتم فى موضع غضروف الكتف ^(٧) مثل الميخيمة الضخمة .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ١/٢١٥ .

(٢) مسند أحمد ٣/٦٩ .

(٣) فى مؤرد الظمان إلى زوائد ابن حبان الهيثمى : عليه مكتوب .

(٤) مؤرد الظمان ص ٥١٤ (ط السلفية) .

(٥) سنن الترمذى كتاب المناقب باب ٣ ومسند أحمد ٤/١٦٣ .

(٦) فى مسند أحمد ٣/٤١٢ : فى موضع غضروف الكتف ، ٤٤١ مطولا .

(٧) فى مسند أحمد ٣/٤١٢ : فى موضع غضروف الكتف ، ٤٤١ مطولا .

العاشر : أنه كشامة سوداء تضرب إلى الصفرة .

روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : كان خاتم النبوة كشامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متراكبات كأنها عُرْفُ الفرس^(١) رواه أبو بكر بن أبي خيثمة من طريق صبح بن عبد الله الفرغاني حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد . وسيأتي في ثامن التنبيهات أنه غير ثابت أيضا .

الحادى عشر : أنه كشامة^(٢) خضراء مُحْتَضِرَةٌ في اللحم ، قليلا .

نقله ابن أبي خيثمة في تاريخه عن بعضهم . وسيأتي في ثامن التنبيهات أنه غير ثابت أيضا .

الثاني عشر : أنه كَرْكَبَةٌ عَنَزٌ :

روى الطبراني وأبو نعيم في المعرفة عن عباد بن عمر رضى الله تعالى عنه قال : كان خاتم النبوة على طرف كتف النبي صلى الله عليه وسلم الأيسر كأنه رُكْبَةٌ عَنَزٌ ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره أن يُرَى الخاتم .
سنده ضعيف .

الثالث عشر : أنه كَبِيضَةٌ حمامة مكتوب في باطنها : الله وحده لا شريك له . وفي ظاهره : تَوَجُّهٌ حيث شئتَ فإنك منصور .

رواه الحكيم الترمذى وأبو نعيم ، قال في المورد : وهو حديث باطل . ولهذا مزيد بيان في ثامن التنبيهات .

الرابع عشر : أنه كَنُورٌ يَتَلَأَلُ .

رواه ابن عائد - بعين مهملة ومبشاة تحتية وذال معجمة .

الخامس عشر : أنه ثلاث شعرات مجتمعات .

ذكره أبو عبد الله محمد القُصَاعِي - بضم القاف وبضاد معجمة وعين مهملة - رحمه الله تعالى في تاريخه .

(١) ص : كأنها مثل حرف الفرس . والعبارة ساقطة في ب م .

(٢) في ط : أنه شامة .

السادس عشر : أنه غنرة^(١) . كملرة الحمامة . قال أبو أيوب : يعني قرطمة^(٢) الحمامة .

رواه ابن أبي عاصم في سيرته .

السابع عشر : أنه كنينة صغيرة تضرب إلى النخمة^(٣) .

رؤى ذلك عن عائشة رضی الله عنها .

الثامن عشر : أنه كشيء يُختم به .

روى ابن أبي شيبة عن عمرو بن عمرو بن أخطب أبي زيد الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال : رأيت الخاتم على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا بظفري . كأنه يُختم .

التاسع عشر : أنه كان بين كتفيه صلى الله عليه وسلم كدارة القمر مكتوب فيها سطران : السطر الأول : لا إله إلا الله . وفي السطر الأسفل : محمد رسول الله . رواه أبو النخاع أحمد بن إسماعيل اللبثي رحمه الله تعالى في الجزء الأول من سيرته . قال في « المؤرد » و « الغرر » وهو باطل بين البطلان .

العشرون : أنه كبيضة نعامة . روى ابن حبان في صحيحه عن جابر بن سمره رضي الله تعالى عنه قال : رأيت خاتم النبوة بين كتفيه صلى الله عليه وسلم كبيضة النعامة يشبه جسده^(٤) .

قال الحافظ أبو الحسن الميثمي في « مؤرد الظمان » روى هذا في حديث الصحيح^(٥) في صفته صلى الله عليه وسلم ولفظه : مثل بيضة الحمامة وهو الصواب . قال الحافظ : تبين من رواية مسلم « كركبة عنز » أن رواية ابن حبان غلط من بعض الرواة .

(١) ص : أنه غنرة . وما أتت من ط ، ت ، م .

(٢) ص : يعني في طهرة الحمامة . وفي الهامش : قرطمة الحمامة .

(٣) النخمة : السواد .

(٤) مؤرد الظمان ص ٥١٤ .

(٥) مؤرد الظمان ص ٥١٤ : في حديث في الصحيح .

قلت : ورأيت في « إتحاف المهرة » للحافظ شهاب الدين البوصيري رحمه الله تعالى بخطه : « كركبة البعير » وبيّض لاسم الصباحي وعزاه لمسند أبي يعلى وهو وهم من بعض رواته كأنه تصحّف عليه كركبة عنز بركبة بعير .

ثم رأيت ابن عساكر روى الحديث في تاريخه من طريق أبي يعلى وسمى الصباحي عبّاد بن عمرو .

وقال الحافظ في الإصابة في سنده من لا يُعرف . قلت : وقد تقدّم عنه في الثاني عشر أنه كركبة عنز . ولم أظفر به في مجمع الزوائد للهيثمي .
الحادي والعشرون : أنه غُدة ^(١) حمراء .

روى أبو الحسن ابن الضحاك عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال : كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم غُدة حمراء مثل بيضة الحمامة

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : اختلف في موضع الخاتم من جسده صلى الله عليه وسلم : ففي صحيح مسلم : أنه عند نُفُص كَتِفِهِ الأَيْسَرِ . وفي رواية شاذة عن سلمان أنه عند غُضْرُوف كَتِفِهِ الْيَمْنِيِّ . عزى هذه الرواية الشيخ في الخصائص الكبرى والسخاوى في جَمْع طُرُق قصة سلمان من رواية أبي قُرَّة الْكِنْدِيِّ عنه لدلائل البيهقي ولم أر ذلك في نسختين منها ، لا في الكلام على خاتم النبوة ولا في قصة سلمان ، فكأنه في موضع آخر غيرهما .

الثاني : قال العلماء : هذه الروايات متقاربة في المعنى وليس ذلك باختلاف بل كل راي شبه بما نسخ له ، فواحد قال كَزَرَ الْحَجَلَةَ ^(٢) وهو بَيَض الطَّائِرِ المعروف أو أزرار البشخاناه . وآخر كبيضة الحمامة . وآخر كالتفاحة وآخر بِضْعَة لَحْم ناشرة . وآخر لحمه نائثة . وآخر كالمِخْجَمَة . وآخر كُرْكَبَة العنز . وكلها ألفاظ مؤداها واحد وهو قطعة لحم .

(١) فبرط : كتلة .

(٢) فبرط : كزر الحجل .

ومن قال : شُعْر . فلأن الشعر حوله متراكب عليه كما في الرواية الأخرى .

قال أبو العباس القرطبي في « المفهم » : دلت الأحاديث الثابتة على أن خاتم النبوة كان شيئاً بارزاً أحمر عند كتفه صلى الله عليه وسلم الأيسر إذا قُلِّل قُلُر بيضة الحمامة ، وإذا كَبُر قدر جُمع اليد .

وذكر نحوه القاضي وزاد : وأما رواية جمع اليد^(١) فظاهرها المخالفة ، فتُتَوَلَّى على وفق الروايات الكثيرة ، ويكون معناها : على هيئة جُمع الكف لكنه أصغر منه في قدر بيضة الحمامة .

الثالث : قال السهيلي رحمه الله تعالى : والحكمة في كون الخاتم عند نغض كتفه الأيسر أنه معصوم من وسوسة الشيطان ، وذلك الموضع منه يوسوس لابن آدم .

قلت : روى أبو عمر بسند قوى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى أن رجلاً سأل ربه^(٢) أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأرى جسداً مُمَهًى^(٣) يرى داخله من خارجه ، وأرى الشيطان في صورة ضفدع عند كتفه جذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد أدخله في منكبهِ الأيسر إلى قلبه يُوَسُّوس إليه فلماذا ذكر الله تعالى العبدُ خَتَم^(٤)

قال السهيلي : والحكمة في وضع خاتم النبوة على جهة الاعتبار^(٥) أنه صلى الله عليه وسلم لما ملأ قلبه إيماناً خُتم عليه كما يُخْتَم على الوعاء المملوء مسكاً أو دُرّاً ، فجمع الله تعالى أجزاء النبوة لسيئاتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتَمَّه ونختم عليه بنختمه فلم تجد نفسه ولا عدوه سبيلاً إليه من أجل ذلك الختم ، لأن الشيء المختوم محروس ، وكذلك تدبير الله تعالى لنا في هذه الدار إذا وجد أحدهما الشيء بنختمه زال الشك وانقطع الخصام فيما

(١) ط : جمع الكف :

(٢) في ط : سأل ربه سنة .. الخ .

(٣) نفى اللسان عن اليأس : المهي لإرخاء الحبل ونحوه . وأشد لطرفة : .. لكامل المهي وثنياء في اليد .

(٤) ذكره في جمع الوسائل في شرح الشياكل ٧٢/١ وقال إنه غير مقطوع . وقال : أخرجه عبد البر - يقصد

أبا عمر ابن عبد البر - بسند قوى إلى ميمون بن مهران عن عمر بن عبد العزيز . وذكره أيضاً صاحب الفائق .

(٥) غير ط على جهة اليسار . وهو تحريف .

بين الأديمين ، فلذلك ختم رب العالمين في قلبه ختمًا يطمئن له القلب وألقى فيه النور ونفذت قوة القلب فظهر بين كسفيه كاليضبة^(١) .

الرابع : قال الحافظ : مقتضى الأحاديث أن الخاتم لم يكن موجوداً عند ولادته صلى الله عليه وسلم ، وإنما وُضِعَ لما شق صدره عند حليمة وفيه تعقب على من زعم أنه صلى الله عليه وسلم ولد به ، وهو قول نقله أبو الفتح بلفظ : قيل ولد به وقيل حين وضع . ونقله مغلطاي عن ابن عازل .

قال الحافظ : وما تقدم أثبت .

قلت : وصححه في « الغرر » وتقدمت الأحاديث التي فيها ذكر الختم في باب شق صدره الشريف صلى الله عليه وسلم فراجعها^(٢) .

ومقتضاها والحديث السابق أول هذا الباب أن الختم تكرر ثلاث مرات : الأول وهو في بلاد بني سعد . والثانية : عند المبعث . والثالثة : ليلة الإسراء ، ولم أقف في شيء من أحاديث شق صدره صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشر سنين على ذكر الخاتم . فالحمد لله تعالى أعلم .

الخامس : سئل الحافظ برهان الدين الحلبي رحمه الله تعالى : هل خاتم النبوة من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ؟ أو كل نبي مختوم بخاتم النبوة ؟ فأجاب : لا أستحضر في ذلك شيئاً ولكن الذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم خص بذلك لمعان منها : أنه إشارة إلى أنه خاتم النبيين وليس كذلك غيره . ولأن باب النبوة ختم به فلا يفتح بعده أبداً .

وروى الحاكم عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى قال : لم يبعث الله نبياً إلا وقد كانت عليه شامة النبوة في يده اليمنى ، إلا أن يكون نبينا صلى الله عليه وسلم ، فإن شامة النبوة كانت بين كسفيه صلى الله عليه وسلم .

(١) لروض الأنف ١/١٠٩ .

(٢) سبق ذلك في الجزء الأول من هذا الكتاب .

فعلی هذا يكون وضع الخاتم بظهر النبي صلى الله عليه وسلم مما اختص به عن الأنبياء
وجزم به الشيخ رحمه الله تعالى في «أعوذج اللبيب» كما في النسخ الصحيحة خلافاً^(١)
لما وقع في غيرها مما يخالف ذلك .

السادس : قال القاضي رحمه الله تعالى : إن الختم هو أثر شقّ الملكين لما بين كتفيه .
وتعقبه النووي فقال : هذا باطل لأن الشق إنما كان في صدره صلى الله عليه وسلم وبطنه ،
وقال القرطبي أثره - آى الشق - إنما كان خطأ واضحاً من صدره إلى مرقّ بطنه كما في
الصحيح . ولم يثبت قط أنه بلغ الشق حتى نفذ من وراء ظهره ، ولو ثبت لزم عليه أن
يكون مستطيلاً من بين كتفيه إلى بطنه آى أسفل بطنه لأنه الذى يحاذى الصدر من
مُسربته إلى مرقّ البطن . قال : فهذه غفلة من القاضي .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : كذا قال . وقد وقفت على مستند القاضي وهو حديث
عتبة بن عبد السلمى وفيه أن الملكين لما شقّا صدره صلى الله عليه وسلم قال أحدهما للآخر
خطفه فحاطه وختم عليه بخاتم النبوة . انتهى . فلما ثبت أن خاتم النبوة بين كتفيه كان
ذلك أثر الختم^(٢)

وفهم النووي وغيره أن قوله : «بين كتفيه» متعلق بالشق ، وليس كذلك بل هو
متعلق بالختم ويؤيده ما في حديث شداد بن أوس عند أبي يعلى وأبي نعيم في الدلائل . أن
الملك لما أخرج قلبه وغسله ثم أعاده ختم عليه بخاتم في يده من نور فامتلاً نوراً وذلك
نور النبوة . فيحتمل أن يكون ظهره من وراء ظهره عند كتفه الأيسر لأن القلب في تلك
الجهة .

وفي حديث عائشة عند أبي داود الطيالسى وابن أبي أسامة وأبي نعيم في الدلائل أن
جبريل وميكائيل لما تراميا له عند المبعث «هبط جبريل فسلقنى لِحلاوة القفا ثم شق عن
قلبي فاستخرجه ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ، ثم أعاده مكانه ثم ألامه ثم ألقانى

(١) ط : خلافاً لغيرها .

(٢) غير ط : أثر الخاتم .

وختم في ظهري^(١) حتى وجدت برؤ^(٢) الخاتم في قلبي وقال: اقرأ! وذكر الحديث^(٣). هذا مستند القاضي رحمه الله تعالى وليس بباطل.

قلت: وقد تقدم في التنبيه الثالث من كلام السهيلي ما يوضح ما ذكره القاضي فراجع.

السابع: وقع في حديث شداد بن أوس في مغازي ابن عائذ في قصة شق صدره صلى الله عليه وسلم وهو في بلاد بني سعد بن بكر «وأقبل وفي يده خاتم له شعاع فوضعه بين كتفيه وتديبه» وهذا قد يؤخذ منه أن الختم وقع في موضعين من جسده صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى.

الثامن: قال الحافظ: ما قيل إن الخاتم كان كأثر يخم^(٤) أو كالشامة السوداء أو الخضراء مكتوب عليها: لا إله إلا الله محمد رسول الله أو سر فإنك المنصور. ونحو ذلك فلم يثبت من ذلك شيء ولا يغير بما وقع في صحيح ابن حبان فإنه غفل حيث صحح ذلك.

وقال القطب في «المورد» والمحب ابن الشهاب بن الهاتم في «الفر»: إنه حديث باطل. ونقل أبو الخطاب بن دحية رحمه الله تعالى عن الحكيم الترمذي أنه قال: كان الخاتم الذي بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه بيضة حمامة مكتوب في باطنها: الله وحده. وفي ظاهرها: توجه حيث شئت فإنك منصور. قال ابن دحية: وهذا غريب واستنكره.

وتقدم لهذا مزيد بيان في فصل: اختلف في صفة خاتم النبوة فراجع.

التاسع: قيل إن الخاتم النبوي الذي كان بين كتفيه صلى الله عليه وسلم رُفع عند وفاته فكان بهذا عرف موته صلى الله عليه وسلم. فروى أبو نعيم والبيهقي من طريق الواقدى

(١) ط: في صدري.

(٢) ط: من الخاتم.

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٥.

(٤) غير ط: كأثر الخم.

عن شيوخه قالوا: شكوا في موت النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم : قد مات . وقال بعضهم : لم يمُت . فوضعت أسماء بنت عُمَيْس رضي الله تعالى عنها يدها بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : قد مات ، قد رُفِعَ الخاتم من بين كتفيه . وكان بهذا عرف موته صلى الله عليه وسلم .

ورواه ابن سعد عن الواقدي عن أم معاوية أنه لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره ^(١) .

والواقدي متروك بل كذب جماعه .

وذكر في « الزهر » أن الحاكم روى في تاريخه عن عائشة رضي الله تعالى عنها أ: لمست الخاتم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته قد رُفِعَ . انتهى .

ووقع لي نصف تاريخ الحاكم فطالعته فلم أر فيه ذلك وكأنه فيما لم يقع لي . فلينظر سنده ، وما أخاله صحيحا . وعلى تقدير كونه صحيحا قال في « الاصطفا » فإن قيل : النبوة والرسالة باقيتان بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة كما يبقی وصف الإيمان للمؤمن بعد موته لأن المتصف بالنبوة والرسالة والإيمان هو ^(٢) الروح وهى باقية لا تتغير بموت البدن كما صرح به النسفي فلم رُفِعَ ما هو علامة على ذلك ؟

قلت : لأنه لما وضع لحكمة وهى تمام الحفظ والعصمة من الشيطان وقد تم الأمن منه بالموت فلم يبق لبقائه في جسده فائدة . وما ذكره النسفي من بقاء النبوة والرسالة بعد موت الأنبياء حقيقة هو مذهب أبي الحسن الأشعري رحمه الله تعالى وعامة أصحابه ، لا لما قال النسفي بل لأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحياء في قبورهم كما وردت به الأخبار وسيأتي تحقيق ذلك في باب حياته في قبره صلى الله عليه وسلم .

العاشر : روى الحافظ إبراهيم الحزبي في غريبه وابن عساكر في تاريخه ، عن جابر رضي الله تعالى عنه قال : أُرْدَفني رسول الله صلى الله عليه وسلم خَلْفَه فالتقمت خاتم النبوة بقي فكان ينم على مسكا .

(١) طبقات ابن سعد ٢/٢٧٢ (ط بيروت) .

(٢) ت م : هى الروح .

الحادى عشر : فى بيان غريب ما سبق : زَرَّ الحَجَلَة : اختاف فى ضبط زَرَّ وفى الحجلة ومعنييهما . ف قيل فى « زر » إنه بتقديم الزاى على الراء المشددة والحَجَلَة بفتح الحاء المهمة والجيم وعلى هذا ف قيل المراد بالزَرَّ الذى يعقد به النساءُ عُرَى حُجُولُن كَأَزْرَار القميص والحجلة بيتٌ من ثياب كالثَّيْبَةِ يُجَلُّ بابِه من جنبه ^(١) يُجَعْل فيه الزَّرَّ والعُرْوَة . وقيل : المراد بالزَرَّ البَيْض والحَجَلَة الطائر المعروف . قال الترمذى رحمه الله تعالى : ويساعده فى ذلك رواية كبيضة حمامة . قال النووى : والصحيح المشهور هو الأول . وقيل المراد بالحجلة من حجل الفرس . نقله البخارى فى الصحيح عن محمد بن عبيد الله بن محمد بن أبى زيد ^(٢) قال فى المطالع وقَيْدَهُ بعضهم بضم الحاء وفتح الجيم . قال فى المطالع : إن كان سَمَى البياض الذى بين عيني الفرس حَجَلَة لكونه بياضا كما سَمَى بياض القوائم تحجيلا فما معنى الزَرَّ مع هذا ^(٣) ؟ لا يشبه لى فيه وَجَّه .

وقال الحافظ رحمه الله تعالى : واستبعد السُّهَيْلُ قولَ ابن عبيد الله بأنَّها من حجل الفرس الذى بين عينيهِ بأنَّ التحجيل إنما يكون فى القوائم وأما الذى فى الوجه فهو العُرَّة وهو كما قال ؛ إلا أن منهم من يطلق على ذلك مجازاً وكأنه أراد أنها قَدَر الزر وإلا فالعُرَّة لا زَرَّ لها .

وضبطه بعضهم بتقديم الراء على الزاى . حكاه الخطابى وفسره بأنه البياض من قولهم أَرَزَّت الجرادَةُ بفتح الراء وتشديد الزاى إذا أَدَخَلَتْ ذَنَبَهَا فى الأرض لتبيض . فاستعار له الطائر . قال فى « المصنوع » : لا يسمى العربُ البَيضَة « رَزَّة » ^(٤) ولا تؤخذ اللغة بالقياس .
النَّغْصُ - بنون تضم وتفتح ففتح ففتح ساكنة فضاء معجمتين - قال الجمهور : النغص والناغص : أعلى الكتف . وقيل هو العَظْمُ الدقيق الذى على طرفه ^(٥) وقيل ؛ ما يظهر عند التحرك .

(١) ط : من جَيْسِه .

(٢) كذا فى ط . وفى بقية النسخ : ابن محمد بن يزيد . والذى فى صحيح البخارى : قال ابن عبيد الله : الحجلة من حجل الفرس الذى بين عينيهِ . قال ابن حجر هكذا وقع وكأنه سقط منه شيء ، لأنه يبعد عن شيء - يريد شيخ البخارى ابن عبيد الله - أن يفسر الحجلة ولم يقع لها فى سياقه ذكر ، وكأنه كان فيه : مثل زر الحجلة ثم فرها .

فتح البارى ٤٣٩/٦ (ط عبد الرحمن محمد) .

(٣) غير ط : فى هذه .

(٤) غير ط : الرزّة .

(٥) س : على كتفه .

السَّلَعة . بكسر السين وسكون اللام وفتح العين : وهى هنا خُرَاج كهيئة الغُدَّة ينحرك بالتحريك .

البَضعة : القطعة من اللحم والجمع بَضْع وبَضَعات. وبِضْع وبِضَاع . مثل تَمْرَة وتَمَر وسَجَدات وِبَلَر وصَحَاف .

ناثِزة : بنون وشين مكسورة فزأى معجمتين : مرتفعة .

ناثِة - بالهمز وتَرَكه : أى خارجة من موضعها من غير أن تَبِين .

جُمع - بضم الجيم ، وحكى ابن الجوزى وابن دحية كَسَرها وبه جزم فى « المفهم » . إسكان الميم أى مَجْمَع الكف وهو صورته بعد أن تَجْمع الأصابع وتضمها يقال ضربه بجمْع كفه .

خيَلان - بخاء معجمة مكسورة فمشناة ساكنة : جمع خال وهو الشامة فى الجسد .

الثَّالِيل - بالثاء الثلاثة - جمع ثُوْلُول بهمة ساكنة وَزَان عُصْفُور ويجوز التخفيف : حَبَّ يظهر فى الجسد كالحمصة فما دونها . قال القرطبى فى المفهم : نقط سود كانت على الخاتم شَبَّها بها لسمعتها لا أنها كانت ثَالِيل .

الغُصُروف : رأس لوح الكتف . متراكبات ^(١) : مجتمعات .

سَلَقْنَى . ألقانى على ظهرى . قال فى النهاية : ويروى بالصاد أيضا وبالسين أكثر

الباب الثالث عشر

في صفة صدره وبطنه صلى الله عليه وسلم

قال هند بن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عريض الصدر سواء البطن والصدر مشيع الصُّنن .
رواه الترمذى ^(١) .

وقالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : لم تَعِبْهُ نَجَلَةٌ وَلَا تُزْرِيه ^(٢) صُعْلَةٌ .
رواه الحارث بن أبي أسامة .

وقالت أم هانئ رضى الله تعالى عنها ؛ ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تذكرت القراطيس المتى بعضها على بعض .
رواه أبو داود الطيالسى وابن سعد ^(٣) .

وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة في تاريخه : كانت له صلى الله عليه وسلم عَكَنٌ ثلاث يغطى الإزارُ منها واحدة ويظهر ثنتان ، ومنهم من قال : يغطى الإزارُ منها ثنتين ويظهر واحدة -- تلك العَكَنُ أبيض من القباطى المطواة وألبن مساً .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُفَاضَ البطن .
رواه الترمذى والبيهقى ^(٤) .

(١) شرح الشئال ١/٣٢ . والرواية فيه : سواء البطن والصدر عريض الصدر .

(٢) كنا والرواية : ولم تزد به صملة . الوفا لابن الجوزى ص ٢٤٣ .

(٣) طبقات ابن سعد ١/٤١٩ (ط بيروت) .

(٤) دلائل النبوة للبيهقى ١/١٨٨ .

وقال هند بن أبي هالة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أنور المتجرّد دقيق المشربة مؤصول ما بين اللبّة والسرة بشعر يجري كالخط^(١) عارى الثديين والبطن مما سوى ذلك أشعر الذراعين والمنكبين وأعلى الصدر .

رواه الترمذى^(٢) .

وقال أبو أمامة رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متفتق الخاصرة^(٣) .

رواه ابن عساكر^(٤) .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض الكشحين .

رواه ابن عساكر^(٥) .

وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طويل المسربة .

رواه الترمذى وصححه^(٦) .

وقال أيضا : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم شعر يجري من لبته إلى سُرته كالقصب ليس في صدره ولا بطنه شعر غيره .

رواه ابن سعد وابن عساكر^(٧) .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دقيق المسربة له شعرات من لبته إلى سُرته كأنهن قصب يسلك أذفر ، ولم يكن في جسده ولا صدره شعرات غيرهن .

رواه ابن عساكر^(٨) .

(١) كذا ولها : كالخط ، كذا في شمائل الترمذى .

(٢) شرح الشمائل لابن جوس ٣١/١ ٤٢٠ .

(٣) غير منفتح . وفي تاريخ ابن عساكر : مفتق .

(٤) تاريخ ابن عساكر ١/٤٢٢ .

(٥) تاريخ ابن عساكر ١/٣١٩ .

(٦) شرح الشمائل ١/١٩ .

(٧) طبقات ابن سعد ١/٤١٠ (طبروت) .

وتاريخ ابن عساكر ١/٣١٦ .

(٨) تاريخ ابن عساكر ١/٣١٧ نحو هذا .

[تفسير الغريب]

سَوَاء : بالمد أى مستوى البطن والصدر يعنى أن يظنه غير خارج فهو مساوٍ لصدرة .
وصدرة عريض فهو مُساوٍ لبطنه .

مُشِيح - بجم مضمومة فشين معجمة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فحاء مهملة . أى
بادئ الصدر غير قعيس ، والقعس : نتوء الصدر خِلْفَة .

ويروى : فسّيح الصدر بالفاء وههملتين أى واسع الصدر .

الثُّجْلَة - بثاء مثناة وجم ساكنة فلام مفتوحة : عِظَم البطن ويروى بالنون . والحاء
المهملة وهو النحول وهو الدقة وضعف التركيب .

ولا تُزْزِيه . بضم أوله .

الصُّقْلَة . بالصاد المهملة والقاف ^(١) : الدقة والنحول . وقيل أرادت أنه صلى الله عليه
وسلم لم يكن منتفخ الخاصرة جدا ولا ناحلا جدا .

القراطيس : جمع قِرطاس .

مُفَاض البطن : أى واسع . وقيل مستوى البطن مع الصدر .

أَثُور : من النور ^(٢) تريد شدة بياضه وحُسنه .

المتجرّد - بضم الميم وفتح التاء والجيم والراء المشددة : ما جرد ^(٣) عنه الثوب من بدنه
وهو المجلد أيضا

المَسْرَبَة - بفتح الميم وسكون السين المهملة وضم الراء وفتح الباء الموحدة فتاء تأنيث :
الشعر المُسْتَدَق ما بين اللبّة إلى السرة .

(١) كذا والذى فى المراجع : صقلة . بالسين المهملة .

(٢) ت م : من التنوير .

(٣) ت م : ما جمده .

اللِّبَّةُ - بفتح اللام وتشديد الموحدة المفتوحة : المَنَحَرُ وهى التَّطَاوُنُ الذى فوق الصدر وأسفل الحلق بين الترقوتين وفيها تُنَحَرُ الإبل .

عارى الثَّدْيَيْنِ إلى آخره : أى أن ثدييه وبطنه - ليس عليهما شعر سوى المسرُبة المتقدم ذكرها الذى جعله جارياً كالخط .

الأشعرُ : الذى عليه الشعر من البدن .

الكَشْحُ : الخضر .

الباب الرابع عشر

فيما جاء في شق صدره وقلبه الشريفين صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى : « أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ » قال في الكشف : استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار مبالغة في إثبات الشرح وإيجابه فكأنه قيل : شرخنا لك صدرك . ولذلك عطف عليه « وَوَضَعْنَا » اعتباراً للمعنى ^(١) .

قال الطيبي : أى أنكرك عدم الشرح فإذا أنكرك ذلك ثبت الشرح لأن الحمزة للإنكار ، والإنكار نفى ، والنفي إذا دخل على النفي عاد إثباتاً ، ولا يجوز جعل الهمز للتقرير .

قال الراغب رحمه الله تعالى : أصل الشرح بَسَطَ اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحته ومنه شَرَحَ الصدر وهو بَسَطَهُ بنور إلهي وسكينة من جهة الله وروح منه ^(٢) .

النقّاش ^(٣) : الشرح التوسعة وكل ما وسعته فقد شرحته .

الراغب : الصدر الجارحة وجمعه صدور . قال بعض الحكماء : حينما ذكر الله تعالى القلب فإشارة إلى العقل والعلم نحو : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » ^(٤) وحينما ذكر الصدر فإشارة إلى ذلك وإلى سائر القوى من الشهوة والهوى ونحوهما وقوله : تعالى : « رَبِّ اشرحْ لِي صَدْرِي » ^(٥) سؤال لإصلاح قواه وكذا : « وَيَشْفِ صَدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ » ^(٦) فإشارة إلى ذلك .

مكي : المراد بالصدر القلب ، لأنه وعاء الفهم والعلم وإنما ذكر الصدر لقربه من القلب وامتزاجه به .

(١) تفسير الكشف ٦١٤/٤ (ط الاستقامة)

(٢) مفردات الراغب ص ٢٥٨ (ط الحلبي) .

(٣) كذا في ط وفي بقية النسخ : الشاشي .

(٤) سورة ق ٣٧ .

(٥) سورة طه ٢٥ .

(٦) سورة التوبة ١٤ .

الحكيم الترمذى : ذكر الصدر دون القلب لأن^(١) محل الوسوسة في الصدر ، فأزال الله تلك الوسوسة وأبطلها بدواعي الخير وهي الشُّرَح . وقيل القلب محلّ العقل والمعرفة وهو الذى يقصده الشيطان فإن الشيطان يجيء الصدر الذى هو حصن القلب فإذا وجد مسلّكاً أغار عليه فيضيق القلب ولا يجد للطاعة لذّة ولا للإسلام حلاوة فإذا طرد العدو في الابتداء حصل الأمن وزال الضيق وانشرح الصدر وتيسر له القيام بأداء العبوديّة .

الأستاذ أبو على النّقاق رحمه الله تعالى : كان موسى صلى الله عليه وسلم مريئاً إذ قال : « ربّ اشرح لى صدري » وكان نبينا صلى الله عليه وسلم مرّاداً إذ قيل له : « ألم تشرح لك صدرك » .

الإمام الرازى رحمه الله تعالى : وإنّما لم يقل : ألم تشرح صدرك دون « لك » لوجهين : أحدهما : أراد شرحه لأجلّك كما تفعل أنت الطاعة لأجلّك . الثانى : أن فيه تنبيهاً على أن منافع الرسالة عائدة إليه عليه الصلاة والسلام ، كأنه قيل إنّما شرحنا [لك] صدرك لأجلّك لا لأجلّى .

وإنّما قال « تشرح » بنون العظيمة لأنّ عظمة المنعم تدلّ على عظمة النعمة ، وكان صلى الله عليه وسلم يضيّق صدره من منازعة الجن والإنس فكانه الله تعالى من آياته ما اتسع لكل ما حمّله صلى الله عليه وسلم .

واختلف المفسرون فى معنى الآية على أقوال : فقال الإمام البيضاوى رحمه الله تعالى : ألم تُفسّحه حتى وسّع مناجاة الحق ودعوة المخلّق وكان غالباً خاضعاً أو : ألم تُفسّحه بما أودعنا فيه من الحكّم وأزلّنا عنه ضيق الجهل . أو : بما يسرّناه لك من تلقى الوحي بعد ما كان يشقى عليك^(٢) .

وقيل : إنّ إشارة إلى ما روى أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صبيّاه أو يوم أخذ الميثاق فاستخرج قلبه ففصله فملأه إيماناً وعِلْماً^(٣) . ولعله إشارة إلى نحو ما سبق انتهى .

(١) ج : لآله محل الوسوسة فى الصدر .

(٢) تفسير البيضاوى ٢/٢٧٥ (ط الميمنية) .

(٣) غير ط : وعلماً .

قال الشيخ رحمه الله تعالى في حواشيه : إن أراد بقوله « يوم الميثاق » يوم أخذه في عالم اللز فلا أصل له . وإن أراد به يوم بُعث وتُبَيَّن . وبيَّض الشيخ هنا . قلت : وكأنه أراد : فله أصل . كما سيأتي في المرة الثالثة .

ولا منافاة بين هذه الأقوال السابقة وبين شق صدره صلى الله عليه وسلم فإن من جملة شُرح صدره شقه وإخراج ما فيه من أذى كما أشار إلى ذلك الحافظان أبو جعفر محمد ابن جرير الطبري وابن كثير رحمهما الله تعالى .

• • •

وقد تكرر شق صدره الشريف صلى الله عليه وسلم أربع مرّات : الأولى : وهو صلى الله عليه وسلم صغير في بني سعد .

روى البيهقي عن إبراهيم بن طهمان - بفتح الطاء المهملة رحمه الله تعالى : قال : سألت سعدًا عن قوله تعالى : « ألم نشرح لك صدرك » فحدثني عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : شق بطنه صلى الله عليه وسلم من عند صدره إلى أسفل بطنه فاستخرج قلبه إلخ .

وروى الإمام أحمد ومسلم عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه . واستخرج القلب ثم شق القلب فاستخرج منه علقة فقال : هذا حظ الشيطان منك . ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه فأعاده مكانه . وجعل الغلمان يسمعون إلى أمه - يعني ظئره - فقالوا : إن محمدًا قد قُتل فجاءوه وهو مُنتقع اللون . قال أنس : فلقد كنت أرى أثر المخيط في صدره صلى الله عليه وسلم

وروى الإمام أحمد والداري والحاكم وصححه والطبراني والبيهقي وأبو نعيم ، عن عتبة ابن عبد - بنغير لإضافة - السلمي رضي الله تعالى عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كانت حاضنتي من بني سعد بن بكر ، فانطلقت أنا وابن لها في بهم لنا ولم نأخذ معنا زادًا فقلت : يا أخي اذهب فائتنا بزاد من عند أمنا . فانطلق أخي ومكثت عند البهم فأقبل إلى طائران كأنهما تسران فقال أحدهما لصاحبه : أهو هو ؟ قال : نعم فأقبلا . يبتدراني فأقبلي فبطحاني للنفث فشق بطني ثم استخرجوا قلبي فشقاه فأخرجاه من علقتي سوداوين

فقال أحدهما لصاحبه : إيتنى بماء تُلج فغسلا به جوفى - ثم قال : إيتنى بماء يَرَد فغسلا به قلبى . ثم قال : إيتنى بالسكينة فلزأها فى قلبى . ثم قال أحدهما لصاحبه حُصه . فحاصبه وختم عليه ^(١) بخاتم النبوة . وذكر التجليث .

[تفسير الغريب]

الظُّرُّ ومُنْتَفَع اللَّوْن . تقدما فى شرح غريب قصة الرضاع . المَحِيطُ بكسر الميم : ما يَخَاطُ به . البَنَمُ وَزَنَ فَلَس - جمع همة وهى الصغير من أولاد الغنم . نَسْرَان : تشنية نَسْر - طائر معروف والجمع أَنْسَرُ ونُسور مثل فَلَس وأَفْلَس وفُلوس . ذَرَأَهَا بذال معجمة : حَشِيئَةً ^(٢)

حُصَه بحاء مهملة مضمومة : أى خِطَه يقال حاص الثوب يَحُوصُه حوصًا إذا خاطَه

المرّة الثانية : وهو صلى الله عليه وسلم ابن عشر سنين .

روى عبد الله بن الإمام أحمد فى زوائد المُسْنَدِ بِسَنَدٍ رِجَالُهُ ثِقَات ، وابن حبان والحاكم وأبو نعيم وابن عساكر والضياء ، فى « المُخْتَارَةِ » عن أبي بن كعب رضى الله تعالى عنه أن أباه هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال يارسول الله ما أول ما ابتُلِثتَ به من أمر النبوة ؟ قال : إني لقي صحراء أمثلى ابن عشر حَجَجَ إذا أنا برجلين فوق رأسى يقول أحدهما لصاحبه : أهو هو ؟ قال نعم . فأخذاني فاستقبلاني بوجوه لم أرها لخلق قط وأرواح لم أرها من خلق قط ، وثياب لم أرها على أحد قط ، فأقبلأ إلى يمشيان حتى أخذ كل واحد منهما بعضدى لا أجد لأخذهما مَسًّا . فقال أحدهما لصاحبه : أضجعه . فأضجعاى بلا قَصْر ولا مَضْرٍ وفى لفظ : فقلباى ^(٣) لِحَلَاوة القفا ثم شقًّا بطنى . وفى لفظ فقال أحدهما

(١) ط : وختمه .

(٢) جميع الزوائد : ٢٢٢/٨ وهو فى دلائل النبوة البيهقى ٣٠٢/١ .

وقال : رواه أحمد والطبرانى وإسناد أحمد حسن .

(٣) ط : فقلباى وفوقها . فقلباى . وما أتبعه من ص ، ت ، م .

لصاحبه : افلق صدره . فحَوَى أحدهما إلى صدرى ففلقه^(١) فيما أرى بلا دم ولا وجع فكان أحدهما يختلف بالماء في طسُت من ذهب والآخر يغسل جَوَى فقال أحدهما لصاحبه : افلق صدره فإذا صدرى نيا أرى مفلوقا لا أجِد له وجعاً . ثم قال : شق قلبه فشق قلبي فقال : أخرج الغُلَّ والحسد منه . فَأَخْرَج شبه العَلَقَةِ فنبَذَ به . ثم قال : أدخل الرأفة والرحمة في قلبه . فَأَدْخَلَ شيئاً كهَيْئَةِ الفِصَّة . ثم أَخْرَج دُرُوراً كان معه فلذَّه عليه ثم نَقَرَ لإنهائى ثم قال : أَغْدُ واسْلَمْ . فرجعت بما لم أَغْد به من رحمى للصغير ورأفتى للكبير^(٢) .

[تفسير الغريب]

الحِجَج : بكسر الحاء وفتح الجيم الأولى السُّنُون .
الأرواح : جمع رِيح بمعنى الرائحة وهى عَرَض يدرك بحاسة الشم وهى مؤنثة يقال رِيح^(٣) ذكية .
بلا قَصْر : قصرتُ الثوبَ أى أرخيته بلا استرخاء . ولا قَصْر : قال فى النهاية : مَصَر ظَهَرَهُ أى ثناه إلى الأرض . وأصل الهَضْر أَنْ تأخذ برأس العود فتثنيه إليك وتَهْطُفه .

حلاوة القفا : يأتى بيانه فى بيان غريب المرة الثالثة .

حَوَى أحدهما إلى صدرى : أى مال إليه .

دُرُوراً : بفتح الدال المعجمة

(١) ط : ففلقاه .

(٢) ط : ورعنى حل الكبير . والحديث فى مجمع الزوائد ٢٢٣/٨ . وقال : رواه عبد الله - أى ابن الإمام أحمد - ورجاله ثقات وثقه ابن حبان .
(٣) غير ط : رائحة .

المرّة الثالثة : عند المبعث

روى أبو داود الطيالسي والحارث ابن أبي أسامة في مسندهما ، والبيهقي وأبو نعيم كلاهما في الدلائل ، عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل أن يعتكف شهراً هو وخديجة . فوافق ذلك شهر رمضان فخرج ذات ليلة فسمع : السلام عليك . قال : فظننت أنها فجأة الجن ، فجئت مسرعة حتى دخلت على خديجة فقالت : ما شأنك ؟ فأخبرتها فقالت : أبشر فإن السلام خير . ثم خرجت مرة أخرى فإذا أنا بجبريل على الشمس له جناح - بالشرق وجناح بالغرب فقلت منه فجئت مسرعة فإذا هو بيني وبين الباب فكلمني حتى أنست منه ثم وعظني موعدة فجئت له فأبطأ على فأردت أن أرجع فإذا أنا به وبميكائيل قد سد الأفق فهبط جبريل وبنى ميكائيل بين السماء والأرض ، فأدخل جبريل فألقاني لحلاوة القفا ثم شق عن قلبي فاستخرجه ثم استخرج منه ما شاء الله أن يستخرج ثم غسله في طست من ماء زمزم ثم أعاده مكانه ثم لأمه ثم أكفاني كفاً أكفياً ثم ختم في ظهري حتى وجدت مس الخاتم في قلبي . وذكر الحديث^(١) .

فجأة الجن بالفهم والمدة ، وفي لغة بوزن تخرة : بغتة .

هلئت منه : خفت وزناً ومعنى .

الأفق . بضم الحجة والفاء : الناحية والجمع آفاق .

حلاوة القفا : بتثنية الحاء المهملة وحلاواه . فإن ضمنت قصرت وهي وسط .

القفا .

أكفاني : قلبني .

...

المرة الرابعة : ليلة الإسراء

روى مسلم والبرقاني بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وبالقاف والنون ، وغيرهما عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيت وأنا في أهلي فانطلق بي إلى زمزم فشرح صدرى ، ثم أتيت بطست من ذهب مملكتا حكمة وإيمانا فحشي بهما صدرى . قال أنس والنبي صلى الله عليه وسلم يرينا صدره . فخرج بي الملك إلى سماء الدنيا . وذكر حديث للعراج ^(١) .

وروى الإمام أحمد والشيخان عن مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أُسرى به قال : بينا أنا في الحطيم وربما قال قتادة : في الحجر . مضطجعا إذ أتاني ^(٢) آت فجعل يقول لصاحبه : الأوسط من الثلاثة . فأتاني فشق ما بين هذه إلى هذه . يعنى من ثغرة نحره إلى شِعْرته . فاستخرج قلبي . فأتيت بطست من ذهب مملوءة إيمانا وحكمة فغسل قلبي ثم حشي ثم أعيد . ثم أتيت بدابة دُون البغل وفوق الحمار . ورواه البخارى من طريق شريك عن أنس رضي الله تعالى عنه ^(٣) . والله أعلم .

ذكر أحاديث فيها شق صدره صلى الله عليه وسلم من غير تعيين زمان

عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال : قلت يا رسول الله كيف علمت أنك نبي حتى علمت ذلك واستيقنت أنك نبي ؟ قال : يا أبا ذر أتاني ملكان وأنا في بعض بطحاء مكة فوقع أحدهما بالأرض ^(٤) وكان الآخر بين السماء والأرض ، فقال أحدهما لصاحبه : هو هو ؟ فقال : هو هو . فقال : زنه برجل فوزنت برجل فرجحت . فقال ^(٥) : زنه بعشرة فوزنتى بعشرة فوزنتهم . فقال : زنه بمائة فوزنتى بمائة فرجحتهم . ثم قال : زنه

(١) صحيح مسلم كتاب الإيمان باب الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في شرح التبريزى ج ٢ ص ٢١٧ ،

(٢) ط : إذ أتاه .

٢١٨ .

(٣) صحيح البخارى كتاب بدء الخلق باب رقم ٦ وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٩ ، ٢٦٤ . ومسنود

أحمد ٢٠٧/٤ ، ٢٠٨ .

(٤) ط : على الأرض :

(٥) ط : ثم قال .

بألف . فوزني بألف فرجحتهم فجعلوا يَنْتَشِرُونَ عَلَيَّ مِنْ كَيْفَةِ المِيزَانِ . فقال أحدهما للآخر : لو وزنته بأتمه رَجَحَهَا . ثم قال أحدهما لصاحبه : شُقَّ بطنه فشُقَّ بطني ثم قال أحدهما لصاحبه اغسل قلبه ^(١) فشُقَّ قلبي ^(٢) فأخرج منه مَعَمَزَ الشَّيْطَانِ وَعَلَقَ الدَّمُ فطرَحَهما ثم قال أحدهما لصاحبه : اغسل بطنه غَسَلِ الْإِنَاءَ واغسل قلبه غَسَلِ الْمَلَامَةَ ، ثم دعا بِسَكِينَةٍ كَانَتْ بِرَهْرَةٍ بِيضَاءٍ فَأُدْخِلْتُ قَلْبِي ، ثم قال أحدهما لصاحبه : خِطَّ بطنه . فخط بطني فجعلنا الخاتم بين كَفَيْي فما هو إلا أَن وَلِيَا عَنِّي فَكَأَنَّمَا أَعَايِنُ الْأَمْرَ مَعَايِنَةً .

رواه الدارمي والبخاري والرويانى وابن عساكر والضياء في المختارة .

وروى البيهقي عن يحيى بن جَعْلَةَ ^(٣) رحمه الله تعالى مُرْسَلًا . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنْ مَلَكَينِ جَاءَا فِي صُورَةِ كُرْكَبَيْنِ مَعَهُمَا ثَلَجٌ وَبَرْدٌ وَمَاءٌ بَارِدٌ فَشُقَّ ^(٤) أَحَدُهُمَا صَدْرِي وَمَجَّ الْآخَرُ بِمَنْقَارِهِ فِيهِ فَغَسَلَهُ ^(٥) .

وروى أبو نعيم عن يونس بن ميسرة بن حَلْبَسٍ بِمَهْمَلَتَيْنِ فِي طَرَفَيْهِ وَمَوْحِدَةٍ وَزَنَ جَعْفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - مُرْسَلًا . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَتَانِي مَلَكٌ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فَشُقَّ بَطْنِي فَاسْتَخْرَجَ خُشُوعَ جَوْفِي فَغَسَلَهَا ثُمَّ ذَرَّ عَلَيْهِ دُرُورًا ثُمَّ قَالَ : قَلْبُكَ وَكَيْعٌ يَبْعِي مَا وَضَعَ ^(٦) فِيهِ عَيْنَانِ ^(٧) بِصِيرَتَانِ وَأَذْنَانِ تَسْمَعَانِ وَأَنْتَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ الْمُقْنَى الْحَاثِرُ ؛ قَلْبُكَ سَلِيمٌ وَلِسَانُكَ صَادِقٌ وَنَفْسُكَ مَطْمَئِنَةٌ وَخُلُقُكَ قِيمٌ وَأَنْتَ قُتُبٌ ^(٨) .

وروى الدارمي وابن عساكر ، عن ابن عُثْمَانَ - بَغِيْنٍ مَعْجَمَةٍ مَفْتُوحَةٍ فَنُونٌ سَاكِنَةٌ - وهو مختلف في صحبته رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : نَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) ط : أخرج قلبه .

(٢) غير ط : شُقَّ بطني .

(٣) تابعي ثقة روى عن جدته لأبيه أم هانئ بنت أبي طالب ترجمته في تهذيب التهذيب ١٩٢/١١ .

(٤) دلائل النبوة البيهقي : فشرح أحدهما صدرى .

(٥) دلائل النبوة البيهقي ٨٩/١ وقال : هذا مرسل ، وقد روى حديث الشق بإسناد صحيح موصول . وهو في الخصائص

الكبرى للسيوطي ١٦٠/١ (ط المراسم) .

(٦) كذا في ط وفي ص ، ت ، م : ما وقع فيه . وهو كذلك في الخصائص الكبرى .

(٧) ص ، ت ، م : عينك بصيرتان وأذنك سميتان .

وفي الخصائص : عينك بصيرتان وأذنك تسمعان . وما أتجه من ط .

(٨) الخصائص الكبرى ١٦٢/١ .

وسلم فشق قلبه^(١) ثم قال جبريل : قلبك^(٢) وكيع فيه أذنان سميعتان وعينان بصيرتان
محمد رسول الله المقضى الحاشر خلقتك قيّم ولسانك صادق ونفسك مطمئنة .

نكر غريب ما تقدم

ثَغْرَةُ النَّحْرِ : بالفهم : وهى النقرة التى بين الترقوتين .

شِغْرَتُهُ بِكسر الشين المعجمة : العانة .

كَهَّةُ الْمِيزَان : بثلاث الكاف والكسر أشهر .

مَغْزِى الشَّيْطَان : بفتح الميم الأولى وإسكان الغين المعجمة وكسر الميم الثانية وآخره
زاي ، وهو الذى يَغْمِزُهُ الشَّيْطَان من كل مولود ، إلا عيسى بن مريم وأمه لقول أمها
حَنَّة : « وإني أعيدُها بك وذُرِّيَّتُها من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ^(٣) » قال السُّهَيْلى : ولا يدل هذا على
أفضلية عيسى على نبينا صلى الله عليه وسلم فقد نُزِعَ ذلك منه ومُلِئَ حِكْمَةً وإيماناً بعد
أن غسله روحُ القُدُس بالثلج والبرَد .

المَلَامَةُ بالفهم والمد : الإزار .

سَكِينَةٌ وبرهرة . سيأتى الكلام عليها .

حُشْوَةٌ بضم الحاء وكسرها : الأعماء .

وكيع قال فى النهاية : قلبٌ وكيع : واع : أى متين مُحْكَم ومنه قولهم : سِقَاءٌ
وكيع إذا كان مُحْكَمَ الحَرْزِ .

قيّم بمنشأة تحتية . وقم : بثلاثة . وتقدم الكلام عليهما فى الأسماء^(٤) .

(١) ط : بطنه .

(٢) ط : قلب وكيع .

(٣) سورة آل عمران ٣٦ .

(٤) راجع الجزء الأول من هذا الكتاب ص ٦١٦ ، ٦١٨ .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الحافظ أبو الفضل العراقي رحمه الله تعالى في أوّل شرحه لتفريجه : قد أنكر صحّة وقوع شق الصدر ليلة الإسراء ابنُ حَزْمٍ وعِيَاضٌ وادَّعَيَا أَنَّهُ تَخْلِيْطٌ مِنْ شُرَيْكٍ . وليس كذلك فقد^(١) ثبت في الصحيحين من غير طريق شريك .

وقال الإمام أبو العباس القرطبي في المُنَهَم : لا يَلْتَفَتُ لِإِنْكَارِ شِقِّ الصَّدْرِ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ لِأَن رَوَاتِهِ ثِقَاتٌ مشاهير .
وقال الحافظ : قد أنكر شق الصدر ليلة الإسراء بعضهم ولا إنكار في ذلك ، فقد تواترت به الروايات .

الثاني : قال القرطبي في المُنَهَم والتوريشي - بضم المثناة الفوقية وفتح الراء وكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة بعدها مثناة فوقية - في شرح المصابيح والطبقي في شرح المشكاة والحافظ والشيخ وغيرهم رحمهم الله تعالى أن جميع ما ورد في شق الصدر واستخراج القلب وغير ذلك مما يجب التسليم له دون تعرّض لصرفه عن حقيقته لصلاحية القدرة فلا يستحيل شيء من ذلك . ويؤيده الحديث الصحيح أنهم كانوا يزورون أثر المَخِيطِ في صدره صلى الله عليه وسلم .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وما وقع من بعض جهلة العصر من إنكار ذلك وحمله على الأمر المعنوي وإلزام قائله القول بقلب الحقائق ، فهو جهل صريح وخطأ قبيح نشأ من خذلان الله تعالى لهم وعكوفهم على العلوم الفلسفية ويُعَدُّهم عن دقائق السُنَّة . عافانا الله تعالى من ذلك .

الثالث : قال العلامة ابن المنير - بضم الميم وفتح النون وكسر التحتية المشددة رحمة الله تعالى : وشق الصدر له صلى الله عليه وسلم وصبره عليه من جنس ما ابتلى به الله الذبيح وصبر

(١) ص ٤٤٣ م : بل ثبت .

(٢) غير ط : من شق الصدر .

عليه ، بل هذا أَشَقُّ وَأَجَلُّ لَأَنَّ تِلْكَ مَعَارِضُ وَهَذِهِ حَقِيقَةٌ ، وَأَيْضًا فَقَدْ تَكَرَّرَ وَوَقَعَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ صَغِيرٌ يَتِيمٌ بَعِيدٌ ^(١) . مِنْ أَهْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَهُ شَرَفًا وَفَضْلًا .

الرابع : سَمَّلَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو الْحَسَنِ السَّبْكَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ الْعَلَقَةِ السُّودَاءِ الَّتِي أُخْرِجَتْ مِنْ قَلْبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ شَقَّ فُؤَادَهُ وَقَوْلُ الْمَلِكِ : هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ .

فَأَجَابَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : بِأَنَّ تِلْكَ الْعَلَقَةَ خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي قُلُوبِ الْبَشَرِ قَابِلَةً لِمَا يُلْقِيهِ الشَّيْطَانُ فِيهَا فَأُزِيلَتْ مِنْ قَلْبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَبْقَ فِيهِ مَكَانٌ لَأَنَّ يُلْقِيَ الشَّيْطَانُ فِيهِ شَيْئًا . هَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ وَلَمْ يَكُنْ لِلشَّيْطَانِ فِيهِ حَظٌّ . وَأَمَّا الَّذِي نَفَاهُ الْمَلِكُ هُوَ أَثَرُ فِي الْجِبِلَّاتِ ^(٢) الْبَشَرِيَّةِ فَأُزِيلُ الْقَابِلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ يَلْزَمُ مِنْ حَصُولِهِ حَصُولُ الْقَذْفِ فِي الْقَلْبِ .

قِيلَ لَهُ : فَلَمَّ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْقَابِلَ فِي هَذِهِ الذَّاتِ الشَّرِيفَةِ ، وَكَانَ يُمْكِنُ أَنْ لَا يَخْلُقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ جَمَلَةِ الْأَجْزَاءِ الْإِنْسَانِيَّةِ فَخَلَقَهُ تَكْمِلَةً لِلْخَلْقِ الْإِنْسَانِيِّ وَلَا يَدُّ مِنْهُ وَتَرَعُهُ كِرَامَةٌ رِبَّانِيَّةٌ طَرَأَتْ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : لَوْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلِيمًا فِيهَا لَمْ يَكُنْ لِلْأَدَمِيِّينَ أَطَّلَاعٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ ، فَأَظْهَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدِ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِيَتَحَقَّقُوا ^(٣) كَمَالَ بَاطِنِهِ كَمَا يَبْرُزُ لَهُمْ مُكْمَلُ الظَّاهِرِ .

الخامس : قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي جَمْرَةَ - وَهُوَ بِجَيْمٍ مَفْتُوحَةٍ فَرَاءَ مَهْمَلَةً رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : الْحِكْمَةُ فِي شَقِّ صَدْرِهِ الشَّرِيفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى أَنْ يَمْتَلِئَ قَلْبُهُ لِمَائِمَاتٍ وَحِكْمَةً مِنْ غَيْرِ شَقٍّ : الزِّيَادَةُ فِي قُوَّةِ الْيَقِينِ لِأَنَّهُ ^(٤) أُعْطِيَ بَرُوءِيَّةً شَقَّ بَطْنُهُ وَعَدَمَ تَأَثُّرَهُ بِذَلِكَ مَا أَمِنَ مَعَهُ مِنْ جَمِيعِ الْخَوَافِ الْعَادِيَةِ ، فَلِذَلِكَ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْجَعَ النَّاسِ حَالًا وَمَقَالًا وَلِذَلِكَ وَصَفَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى » ^(٥) .

(١) غير ط : بعيدا .

(٢) غير ط : في الجبلات .

(٣) غير ط : ليتحقق .

(٤) ت ، م : كأنه .

(٥) سورة التجم ١٧ .

السادس : اختلف: هل كان شق الصدر وغسله مختصاً به صلى الله عليه وسلم أو وقع لغيره ؟
صحيح الشيخ رحمه الله تعالى عدم المشاركة . وسأبقى في الخصائص أن الصحيح للمشاركة .

السابع : في الحكمة في تكرره . قال الحافظ رحمه الله تعالى ، بعد أن ذكر
الأولى والثالثة والرابعة : ولكل من الثلاث حكمة ، فالأولى كان في زمن الطقولية
لينشأ على أكمل الأحوال من العصبة من الشيطان ، ثم عند المبعث زيادة في الكرامة
ليتلقى ما يُلقى إليه بقلب قوى في أكمل الأحوال من التطهير ، ثم وقع عند إرادة
العروج إلى السماء ليتأهب للمناجاة .

قلت : وسكت عن حكمة المرة الثانية مع ذكره للمرة ^(١) الثانية في كتاب التوحيد
جازماً بها ويحتمل أن يقال لما كان العشر قريباً من مِيزَن التكاليف شق صدره صلى الله عليه
وسلم وقُدُس حتى لا يلتبس ^(٢) بشئ مما يعاب على الرجال . والله تعالى أعلم .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لتنعى المبالغة
في الإسباغ بحصول المرة الثالثة كما هي في شرعه صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن أبي جَرة رحمه الله تعالى : وإنما غُسل قلبه ^(٣) صلى الله عليه وسلم وقد كان
مقدساً وقابلاً لما يُلقى فيه من الخير . وقد غسل أولاً وهو صغير السن وأُخرجت منه العلقَة ^(٤)
إعظماً وتأهباً لما يُلقى هناك . يعنى في المراح . وقد جرت الحكمة بذلك في غير ما موضع
مثل الوضوء للصلاة لمن كان متوضئاً لأن الوضوء في حقه إنما هو لإعظام وتأهبٍ للوقوف
بين يدي الله تعالى ومناجاته . وكذلك أيضاً الزيادة على الواحدة والثنتين إذا أسبغ بالأولى
لأن الأجزاء قد حصل وبقي ما بعد الإسباغ إلى الثلاث عظاماً لما يُقيم عليه . وكذلك

(١) غير ط : في المرة الثانية .

(٢) ط : لا يلتبس .

(٣) ط : بطنه .

(٤) ط : من قلبه العلقَة .

غسل الباطن^(١) هنا وقد قال تعالى : «ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب»^(٢) فكان الغسل له صلى الله عليه وسلم من هذا القبيل وإشارة لأتمته بالفعل بتعظيم الشعائر كما نصَّ عليه بالقول .

وقال البرهان النعماني رحمه الله تعالى في سراجِه : قد سُنَّ لدخول الحرم الشريف الغسل ، فما ظنك بدخول الحضرة المقلَّسة ؟ ! فلما كان الحرم الشريف من عالم الملك وهو ظهير الكائنات أنيط الغسل له بظاهر البدن في عالم المعاملات ، ولما كانت الحضرة القدسية^(٣) من عالم الملكوت وهو باطن الكائنات أنيط الغسل بباطن البدن في التحقيقات ، وقد عُرِجَ به صلى الله عليه وسلم لتفرض عليه الصلاة وليصلي بملائكة السموات ، ومن شأن الصلاة الطهور فقدس ظاهرا وباطنا .

فإن قلت : إن الله تعالى خلقه نوراً متنقلاً من الأنبياء وفي صفاء النور ما يُغنى عن التطهير الحسِّي ، ثم إن المرة الأولى لم تكن كافية في تطهير الباطن ويلزم عليه أنه بعد النبوة كان فيه شيء يحتاج إلى ذلك ، وهو منزّه عن أدان البشرية .

قلت : الغسلة الأولى لعَيْنِ اليقين والثانية لِعِلْمِ اليقين ، والثالثة لِحَقِّ اليقين .

الثامن : اخُلف هل وقع له صلى الله عليه وسلم مع ذلك مشقة أم لا ؟

قال الجافظ : من غير مشقة وبه جزم ابنُ الجوزي فقال : شَقَّ وما شَقَّ عليه . وقال ابن دحية : بمشقة عظيمة ولهذا انتقم لونه صلى الله عليه وسلم أي صار كلون النقع وهو الغبار ، وهذه صفة ألوان الموتي .

(١) ط : غسل البطن .

(٢) سورة الحج ٣٢ .

(٣) ط : الحضرة الشريفة .

قلت : رواية « انتقع لونه » حكاية « وقع في المرة الأولى وهو صغير في بني سعد . وأما ما وقع بعدها فلم يُنْقَلْ أنه صلى الله عليه وسلم تأثر لذلك . وقد تقدم في حديث أبي هريرة في المرة الثانية ما يؤيد ذلك فراجعه .

التاسع : وقع السؤال هل كان شق صدره الشريف صلى الله عليه وسلم بألّة أم لا : ولم يجب عنه أحد ولم أر من تعرّض له بعد التتبع . وظاهر قوله : « فشق » أنه كان بألّة ، ويدل لذلك قول الملك في حديث أبي ذر . « خَطَرُ بَطْنِهِ فَخَاطَهُ » وفي لفظ عن عتبة ابن عبد- « حصه فحاصه » ؛ وفي حديث أنس « كانوا يرون أثر المَخِيط في صدره صلى الله عليه وسلم » .

العاشر : في حديث أبي ذر « وأُتيت بالسَّكِينَةِ كَأَنها بَرَهْرَهة فوضعت في صدري » قال ابن الأنباري : « بَرَهْرَهة » وهي السَّكِينَةُ المَوْجَّه الرأس التي تسميها العامة « المِنْجَل » بالجيم . وقال الخطابي : عثرت على رواية وفيها : أنه شُقَّ عن قلبه قال : فدُعِيَ بِسَكِينَةٍ (١) كَأَنها دَرَهْمَةٌ بِيضَاء ، فوقع على أفعاله أراد بالبرَهْرَهة سَكِينَةً بِيضَاء صَافِيَةً الْحَدِيدِ تَشْبِيهَا بِالْبَرَهْرَهة من النساء في بياضها وصفائها .

ثم قال ابن دحية والصواب في هذه اللفظة السَّكِينَةُ - أي بالتخفيف لأنه قال بعد شق البطن : « ثم أُتيت بالسَّكِينَةِ كَأَنها بَرَهْرَهة فوضعت في صدري ، فلَمَّا غَنَى بها السَّكِينَةُ التي هي في أصل اللغة قَعِيلَةٌ من السكون وهي أكثر ما تأتي في القرآن العظيم بمعنى السكون والطمأنينة .

الحادي عشر : خص الطست بما ذكر لكونه أشهر (٢) آلات الغسل عُرفًا .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : وفي (٣) ذكر الطست أيضا وحروف اسمه حِكَمٌ تنظر إلى قوله تعالى « طسم تلك آيات القرآن وكتاب مبين » (٤)

(١) غير ط : فأق بالسكينة .

(٢) غير ط : أشهر .

(٣) الروض الأنف ١١١/٢ .

(٤) سورة النمل : ١ .

الثاني عشر : قال السهيلي : خصّ الذهب لكونه مناسباً للمعنى الذى أريد به فإن نظرت إلى لفظ الذهب فمطابق للذهب ، فإن الله تعالى أراد أن يذهب عنه الرجس ويظهره تطهيراً وإن نظرت إلى معنى الذهب وأوصافه وجلته أنقى شيء وأصفاه يقال فى المثل : « أنقى من الذهب » وقالت بريدة فى عائشة رضى الله تعالى عنها : ما أعلم عليها إلا ما يعلم الصائغ على الذهب الأحمر . وقال حذيفة رضى الله تعالى عنه فى صلّة - بكسر الصاد المهملة - ابن أشيم - بالشين المعجمة - وَزَنَ أَعْلَمَ : إنما قلبه ذهب . وقال جرير بن حازم رحمه الله تعالى ، وهو بالحاء المهملة والزاي ، فى الخليل بن أحمد : إنه لرجلٌ من ذهب . يريد النقاء من العيوب . فقد طابق طسّ الذهب ما أريد بالنبي صلى الله عليه وسلم من نقاء قلبه .

ومن أوصاف الذهب أيضاً المطابقة لهذا المقام : ثقله ورسوبه فإنه يُجعل فى الزئبق الذى هو أثقل الأشياء فيترسب . والله سبحانه وتعالى يقول : « إِنَّا سَنُلْقِيْـكَ عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً »^(١) وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : إنما ثقلت موازين الموحّدين يوم القيامة لاتباعهم الحقّ وحقّ لميزان لا يوضع فيه إلا الحقّ أن يكون ثقيلاً . وقال فى أهل الباطل بعكس ذلك .

وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم أنزل عليه الوحي وهو على ناقته فثقل عليها حتى ساحت قوائمها فى الأرض . فقد طابقت الصفة المعقولة الصفة المحسوسة .

ومن أوصاف الذهب أيضاً : أنه لا تأكله النار ، وكذلك القرآن لا تأكله النار يوم القيامة قلباً وعاءً ولا بكتناً غيلاً به . قال عليه الصلاة والسلام : « لو كان القرآن فى إهاب ثم طُرح فى النار ما احترق »^(٢) .

ومن أوصاف الذهب المناسبة لأوصاف القرآن والوحي : أن الأرض لا تبليه وأن الهواء لا يبدّله وكذلك القرآن لا يخلق على كثرة الرد ولا يستطاع تغييره ولا تبديله .

(١) سورة المزمل ٥ . وهذا النص كله عن الفروض الأنف ١١١/١ .

(٢) الحديث فى تذكرة الموضوعات لما نقله المقدس ص ٩٨ بها من الموضوعات الكبير لعل القارى (ط الحنفى) يلفظ : « لو كان القرآن فى إهاب ما سته النار » . وقال فيه عبد الوهاب بن الضحّاك ، قال البخارى : عنده عجائب .

ومن أوصافه أيضًا : نفَّاسته وعزته عند الناس : وكذلك القرآن والحق عزيزان .
قال تعالى : « وَلَئِنَّ لَكُنَّابُ عَزِيزٌ ^(١) » .

فهذا إذا نظرت إلى أوصافه ولفظه ^(٢) فإن نظرت إلى ذاته وظاهره فإنه زخرف الدنيا وزينتها ، وقد فُتِحَ بالقرآن والوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وأُمَّته خزائن الملوك وتصبير ذلك إلى أيديهم ذهبها وفضتها وجميع زخرفها وزينتها . ثم وعد ^(٣) باتِّباع الوحي والقرآن قصورَ الذهب في الجنة قال صلى الله عليه وسلم : جَنَّتان من ذهب آتيتُهما وما فيهما ^(٤) وفي التنزيل : « يُطَافُ عَلَيْهِم بِصِخَافٍ مِنْ ذَهَبٍ ^(٥) » فكان ذلك الذهب يُشعر بالذهب الذي يصير إليه من اتبع الحق والقرآن ، وأوصافه تُشعر بأوصاف الحق ^(٦) والقرآن ، ولفظه يُشعر بذهاب الرُّجس . كما تقدم .

فهذه حِكَمُ بالغة لمن تأمل ، واعتبار صحيح لمن تدبَّر .

وزاد غيره أن الذهب من جَوَالِبِ السرور . وقال الشاعر :

صَفراءُ لَا تَنْزِلُ الْأَحْزَانُ سَاحَتَهَا لَوْ مَسَّهَا حَجَرٌ مَسَّتْهُ سَرَّاءُ ^(٧)

الثالث عشر : قال النووي رحمه الله تعالى : ليس في هذا الخبر ما يؤمِّرُ بجواز استعمال إناء الذهب والفضة لأن هذا فعل الملائكة واستعمالهم ، وليس بلام أن يكون حُكْمُهُم حُكْمَنَا ولأنه كان قِيلَ بتحريم النبي صلى الله عليه وسلم أواني الذهب والفضة . انتهى .

(١) سورة فصلت ٤١ .

(٢) غير ط : إلى أوصاف لفظه . والضمير عائد إلى الذهب .

(٣) ت ، م : ثم أتبع باتِّباع .

(٤) صحيح البخاري كتاب التوحيد وكتاب التفسير وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٩٦ ، وسنن الترمذي كتاب الجنة ، وسنن ابن ماجه في الملقمة ومسنَد أحمد ٤١١/٤ ، ٤١٦ .

(٥) سورة الزخرف ٧١ .

(٦) غير ط : بأوصاف من اتبع الحق والقرآن .

(٧) البيت لأبي نواس من قصيدته التي مطلعها :

دع عنك لوى فإن السوم إغراء ودلوفى بالي كانت هي الداء

وفي هذا الاستشهاد نظر فإن المؤلف يستشهد به البيت على أن الذهب من جَوَالِبِ السرور ، مع أن المقصود بالصفراء هنا الحمر وأنها تبعث النشوة في شاربها وتنبي أحزانه ، وليس في البيت تعرض للذهب .

أى لَأَن التَّخْرِيمَ إِنَّمَا وَقَعَ بِالْمَدِينَةِ كَمَا نَبَّهَ عَلَيْهِ الْحَافِظُ

الرابع عشر : يؤخذ من غَسَلِ قَلْبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَاءٍ زَمْزَمَ أَنَّهُ أَفْضَلُ الْمِيَاهِ وَبِهِ جَزَمَ الْإِمَامُ الْبُلْغِينِيُّ قَالَ ابْنُ أَبِي جَمْرَةَ : إِنَّمَا لَمْ يُغَسَّلْ بِمَاءِ الْجَنَّةِ لِمَا اجْتَمَعَ فِي زَمْزَمَ مِنْ كَوْنِ أَصْلِ مَائِهَا مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ اسْتَقَرَّ فِي الْأَرْضِ ، فَأُرِيدَ بِذَلِكَ بَقَاءُ بَرَكَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَرْضِ .

وقال غيره : لَمَّا كَانَ مَاءُ زَمْزَمَ أَصْلَ حَيَاةِ أَبِيهِ إِسْمَاعِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ وَقَدْ رُبِّيَ عَلَيْهِ وَنَمَا عَلَيْهِ قَلْبُهُ وَجَسَدُهُ وَصَارَ هُوَ صَاحِبُهُ وَصَاحِبُ الْبَلَدَةِ الْمُبَارَكَةِ ، نَاسِبٌ أَنْ يَكُونَ وَلَدُهُ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ كَذَلِكَ . وَلَمَّا فِيهِ مِنَ الْإِشَارَةِ إِلَى اخْتِصَاصِهِ بِذَلِكَ بَعْدَهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَارَتْ الْوِلَايَةُ إِلَيْهِ فِي الْفَتْحِ فَجَعَلَ السَّقَايَةَ لِلْعَبَّاسِ وَوَلَدَهُ وَحِجَابَةَ الْبَيْتِ لِعُمَانَ بْنِ شَيْبَةَ وَتَعَقِبَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

الخامس عشر : الْحِكْمَةُ فِي غَسْلِ صَدْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَاءِ الْبَلَجِ وَالْبَرْدِ هِيَ مَعَهَا فِيهِمَا مِنَ الصَّفَاءِ وَعِلْمُ التَّكْوِينِ بِالْأَجْزَاءِ التَّرَابِيَّةِ الَّتِي هِيَ مَحَلُّ الْأَرْجَاسِ وَعَنْصَرُ الْأَكْدَارِ ، الْإِيمَاءُ إِلَى أَنَّ الْوَقْتَ يَصْفُرُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَأَمْتُهُ وَيَرُوقُ بِشَرِيعَتِهِ الْغُرَاءُ وَسُنَّتُهُ ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى ثُلُوجِ صَدْرِهِ أَيْ اتِّسَاعِهِ بِالنَّصْرِ عَلَى أَعْدَائِهِ وَالظَّفَرِ بِهِمُ وَالْإِيدَانِ بِبِرُودَةِ قَلْبِهِ ، أَيْ طَمَئِنَّتِهِ عَلَى أَمْتِهِ بِالْمَغْفِرَةِ لَهُمُ وَالتَّجَاوُزِ مِنْ سَيِّئِهِمْ .

وقال ابن رِجَّةٍ : إِنَّمَا غَسَلَ قَلْبُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالثَّلْجِ لِمَا يُشْعِرُهُ الثَّلْجُ مِنْ ثَلَجِ الْيَقِينِ إِلَى قَلْبِهِ . وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ : اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالثَّلْجِ وَالْبَرْدِ^(١) . وَأَرَادَ تَعَالَى أَنْ يَغْسَلَ قَلْبَهُ فِيمَا حُمِلَ مِنَ الْجَنَّةِ فِي طَسْتٍ مَلَى حِكْمَةً وَإِيمَانًا لِيَعْرِفَ قَلْبُهُ طِيبَ الْجَنَّةِ وَيَجِدَ حَلَاوَتَهَا فَيَكُونَ فِي الدُّنْيَا أَزْهَدَ وَعَلَى دَعْوَةِ الْخَلْقِ إِلَى الْجَنَّةِ أَخْرَصَ . وَلَئِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ أَعْدَاءُ يَتَقَوَّلُونَ عَلَيْهِ فَرَادَ

(١) الحديث ينحوه في صحيح البخاري كتاب الدعوات والأذان وفي صحيح مسلم كتاب الذكر حديث رقم ٤٨ وسنن ابن ماجه كتاب الدعاء ومسنده أحمد ٥٧٦٦ .

الله تعالى أن يَنْقِي عنه طبع البشرية من ضيق الصدر وسوء مقالات الأعداء ، فغسل قلبه ليورث ذلك صدره سعة ويفارقه الضيق . كما قال تعالى : « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ^(١) » . فغسل قلبه غير مرة فصار بحيث إذا ضُرب أو شُجَّ رأسه أو كُسرَت رِباعيته كما في يوم أحد يقول : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون .

* * *

السادس عشر : جاء في رواية : أن المغسول البطن . فقيل : المراد بالبطن هنا ما يطين . وهو القلب ، واستظهره بعضهم لأنه جاء في رواية ذكر القلب ولم يذكر البطن . ويحتمل أن تحصل كل رواية على ظاهرها ، ويقع الجمع بينهما بأن يقال : أخبر صلى الله عليه وسلم مرة بغسل البطن ولم يتعرض لذكر القلب ، وأخبر مرة بذكر القلب ولم يتعرض لذكر البطن ، فيكون قد حصل فيهما معاً مبالغة في تنظيف المحل .

قلت : تقدم التصريح بذلك في الأحاديث السابقة .

السابع عشر : قال السهيلي رحمه الله تعالى : فإن قيل كيف يكون الإيمان والحكمة في طست من ذهب ، والإيمان عرض من الأعراض لا يوصف بها إلا محلها والذي يقوم به ، ولا يجوز فيها الانتقال لأن الانتقال من صفة الأجسام لامن صفة الأعراض ؟ قلنا : إنما حُبِرَ عما في الطست - بالحكمة والإيمان كما حُبِرَ عن اللبن الذي شربه وأعطى فضله عمر ابن الخطاب بالمعلم ، فكان تأويل ما أفرغ في قلبه صلى الله عليه وسلم لإيماناً ^(٢) وحكمة ولعل الذي كان في الطست كان ثلجا وبرداً كما ذكر في الحديث الأول ، فعبر في المرة الثانية بما يتوَلَّى إليه وعبر عنه في المرة ^(٣) الأولى بصورته التي رآها ، لأنه في المرة الأولى كان طفلاً فلما رأى الثلج في طست الذهب اعتقله ثلجا حتى عَرَفَ تأويله بعد . وفي المرة

(١) سورة الحجر ٩٧ .

(٢) ط : إيمان .

(٣) خبر ط : في الصورة الأولى .

الأخرى كان نبياً فلما رأى طست الذهب مملوءاً ثلجاً علم التأويل لحينه واعتقده في ذلك المقام حكمة وإيماناً ، فكان لفظه في الحديثين^(١) على حسب اعتقاده في المقامين^(٢) . انتهى

وقال النووي والحافظ : المعنى جعل في الطست شيء يحصل به الزيادة في كمال الإيمان وكمال الحكمة ، وهذا المملوء يحتمل أن يكون على الحقيقة ، وتجسد المعاني جازز كما جاء أن سورة البقرة تجيء يوم القيامة كأنها الظلة والموت في صورة كبش وكذلك وزن الأعمال ، وغير ذلك من أحوال الغيب :

وقال البيضاوي رحمه الله في شرح المصابيح : لعل ذلك من باب التمثيل ، إذ تمثيل المعاني وقع كثيراً كما مثلت له الجنة والنار في عرض الحائط - بضم العين المهملة ، وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس .

وأشار النووي بقوله : جعل فيه شيء يحصل به زيادة في كمال الإيمان إلى آخره : أنه صل الله عليه وسلم كان متصفاً بأقوى الإيمان .

• • •

الثامن عشر : المملوء الصدر أو البطن ففي رواية ذكر البطن وفي غيرها القلب . والظاهر أنهما مثلان معاً وأخبر صلى الله عليه وسلم في رواية بالبطن وأخبر في أخرى بالقلب ، ويحتمل أن يكون أراد القلب وذكر البطن توسعة لأن العرب تسمى الشيء بما قارب به وبما كان فيه . وقد قال تعالى : فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام^(٣) ، والمراد بالصدر في الآية القلب فسمّاه باسم ما هو فيه وهو الصدر .

التاسع عشر : اختلف في تفسير الحكمة ف قيل : إنها العلم المشتغل على معرفة الله تعالى مع نفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق للعمل به والكف عن ضده ، والحكيم

(١) غير ط : في الحديث .

(٢) الروض الأثري ١/ ١١٠ (ط الجمالية) .

(٣) سورة الأنعام ١٢٥ .

من حاز ذلك . قال الإمام النووي رحمه الله تعالى : هذا ماصفاً لنا من أقوال كثيرة . انتهى .

وقد تطلق الحكمة على القرآن وهو يشتغل على ذكر ذلك كله ، وعلى النبوة كذلك . وقد تُطلق على العلم فقط وعلى المعرفة فقط ونحو ذلك .

وقال الحافظ : أصبح ما قيل فيها : أنها وُضِعَ الشيء في محله والفهم في كتاب الله تعالى . وعلى التفسير الثاني قد توجد الحكمة دون الإيمان ، وقد لا توجد . وعلى الأول فقد يتلازمان لأن الإيمان يدل على الحكمة^(١) .

العشرون: قال بعض العلماء : المراد بالوزن في قوله «زِنَ بعشرة من أمته» الوزن الاعتباري ، فيكون المراد الرجحان في الفضل وهو كذلك . وفائدة فعل الملكين ذلك ليُعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك حتى يُخبر به غيره ويعتقده ، إذ هو من الأمور الاعتقادية .

وسألت شيخ الإسلام برهان الدين ابن أبي شريف رحمه الله تعالى عن هذا الحديث قبل وقوفه على الكلام السابق فكتب لي بخطه : هذا الحديث يقتضي أن المعاني جعلها الله تعالى ذواتاً فعند ذلك قال الملك لصاحبه : اجعله في كفة واجعل ألفاً من أمته في كفة . ففعل فرجح ماله صلى الله عليه وسلم رجحانا طاش معه ما لئالف بحيث يُخيّل إليه أنه يسقط بعضهم عليه ، ولما عرف الملكان منه الرجحان وأنه معني لو اجتمعت المعاني كلها للأمة ووضعت في كفة ووضع ماله صلى الله عليه وسلم لرجح على الأمة ، قال : لو أن أمته وزنت به مالهم ، لأن مآثر خير الخلق صلى الله عليه وسلم وما وهبه الله تعالى له من الفضائل يستحيل أن يساويها غيرها . والله أعلم .

الباب الخامس عشر

في صفة يديه وإبطيه صلى الله عليه وسلم

قال علي رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شثن الكفين سائل الأطراف سبط القصب
رواه الترمذي^(١) .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضخيم الكفين .
رواه أبو يعلى وابن حبان .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بسط^(٢) الكفين .
رواه البخاري^(٣) .

وقال الحافظ أبو بكر ابن أبي شيبة رحمه الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عجل القملين والذراعين طويل الزندين ، وكان معمر الأوصال سبط القصب كأن أصابعه قضبان الفضة .
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عجل الذراعين
رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

(١) شرح الثبائيل لابن جوس ١٩/١ بنحوه . ونحوه أيضا عن عبد بن أبي حالة ص ٣٣ من شرح الثبائيل .

(٢) غير ط : سبط الكليلين . ورواية ط موافقة لرواية البخاري في الصحيح .

(٣) صحيح البخاري كتاب الياس باب رقم ٦٨ .

وقال هند بن أبي هالة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشعر الذراعين طويل الزندين رَحَب الراحة .

رواه الترمذى^(١) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شَبَح الذراعين .

رواه ابن سعد^(٢) وابن عساكر .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : مامَسْتُ حريرا ولا ديباحاً قط أَلَيَّن من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه الإمام أحمد والشيخان^(٣) .

وقال المستورد بن شداد عن أبيه رضى الله تعالى عنه : أتيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فلأخذت بيده فإذا هي أَلَيَّن من الحرير وأَبْرَد من الثلج .

رواه الطبرانى^(٤) .

وقال وإيل بن حُجْر رضى الله تعالى عنه : لقد كنت أصافح النبي صلى الله عليه وسلم أو يمس بجلدى جلده فأَتعرِّفه بعدُ فى يدى فإنه لأَطْيَب رائحةً من المسك .

رواه الطبرانى والبيهقى .

وقال يزيد بن الأسود رضى الله تعالى عنه : ناولنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فإذا هي أَبْرَد^(٥) من الثلج وأَطْيَب رِيحاً من المسك .

رواه الشيخان^(٦) .

(١) شرح الثبائلى ٣٢/١ - ٣٣ .

(٢) طبقات ابن سعد ٤١٤/١ (ط بيروت) .

والذى فى تهذيب ابن عساكر ١٣٩/١ عن أبي هريرة : كان أشعر الذراعين . ولعله تحريف .

(٣) صحيح البخارى كتاب المناقب باب رقم ٢٣ .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٩ .

مسند أحمد ٢٢٢/٣ .

(٤) الخصائص الكبرى ١ ١٨٤ .

(٥) ط : أبيض من الثلج .

(٦) لم أجده فى الصميمين وهو فى مسند أحمد ٤٢٤/٤ والخصائص الكبرى السيوطى ١٨٤/١ (ط المراس) .

وقال جابر بن سمرّة رضي الله تعالى عنه : مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم خدي فوجدت ليلته برّداً وريحاً كأنما أخرجت من جُؤنة عطار .
رواه مسلم^(١) .

وقال المثنى بن صالح عن جدته رضي الله تعالى عنها قالت : صافحت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أرَ والله كفاً ألين من كفه صلى الله عليه وسلم .
رواه أبو الحسن ابن الفصحاك .

وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه : اشتكت بمكة فدخل عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعَوِّدني فوضع يده على جبهتي فمسح وجهي وصدري وبطني فما زلت يخيّل إليّ أني أجِدُ برّده على كبدي حتى الساعة .
رواه الإمام أحمد^(٢) .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الدّعاء حتى يرى^(٣) بياض إبطيه .
رواه البخاري وغيره^(٤) .

وقال جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد يُرى بياض إبطيه .
رواه ابن مهزيب^(٥) .

وقال رجل من بني حريش رضي الله تعالى عنه : ضَمِنِي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عليّ من عرق إبطيه مثل ريح المسك .
رواه البزار^(٦) .

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٠ . (٢) مستد أحمد ١٦١/٤ وهو في الخصائص الكبرى ١/١٨٥ .

(٣) ط : حتى رأيت .

(٤) صحيح البخاري كتاب الاستسقاء وكتاب الأحكام وكتاب المغازي . وصحيح مسلم كتاب الاستسقاء حديث رقم ٧٤٥ .

(٥) الخصائص الكبرى ١/١٥٧ .

(٦) التوفيق لابن الجوزي ص ٤٠٨ وذكر في روايته أن ذلك كان حين رجم النبي صلى الله عليه وسلم ماعز بن مالك وكان ذلك الرجل حينئذ صغيراً مع أبيه ، فلما رأى الحجارة أخذت ماعزاً أرعب ، فضضه النبي صلى الله عليه وسلم إليه لتبليغها له . وهو أيضاً في الخصائص الكبرى ١/١٦٨ .

قال الحافظ محب الدين الطبري رحمه الله تعالى : من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم أن الإبط من جميع الناس متغير اللون غيره صلى الله عليه وسلم .
 وذكر القرطبي مثله وزاد : أنه لا شعر عليه . وجرى على ذلك الإمام الإسكندر رحمه الله تعالى . وسيأتي الكلام على ذلك في الخصائص إن شاء الله تعالى .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : وَصَفَ أَنَسٌ وَغَيْرُهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيُونَةِ ، وَهُوَ مُخَالَفٌ لَوْصَفَ هُنْدٌ لَهُ بِالشَّئْنِ وَهُوَ الْغِلْظُ مَعَ الشَّيْثَةِ كَمَا قَالَ الْأَصْمَعِيُّ .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : والجمع بينهما : أن المراد باللين في الجلد والغلظ في العظام ، فيجتمع له ثعمرة البدن وقوته .

قال ابن بطال رحمه الله تعالى : كانت كفه صلى الله عليه وسلم ممتلئة لحما غير أنها مع ضخامتها كانت ليثة كما في حديث المستورد . وأما قول الأصمعي : الشَّيْنُ غِلْظُ الكف مع خشونة فلم يوافق على تفسيره بالخشونة ، والذي فسر به الخليل أولى . وعلى تسليم ما فسر به الأصمعي يحتمل أن يكون وَصَفَ كَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَ إِذَا عَمِلَ فِي الْجِهَادِ أَوْ مَهْنَةِ أَهْلِهِ صَارَ^(١) كَفُهُ خَشْنًا لِلْعَارِضِ الْمَذْكُورِ ، وَإِذَا تَرَكَ ذَلِكَ رَجَعَ إِلَى أَصْلِ جِلَّتِهِ مِنَ النُّعْمَةِ .

وقال القاضي : فسر أبو عبيد الشَّيْنُ بِالْغِلْظِ مَعَ الْقِصْرِ وَتُعْقَبُ بَأَنَّهُ ثَبِتَ فِي وَصْفِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ سَائِلَ الْأَطْرَافِ . انتهى .

وقال الحافظ : ويؤيد كون كفه صلى الله عليه وسلم ليثاً قوله في رواية النعمان :
 كَانَ سَبَبَ الْكَفَيْنِ بِتَقْدِيمِ الْمَهْمَلَةِ عَلَى الْمَوْحِدَةِ فَإِنَّهُ مُوَافِقٌ لَوْصَفِهَا بِاللَّيْنِ .

والتحقيق في الشَّيْنِ أَنَّهُ غِلْظٌ مِنْ غَيْرِ قِصَرٍ وَلَا خَشُونَةٍ .

(١) ط : كان .

الثاني : زعم الحكيم الترمذى وتبعه أبو عبد الله القرطبي والديميرى فى شرح المنهاج أن سبابة النبي صلى الله عليه وسلم كانت أطول من الوسطى . قال ابن دحية : وهذا باطل بيقين ولم ينقله أحد من ثقات المسلمين مع إشارته صلى الله عليه وسلم بإصبعه فى كل وقت وحين ، ولم ينحك ذلك عنه أحد من الناظرين .

وفى مسلم عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بُعثت أنا والساعة كهاتين^(١) ، وفى رواية : فقرن شعبة بين إصبعيه المسبحة والوسطى كليهما^(٢) . وروى الترمذى وحسنه عن المستورد بن شداد يرفعه : « بُعثت فى نفس الساعة فسبقتها كما سبقت هذه هذه » . لإصبعه السبابة والوسطى^(٣) .

وقال الحافظ فى فتاويه : ما قاله الترمذى الحكيم خطأ نشأ عن اعتماد رواية مُطلقة ، ولكن الحديث فى مسند الإمام أحمد وسنن أبى دلود عن ميمونة بنت كَرْدَم رضى الله تعالى عنهما قالت : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو على ناقه له وأنا مع أبى . فذكرت الحديث إلى قولها : فدنا منه أبى فأخذ بقدمه فأقر له رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : فما نبيت فيما نبيت طول إصبع قدمه السبابة على سائر أصابعه . الحديث^(٤) . انتهى .

وقد جزم الإمام العلامة فتح الدين ابن الشهيد رحمه الله تعالى بأن ذلك كان فى سبابة قدمه صلى الله عليه وسلم فقال فى سيرته المنظومة التى لا نظير لها فى بابها :
ووضف زينب بنت كَرْدَم فيما رآته عينها فى القدم
فلها^(٥) سميت فى الرواية ميمونة . وكذا فى الباب بعده :

سبابة النبي كانت أطول أصابع النبي فاحفظ واسأل
كَرْدَم بوزن جعفر .

(١) صحيح مسلم كتاب الجمعة حديث رقم ٤٣ وكتاب الفتن ١٣٢ - ١٣٥ .

(٢) ط : بمكة .

(٣) سنن الترمذى كتاب الفتن باب رقم ٣٩ .

(٤) مسند أحمد ٦ : ٣٦٦ .

(٥) كذا بالأصول .

الثالث : في بيان غريب ما سبق :

شُئِنَ الكُفَّينَ : بشين معجمة فثاء مثلثة ساكنة فنون : هو الذي في أنامله غلظ بلا قِصَر ، ويُحَمَّد ذلك في الرجال لأنه أشد لقيضتهم ويُدَم في النساء .

سائل الأطراف : بسين مهملة وآخره لام ، من السَّيْلان أى ممتدها ، يعنى أنها طَوَال ليست بمتعقدة ولا منقبضة . ورواه بعضهم بالنون بدل اللام فقال سائن . قال ابن الأنبارى : وهما بمعنى تُبَدِّل اللام من النون ، أى طويل الأصابع .

سَبَطَ بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وكسرها ، وحكى الفتح أيضا وبالطاء المهملة : الممتد الذي ليس فيه عقد ولا نُتوء .

والقصب بقاف فصاد مهملة فباء موحدة جمع قصبه وهى كل عظم أجوف فيه مخ وأما العريض فيسمى لَوْحاً ، يريد بهما ساعديه وساقيه . وفى لفظ : المَصَّب بالعين المهملة بدل القاف .

الزُّنْدان : بفتح الزاى : عَظْمَا الزراعيين .

رَحَبَ الراحة : أى واسع الكف . وقال فى النهاية : يكونون بذلك عن السخاء والكرم .
فسيح - بفاء فسين وحاء مهملتين بينهما مثناة تحتية : أى بعيد ما بينهما لسعة صدره .

شَبَّحَ الزراعيين : بشين معجمة فباء موحدة فحاء مهملة أى عريض الزراعيين .

مَسَيْتَ : بسينين الأولى مكسورة وتفتح والثانية ساكنة .

ولا يُبَاجَأُ : من عطف الخاص على العام لأن الديباج نوع من التحرير .

أَلَيْنَ : أَنعم .

الجُؤنة : يأتى الكلام عليها فى طيب عرقه وريحه صلى الله عليه وسلم . والله أعلم .

الباب السادس عشر

في صفة شقيقه وفخذه صلى الله عليه وسلم

قال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كان في ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم حموشة .
رواه مسلم^(١) .

وقال سراقه بن مالك بن جُعشم - بضم الجيم والمعجمة بينهما عين مهملة - رضى الله تعالى عنه : ذنوب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته فرأيت ساقه كأنها جُمارة نخلي .

رواه يعقوب ابن سفيان وإبراهيم الحري^(٢) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : انحسر الإزار عن فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب في غزوة خيبر فلأني لأرى بياض فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه ابن أبي خيثمة .

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صمخ القدمين .

رواه الشيخان والبيهقي^(٣) .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم منهوس العقب .
رواه مسلم^(٤) .

(١) لم أجده في صحيح مسلم وهو في سنن الترمذي كتاب المناقب باب رقم ١٢ وبمسند أحمد ٩٧/٥ ، ١٠٥ ودلائل النبوة للبيهقي ١٩٦/١ .

(٢) الورع لابن الجوزي ص ٤٠٠ .

(٣) الذي في صحيح البخارى كتاب اللباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمخ اليدين والقدمين . وفي مسند أحمد ١٢٥٣ : كان صلى الله عليه وسلم ضمخ القدمين ضمخ الكفين . وهو أيضا في دلائل النبوة للبيهقي ١٩١/١ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٧ .

وقال أبو جَحِيْفَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : خَرَجَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ سَاقِيهِ .

رواه البخارى (١)

وقال هند بن أبى هالة رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَتْنُ الْكُفْيَيْنِ وَالْقَلَمَيْنِ سَائِلُ الْأَطْرَافِ (٢) سَبَطَ الْقَصَبَ (٣) خَمَصَانَ الْإِخْمَصَيْنِ قَسِيحَ الْقَلَمَيْنِ يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ .

رواه الترمذى (٤)

وتقدم تفسير غريبه إلا قوله « خَمَصَانَ » فسبق .

وقال عبد الله بن بُرَيْدَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ : كَانَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ الْبَشَرِ قُلُومًا .

رواه ابن عساكر (٥)

وقالت ميمونة بنت كَرْدَمَ بوزن جَعْفَر - رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهَا : إِنَّمَا رَأَتْ سَيَّابَةً قَدِمَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْوَلَ مِنْ سَائِرِ أَصَابِعِهِ .

رواه الإمام أحمد وغيره (٦)

ورحم الله تعالى القائل .

يَارَبُّ بِالْقَدَمِ الَّتِي أَوْطَأَهَا	مِنْ قَابِ قَوْسَيْنِ الْمَحْضِلِ الْأَعْظَمَا
وَيُحَرِّمُهُ الْقَدَمِ الَّتِي جُعِلَتْ لَهَا	كَتِفُ الْبَرِّيَّةِ فِي الرِّسَالَةِ سَلَمَا
ثَبَّتَ عَلَى مَتْنِ الصَّرَاطِ تَكْرُمًا	قَدَى وَكُنْ لِي مُنْقِذًا وَمُسَلِّمًا
وَاجْعَلْهُمَا دُخْرِي وَمَنْ كَانَ لَهُ	أَمِنْ الْعَذَابِ وَلَا يَخَافُ جَهَنَّمَ (٧)

(١) صحيح البخارى كتاب الملقاب باب رقم ٢٢ .

(٢) زاد في شمائل الترمذى : أو قال سائل الأطراف . بالشين المعجمة .

(٣) لم ترد هذه الجملة في رواية هند بن أبى هالة في شمائل الترمذى .

(٤) شرح الشمائل ١/٣٢٢ .

(٥) لم يرد في تهذيب ابن عساكر صفة خلقه صلى الله عليه وسلم .

(٦) سبق تفريجه في مسند أحمد وهو أيضا في دلائل النبوة لبيحى ١/١٩٤ وجميع الزوائد ٨/٢٨٠ عن الطبرانى .

قال الميضى : وفيه من لم أرهم .

(٧) الأبيات ذكرها ابن الجوزى في الوفا ص ٤٠٠ . ونسبها لبعض البلغاء .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ذكر كثير من المُدَّاح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا مَنَّى على الصُّفَر غاصَّت قلعاه فيه .

ولا وجود لذلك في كتب الحديث البتة . وقد أنكره الإمام برهان الدين النابجى بالنون^(١) - الدمشقي رحمه الله تعالى وجزم بعلم وروده ، والشيخ رحمه الله تعالى في فتاويه وقال إنه لم يقف له على أصل ولا سند ولا رأى من خرجه في شيء من كتب الحديث ونهايك باطلاع الشيخ رحمه الله تعالى . وقد راجعت الكتب اللاتي ذكرها في آخر الكتاب فلم أر من ذكر ذلك ، فشيء لا يوجد في كتب الحديث والتواريخ كيف تسوغ نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم ؟ !

الثاني : في حديث جابر بن سمرة قال : كانت يختصر رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجله متظاهرة^(٢) . رواه البيهقي^(٣) . وفي سننه سلمة بن حفص السعدي . قال ابن حبان كان يضع الحديث لا ينحل الاحتجاج به ولا الرواية عنه ، وحديثه هذا باطل لا أصل له ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان معتدل الخلق .

الثالث : في بيان غريب ما تقدم .

الحواشي : بضم الحاء المهملة وشتين معجمة : الدقة .

الجَمَّار - كَرُمَان : قلب النخل حين يقطع يكون رطبة بيضاء .

(١) انظر هذه النسبة في الباب لاین الأثر ٢٠٥/٣ .

(٢) غير ط : متظاهرة . وما في ط هو المواقف لرواية البيهقي في الدلائل .

(٣) دلائل النبوة البيهقي ١٩٦/١ . وروايته فيه : « كانت إصبع رسول الله صلى الله عليه وسلم مختصرة من رجليه متظاهرة » .

وهو أيضا في شمائل الرسول لاین كثير ص ٣١ (ط الحلي) وروايته فيه :

« كانت إصبع لرسول الله صلى الله عليه وسلم مختصر من رجله متظاهرة » . ثم قال : وهذا حديث غريب .

مَنهُوس : بإعجام السين وإهمالها أى قليل لحم الثَقِيب .
الوبيص : البريق واللمعان .

خُمْصَان . يضم الخاء المعجمة كما وجلته مضبوطاً بالقلم فى نسخة صحيحة من الصحاح
والنهاية ، لكن فى بعض نسخ الشفاء المعتمدة بالفتح . قال فى النهاية : الإخمص من
القدم الموضع الذى لا يلبس بالأرض منها عند الوطء والخُمْصَان المبالغ فيه . أى ذلك
الموضع من أسفل قدميه كان شديد التجافى عن الأرض جداً .

وسئل ابن الأعرابى رحمه الله تعالى عنه فقال : إذا كان خُمْص الإخمص بقدر
لم يرتفع عن الأرض جداً ولم يَسْتَوِ أسفل القدم جداً ، فهو أحسن الخُمْص بخلاف
الأول^(١) .

مَسِيح القدمين : يميم مفتوحة فسين مهملة مكسورة فمشناة تحية ساكنة فجاء مهملة
أى مَلَسَاوَان لِيَتَنَا نيس فيهما تكسر ولاشقاق فلذا أصابهما المَاء نَبَا عنها سريعا
للاستيعاب فينبو عنهما ولا يقف ، يقال نَبَا الشيء يَنْبُو إذا تباعد . وأمّا رواية عبد الرزاق
واليزار عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَطَأُ بقدمه
جميعاً . وفى لفظ كلها ليس له إخمص فيحتمل^(٢) .

(١) لعله يريد بالأول ما ذكره من قبل من أن المقصود بالخُمْصَان المبالغ فى الخُمْص . وهذا من كلام المؤلف وليس
من كلام ابن الأعرابى .

(٢) فى هامش ب : « هكذا يمس له المؤلف رحمه الله تعالى . قال إِبْنُ تَلْبُوتَ عَبدُ الْقَيْسِ لَطَفَ الله تعالى به : لعله
أراد : فيحتمل أنه فى هذه الحالة وطئ وطئا شديداً فظهر موضع قدمه جميعاً بخلاف الأول فإنه عند خفة الوطء لا يرى أثر
فيهما . به يحصل الجمع . فليحتمل » .

الباب السابع عشر

في ضخامة كراديسه صلى الله عليه وسلم

روي الترمذى عن هند بن أبى هالة ، والبيهقى وابن عساكر وابن الجوزى عن على ، وأبو الحسن ابن الضحاك عن جُبَيْر بن مُطْعِم رضى الله تعالى عنهم قالوا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضَخَمَ الكَرَادِيسُ^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جَلِيلَ المَشَاشِ .
رواه الترمذى والبيهقى^(٢) .

الكَرَادِيسُ : رُمُوسُ العِظَامِ واحدها كُرْدُوسٌ قَبِيلٌ هُوَ مَلْتَقَى كُلِّ عَظْمَيْنِ كَالرُّكْبَتَيْنِ
والمِرْفَقَيْنِ والمنكبين ، أراد أنه صلى الله عليه وسلم ضَخَمَ الأَعْضَاءَ .

المَشَاشُ بضم الميم وبشيينين معجمتين : رُمُوسُ العِظَامِ كالْمِرْفَقَيْنِ والكَفَيْنِ والرُّكْبَتَيْنِ .
وقال الجوهرى : رُمُوسُ العِظَامِ اللَّيْنَةُ الَّتِي يُمْكِنُ مَضْفَعُهَا .

جَلِيلُهَا : عَظِيمُهَا .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ١٩٢/١ وعرج شائق الترمذى ١٩/١ .

والوفاء لابن الجوزى ص ٣٩٩ ، ٤٠٢ .

(٢) شرح الشائق ٢١١ .

الباب الثامن عشر

في طوله واعتدال خلقه ورفقة بشرته صلى الله عليه وسلم

قال البراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل البائن ولا بالقصير .

رواه الشيخان^(١)

وقال أيضاً : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مربوعاً .

رواه الخمسة^(٢)

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة وهو إلى الطول أقرب^(٣) .

رواه محمد بن يحيى الذهلى في الزهريات وأبو الحسن بن الضحاك بسند حسن .

وقال هند ابن أبي هالة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدل الخلق باذن مئاسك أطول من المربوع وأقصر من المشدب .

رواه الترمذى^(٤)

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس قواماً وأحسن الناس وجهاً وأحسن الناس لوناً وأطيب الناس ريحاً وألين الناس كفاً .

رواه أبو الحسن ابن الضحاك وابن عساكر^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٢ ، ٩٣ ، ١١٣ .

وسنن الترمذى كتاب المناقب باب رقم ٨ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكتاب لباس .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩١ . ومحمد أحمد ٢٨١/٤ .

(٣) شمائل الرسول لابن كثير (ط الحلبي) ص ٣٢ .

(٤) شرح الشمائل ٣١/١ .

(٥) تهذيب ابن عساكر ٣٢٠١ .

وقال أيضاً : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة من القوم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير .

متفق عليه^(١) .

وقالت أم مَعْبَد رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة لابائن من طوله ولا تقنحه عين من قصر غُصْنَا بين غصنين فهو أنضر الثلاثة منظرًا وأحسنهم قنرًا .

رواه البيهقي^(٢) .

وقال معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه : أَرَدَقْنِي رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه في سفرٍ فما مسست شيئاً قط أَلَيْن من جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه البزار والطبراني .

وقال علي رضى الله تعالى عنه : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل المُنْطِط ولا بالقصير المتردّد كان ربعة من القوم .
رواه ابن عساكر^(٣) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : ما مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أحد إلا طأله .
رواه ابن عساكر^(٤) .

وقال أبو الطفيل عامر بن واثلة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مُقَصِّدًا .
رواه مسلم^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم . وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٩٢ .

(٢) سبق تخريج حديث أم مَعْبَد في أول هذا الجزء .

(٣) تهذيب ابن عساكر ٣١٧/١ . والرواية فيه محرفة : لم يكن بالطويل المنقطع .

(٤) تهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٥) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث ٩٩ وسند أحمد ٤٥٤/٥ .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ، ليس بالطويل ولا بالقصير .
رواه الشيخان^(١) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ، وكان يُنسب إلى الرُبعة إذا مشى وحده ، ولم يكن يُعاشيه أحدٌ من الناس يُنسب إلى الطُّول إلا طالَه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطوئُهما رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فإذا فارَقاه نُسب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى الرُبعة .

رواه ابن أبي خيثمة في تاريخه والبيهقى وابن عساكر^(٢) .

وقال عليّ رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالذاهب طولاً وفوق الرُبعة إذا جامع القوم غَمَرهم .

رواه عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المستدرك والبيهقى ولفظه : إذا جامع القوم .

وقال أيضا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة .

رواه ابن الجوزى^(٣) .

وقال ابن سبع رحمه الله تعالى : إنه صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس يكون تحتفه أعلى من جميع الجالسين صلى الله عليه وسلم^(٤) .

تنبية في بيان غريب ما سبق :

اعتدال الخلق : يناسب الأعضاء والأطراف ، أى لا تكون مُتباينة في الدقة والنظ والصفى والكبر والطول والقصر .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

ومصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٥٤ ، ٥٥ ، ٩٣ .

(٢) الوفا لابن الجوزى ص ٤٠٣ والنصائص الكبرى ١/١٦٩ (ط الحراس) .

(٣) الوفا لابن الجوزى ص ٤٠٤ .

(٤) النصائص الكبرى ١/١٦٩ .

البائن : بكسر الدال المهملة : الضخم الكثير اللحم . ولَمَّا قال ذلك أَرَدَفَه بقوله مُتَمَاسِكٌ وَهُوَ الَّذِي يَمْسِكُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَلَيْسَ هُوَ بِمُسْتَرَخٍ وَلَا مَتَهَدِّلٌ ، كَأَنَّ لَحْمَهُ لَا تَكْتَنَازُهُ وَاصْطَحَابُهُ يُمَسِّكُ بَعْضُهُ بَعْضًا لِأَنَّ الْغَالِبَ عَلَى السَّمَنِ الْاسْتِرْخَاءُ .

المربوع : الذي يَبِينُ الطويل والقصير .

المشْدَبُ : بِمِمْ مضمومة فشين فذال مشددة معجمتين مفتوحتين فباء موحدة : البائن طولاً مع نقصٍ في لحمه ، أى ليس بنحيف طويل ، بل طولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعَرْضُهُ^(١) متناسبان على أُنْتَمٍ صفة .

رَبَّةٌ : براء مفتوحة فموحدة ساكنة أى مربوع الخَلْقُ لا طويل ولا قصير ، والثانيث باعتبار النفس ، يقال رجل رُبَّةٌ وامرأة رُبَّةٌ وقد فسره في الحديث بقوله : ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة .

البائن : الطويل في نحافة اسم فاعل من بان أى ظهر على غيره . قاله الحافظ وفي النهاية : أى المفرط طولاً الذى بُعِدَ عَنْ قَدَرِ الرِّجَالِ الطَّوَالِ^(٢) .

الغُضْنُ والأَغْصَانُ : أطراف الشجر ما دامت فيها نابذة .

النَّضَارَةُ : حُسْنُ الْوَجْهِ وَالْبَرِيقِ .

الثلاثة : النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعَامِرُ بْنُ نُفَيْرَةَ .

المُغِطُّ : بِمِيمَيْنِ الأولى مضمومة والثانية مفتوحة مشددة فغين معجمة مكسورة المتناهي في الطول ، وامْتَغَطَ النَّهَارُ امْتَدَّ وَمَغْطَتُ الْحَبْلُ إِذَا مَدَدْتَهُ وَأَصْلُهُ مُتَمَغِطٌ وَالتَّوْنُ لِلْمَطَاوِعِ فَقَلْبَتْ مِيمًا وَأُدْغِمَتْ فِي الْمِيمِ وَيُقَالُ بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ بِمَعْنَاهُ .

القصير المتردد : وهو الذى تَرَدَّدَ بَعْضُ خَلْقِهِ عَلَى بَعْضٍ فَهُوَ الْمُجْتَمِعُ الْخَلْقِيُّ الَّذِي يَضْرِبُ إِلَى الْقَصْرِ خِلًا .

(١) ت م ، وقصره .

(٢) غير ط : طوله .

مُقَصِّداً : بيم مضمومة فقف فصاد مشددة مفتوحين أى ليس بطويل ولا قصير
 لاجسيم ، كَأَنَّ خَلْقَهُ صلى الله عليه وسلم يجىء به القَصْد من الأمور .
 اكْتَنَفَهُ الرَّجُلَانِ : أَحَاطَا بِهِ مِنْ جَانِبَيْهِ .
 غَمَرَهُمْ : أَيْ كَانَ فَوْقَ كُلِّ مَنْ مَعَهُ .
 سَهَمَهُمْ : طَالَهُمْ .
 وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ .

الباب التاسع عشر

في عَرَقه صلى الله عليه وسلم وطيبه

قال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير العرق .

رواه أبو الحسن ابن الضحاك .

وقال أيضًا : ما شَمَمْتُ ريحاً قط أو عَرَقاً قط أَطْيَبَ من ريح أو عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه الإمام أحمد والشيخان والترمذي . وزاد : ولا شَمَمْتُ مِسْكًَ - ولا عَطِراً أَطْيَبَ من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : كَانَ ريح عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ريح المسك بَأْسَى وأَيُّ ! لم أَر قَبْلَه ولا بَعْدَه مثله .
رواه ابن عساکر^(٢) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كَانَ رسول الله صلى الله عليه وسلم يَأْتِي أُمَّ سَلِيمَ فَيَقِيلُ عندها فتَبْسُطُ له نِطْعاً فيَقِيلُ عليه وكان كثير العرق وكانت تجمع عَرَقه صلى الله عليه وسلم فتجعله في الطَّيِّب والقوارير ، فيستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فيقول : ما هذا الذى تضعين يا أُم سليم ؟ فتقول : هذا عَرَقك نجعله لِطَيْبِنَا وهو أَطْيَبُ الطَّيِّب . وفي رواية قالت : هذا عَرَقك أَدُوفُ به طيبى .
رواه مسلم وغيره^(٣) .

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم .

وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨١ ، ٨٢ .

ومستد أحمد ١٠٧/٣ .

(٢) تهذيب ابن عساکر ٣١٧/١ .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٥ ومستد أحمد ١٤٦/٣ .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها : كان عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه مثل اللؤلؤ أطيب ريحاً من المسك الأذفر وكان كفه كف عطار منها طيب أو لم يمسه به ، يصفحه^(١) المصافح فيظل يومها يجد ريحها ، ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان من ريحها على رأسه .

رواه أبو بكر بن أبي خيثمة وأبو نعم مختصراً .
وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون كأن عرقه اللؤلؤ .

رواه أبو بكر ابن أبي خيثمة^(٢) .
وقالت أم عاصم امرأة عتبة بن فرقد السلمي له : إنا لنجهد^(٣) في الطيب ولأنت أطيب ريحاً منا فمِمَّ ذلك ؟ فقال : أخذني السرى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت به فشكوت ذلك إليه فأمرني أن أتجرد فتجردت وقعدت بين يديه صلى الله عليه وسلم وألقيت ثوبي على فرجتي فنفت في يده ومسح ظهري وبطني بيده فعبق بي هذا الطيب^(٤) من يومئذ .
رواه الطبراني .

وروى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني زوجت ابنتي وأحب أن تعينني بشيء فقال : ما عندي شيء ولكن ابنتي بقارورة واسعة الرأس وعود شجرة . فأتاه بهما فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يسلم له فيها من عرقه حتى امتلأت القارورة ، فقال خذها وأمر بنتك أن تغمس هذا العود في القارورة وتطيب به . فكانت إذا تطيبت به يشم أهل المدينة رائحة ذلك الطيب .
رواه الطبراني وأبو يعلى وابن عدى^(٥) .

(١) ط : يصفحه .

(٢) السوفالين الجزوي ص ٤٠٨ .

(٣) ت ، م : لنجهد .

(٤) غير ط : فعبق بي ذلك الطيب .

(٥) هذا الحديث موضوع كما ذكر السيوطي في كتابه اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ٢٧٤/١ (طالعية)

وقال : آتته جهيل بن غالب الكلبي . قال في الميزان : هذا منكر جدا . وجليس : قال ابن عدى : منكر الحديث . وقال الدار قطني متروك .

وقال وإيل بن حُجْر رضى الله تعالى عنه : كنت أضافح رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يمس جلدى جلده فأتعرفه بعدد يدي وإنه لأطيب من ريح المسك .
رواه الطبرانى .

وقال يزيد بن الأسود رضى الله تعالى عنه : ناوَلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فإذا هى أبَرَد من الثلج وأطيب رِيحاً من المسك .
رواه البيهقى (١) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كلَّ رِيح طيِّب قد شَمَنْت ، فما شَمِنت قط أطيَّب من رِيح رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكلُّ شَيْء لَيِّن قد مَسَسْت فما مَسَسْت شيئاً قط أليِّن من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم .
رواه ابن عساكر (٢) .

وقال جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنه : مَسَح رسول الله صلى الله عليه وسلم خَدَّي فوجدت ليده برْدًا وريحاً كأنما أخرج يده من جُؤنة عطار .
رواه مسلم (٣) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : كان عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهه اللؤلؤ ، وكريح عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيَّب من رِيح المسك الأذفر .
رواه ابن سعد وابن عساكر (٤) .

وقال أنس رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون كأن عرقه اللؤلؤ .
رواه مسلم (٥) .

(١) دلائل النبوة للبيهقى ٢٠٥١ . والمصابن الكبرى ١٨٤/١ .

(٢) تهذيب ابن عساكر ٣٢٠/١ ، ٣٢١ . معناه .

(٣) سبق تفريح هذا الحديث قريبا

(٤) المصابن الكبرى ١٨٥/١ .

(٥) صحيح مسلم كتاب القضايل حديث رقم ٨٢ .

وقال رجل من ثريش^(١) كنت مع أبي حين رَجَم رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن مالك ، فلما أَخَذَتْه الحجارة أَرَعَيْت ، فَضَمَّتِي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسال من عرق إبطه مثل ريح المسك .

رواه الدارمي .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كنا نَعْرِف رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أَقْبَلَ بطيب ريحه .

رواه ابن سعد وأبو نعيم^(٢) .

وقال معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه : كنت أَمِير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أَذُنُ مني فدنوت منه فما شَممت مِسْكًا ولا عَنبرًا أَطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم .

رواه البزار^(٣) .

وقال جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما : كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم خصال : لم يكن يمر في طريق فيتبعه أحدٌ إلا عرف أنه قد سلكه من طيب عرقه أو عَرَفَه .

رواه البخاري في تاريخه والدارمي^(٤) .

وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر في طريق من طرق المدينة وجدوا منه رائحة الطيب فيقال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الطريق .

رواه أبو يعلى والبزار^(٥) .

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

ولو أن رَكْبًا يَمُوك لَقَادَهُم نَسِيْمُكَ حَتَّى يَسْتَدِلَّ بِهِ الرُّكْبُ

(١) كذا وقد سبق أنه من بني سريش ، وكذلك جاء في الخصائص الكبرى ١/١٦٨ والوفاء لابن الجوزي ص ٤٠٨ .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٦٧ .

(٣) الخصائص الكبرى ١/١٦٩ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٦٦ .

(٥) الخصائص الكبرى ١/١٦٧ .

والقائل :

يُرْوَحُ عَلَى تِلْكَ الطَّرِيقِ إِلَى غَدَاً^(١) عَلَيْهَا فَلَا يَنْتَهِي عِلَّاهُ نُهْائَتُهُ
تَنْفُسُهُ فِي الْوَقْتِ^(٢) أَنْفَاسُ عِطْرِهِ فَمِنْ طَيِّبِهِ طَابَتْ لَهُ طُرُقَاتُهُ
تَرْوَحُ لَهُ الْأَرْوَاحُ حَيْثُ تَنْسَمُ لَهَا سَحَرًا مِنْ حُبِّهِ نَسَمَاتُهُ
وقال أنس رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير العرق .
رواه مسلم^(٣) .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها فيما رواد ابن عساكر وأبو نعيم : كنت قاعدة أغزل
والنبي صلى الله عليه وسلم يَخْصِفُ نَعْلَهُ فجعل جبينه يَغْرُقُ وجعل عرقه يتولّد نوراً فبهتُ ،
فقال : مالكُ بُهت ؟ قلت : جعل جبينك يعرق وجعل عرقك يتولّد نوراً ولو رأكَ أبو كبير
الهُذَلِيُّ لَعَلِمَ أَنَّكَ أَحَقُّ بِشَعْرِهِ حَيْثُ يَقُولُ فِي شَعْرِهِ :

وَمُبْرَأٌ عَنْ كُلِّ غَبْسٍ حَيْضَةٍ وَفَسَادٍ مُرْضِعَةٍ وَدَاءٍ مُغْفِلٍ^(٤)
وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى أَمِيرَةٍ وَجْهَهُ بَرَقَتْ بِرُوقِ الْعَارِضِ الْمُتَهَلِّلِ^(٥)

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال إسحق بن راهويه رحمه الله تعالى : إن هذه الرائحة الطيبة كانت رائحة
رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير طيب .

(١) ط : على غير الطريق الذي غدا .

(٢) غير ط : ينفس في ذا الوقت .

(٣) صحيح مسلم كتاب القضاة حديث رقم ٨٢ .

(٤) كذا والرواية في ابن عساكر والخصائص الكبرى : وداء منيل ، يقال : غالت المرأة ولدها إذا أرضعته
وهي حامل .

(٥) تهذيب ابن عساكر ٢٢٤/١ والخصائص الكبرى ١٦٧/١ .

وقال السيوطي في الخصائص بعد أن ذكره : قال أبو علي صالح بن محمد البندادي : لا أعلم أن أبا عبيدة - يقصد معمر
ابن المنذر راوى الحديث عن هشام بن عروة - حدث عن هشام بن عروة شيئا . قال : لكن الحديث حسن عتدى . حين صار
مخرجه محمد بن إسماعيل البخاري .

وقال النووي رحمه الله تعالى : وهذا مما أكرمه الله تعالى به .

قالوا : وكانت الريح الطيبة صفته صلى الله عليه وسلم وإن لم يمس طيباً ، ومع هذا كان يستعمل الطيب في أكثر أوقاته مبالغة في طيب ريحه لملاقاة الملائكة وأخذ الوحي ومجالسة المسلمين .

الثاني : مبدأ هذه الرائحة الطيبة بجسده صلى الله عليه وسلم من ليلة الإسراء . روى ابن مَرْتَوِيَه عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسرى به ريحُه ريح عروس وأطيب من ريح عروس .

الثالث : ما اشتهر على ألسنة بعض العوام أن الورد خلق من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال الحافظ أبو القاسم ابن عساکر أبو زكريا يحيى النووي والحافظ والشيخ وغيرهم : إنه باطل لا أصل له . والحديث رواه اللبلى في مسند الفردوس من طريق مكى بن بشار وقد اتهمه الدارقطني بوضع الحديث . وله طرق بيّنت بطلانها في كتابي «إتحاف اللبيب في بيان ما وضع في معراج الحبيب» .

الرابع : في بيان غريب ما تقدم :

شَمِئَتْ : بكسر الميم في الماضي وفتحها في المضارع ويجوز فتحها في الماضي وضمها في المضارع .

أو عَرَفَا : شك من الراوى لأن العَرَفَ - يفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها فاء - هو الريح الطيب .

ومن ريح : بكسر الحاء بلا تنوين لأنه في حكم المضاف تقديره من ريح النبي صلى الله عليه وسلم أو عرقه . ووقع في بعض الروايات بفتح الراء وبالقاف فأو على هذا للتنويع .

قال الحافظ : والأول هو المعروف . وفي رواية ما شمت مسكة ولا عنبرة أطيب من رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ رحمه الله تعالى : ضبط هذا اللفظ^(١) بوجهين أحدهما يسكون

(١) يريد قوله : ولا عنبرة .

الثون بعدها موحدة . والآخر بكسر الموحدة بعدها مثناة تحتية^(١) . والأول هو المحروف ،
والثاني طيب معمول من أخلاط يجمعها الزعفران . وقيل هو الزعفران . ووقع عند البيهقي
ولا شملت مسكا ولا عنبرا ولا عبيرا ذكرهما جميعاً .

يقييل : ينام في القائلة وهي شدة الحر .

القوارير : آنية من زجاج . أدوف بالبدال المهملة أى أخلط . يقال : داف الشيء يَدُوفُه

دوفاً وأدافه : خلطه . الأذفر بزال معجمة أى طيب الرائحة والدَّفَر بالتجريك يقع على
الطيب والكريه ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به .
" السرى : بفتح السين - خُراج^(٢) صغار لها لدع شليد .

عَبَق به الطيب عَبَقاً من باب تَعَب - ظهرت ريحُه بثويهِ أو بدنه فهو عَبِق . قلت^(٣) :
ولا يكون العَبَق إلا للرائحة الطيبة الزكية .

جُوْنة - بضم الجيم وهزمة ساكنة ، ويجوز تسهيلها : سَفَط^(٤) مُغَشًى بجلد يجعل فيه العطار
طيبه .

(١) أى صبرة .

(٢) الخراج كخراب : القروح .

(٣) ط : قالوا .

(٤) السفط : وعاء كالجلوانق .

الباب العشرون

في مشيه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يكن يرى له ظل

قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فكننت إذا مشيت سبقتني ، فالتفت إلى رجل إلى جنبي فقلت : تطوى له الأرض وخطيل إبراهيم .

رواه الإمام أحمد وابن سعد ^(١) .

وقال يزيد بن مرثد - بيم مفتوحة فراء ساكنة فشاء مثلثة مفتوحة فدال مهملة - وهو من التابعين رحمه الله تعالى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مشى أسرع حتى يهرول الرجل وراءه فلا يلزمه .

رواه ابن سعد ^(٢) .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : ما رأيت أحداً أسرع في مشيته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن الأرض تطوى له ، إنا لنجهد أنفسنا وإنه غير مكثرت .

رواه الإمام أحمد والترمذي في الشمائل والبيهقي وابن عساكر من طرق ^(٣) .

وقال ذكوان رحمه الله تعالى : لم ير لرسول الله صلى الله عليه وسلم ظل في شمس ولا قمر .

رواه الحكيم الترمذي ^(٤) . وقال : معناه لثلايلاً عليه كافر فيكون مذلة له .

(١) طبقات ابن سعد ٣٧٩/١ (ط بيروت) . ومسنّد أحمد ٢/٢٥٨ ، ٢٩٥ ،

(٢) سقط من الأصل وأثبتته من طبقات ابن سعد ٣٧٩/١ . وتهذيب ابن عساكر ٣١٩/١ .

(٣) مسنّد أحمد ٢/٣٥٠ ، ٣٨٠ وسنن الترمذي كتاب المناقب باب ١٢ .

(٤) الخصائص الكبرى ١/١٦٩ .

وقال ابن سيع رحمه الله تعالى : في خصائصه : إن ظلّه صلى الله عليه وسلم كان لا يقع على الأرض وإنه كان نوراً وكان إذا مشى في الشمس أو القمر لا يظهر له ظل^(١) .

قال بعض العلماء : ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه : « واجعلني نوراً »^(٢) وستأتي صفة مشيه صلى الله عليه وسلم في باب آدابه .

تُجْهَد - بفتح النون وضمها ، يقال : جَهِد دابته وأجهدّها إذا حمل عليها فوق طاقتها .

مُكْتَرَث : أى غير مبالٍ ، ولا يستعمل إلا في النفي وأما استعماله في الإثبات فشاذ .

(١) الخصائص الكبرى ١/١٦٩ .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٧٠ .

الباب الحادى والعشرون

فى الآيۃ فى صوته صلى الله عليه وسلم وبلوغه حيث لا يبلغه صوت غيره

روى ابن سعد عن قتادة وابن عساكر عنه ، عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : ما بعث الله نبياً إلا بعثه حسن الوجه حسن الصوت حتى بعث الله نبيكم صلى الله عليه وسلم فبعثه حسن الوجه حسن الصوت^(١) .

وقال على رضى الله تعالى عنه : ما بعث الله تعالى نبياً قط إلا بعثه صبيح الوجه كريم الحسب حسن الصوت ، إن نبيكم كان صبيح الوجه كريم الحسب حسن الصوت .
رواه ابن عساكر .

وقال جبير بن مطعم رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حسن النشمة .
رواه أبو الحسن بن الضحاك .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العوائق فى خلورهن .
رواه أبو نعيم والبيهقى^(٢) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال للناس : اجلسوا ، فسمعه عبد الله بن رواحة وهو فى بنى غنم^(٣) فجلس مكانه
رواه أبو نعيم والبيهقى^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد ٣٧٦/١ (ط بيروت) .

(٢) الخصائص الكبرى ١٦٤/١ .

(٣) كذا فى ط مواقف الحبا فى الخصائص ، وفى بقية النسخ : فى بنى تميم .

(٤) الخصائص ١٦٥/١ .

وقال عبد الرحمن بن معاذ التميمي رضى الله تعالى عنه : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمئى ففتحت أسماعنا . وفى لفظ : ففتح الله أسماعنا حتى أننا كنا نسمع مايقول ونحن فى منازلنا .

رواه ابن سعد وأبو نعيم^(١) .

وقالت أم هانئ رضى الله تعالى عنها : كنا نسمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جوف الليل وأنا على عريشى .

رواه ابن ماجه^(٢) .

وقال البراء رضى الله تعالى عنه : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العشاء والتين والزيتون ، فلم أسمع صوتاً أحسن منه .

متفق عليه^(٣) .

وقالت أم معبد رضى الله تعالى عنها : كان فى صوته صلى الله عليه وسلم صَـحْلٌ .

رواه ابن حساكر وغيره^(٤) .

[تفسير الغريب]

العواتق : جمع عاتق يقال : عَتَقْتُ الْجَارِيَةَ عن خدمة أبيها وعن أن علكها زوج نهي عاتق .

وفى البارح : العاتق التى لم تَبْنَ عن أهلها والى لم تتزوج .

(١) المنهاج ١/ ١٦٥ .

(٢) سنن ابن ماجه كتاب الإمامة باب رقم ١٧٩ . ومسنند أحمد ٢/ ٣٤٢ ، ٣٤٣ والمنهاج ١/ ١٦٥ .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير باب سورة « التين » .

وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٧٧ .

(٤) تهذيب ابن حساكر ١/ ٢٦٦ . وقد سبق تخرج حديث أم معبد فى مواضع متفرقة من هذا الجزء .

وقال أبو زيد رحمه الله تعالى : هي التي أدركت ما لم تَغْنَسْ^(١) . وقال الأصمعي :
هي فوق المَغْصَر^(٢) .

صَحَل - بفتح الصاد والحاء المهملتين وباللام - شبه البُحَّة وهي غِلْظ الصوت . وفي رواية :
صَهَل بالهاء بدل الحاء وهو قريب منه لأن الصهل صوت الفرس ، وهو يصهل بشدة
وقوة .

وستأتى صفة كلامه صلى الله عليه وسلم في أبواب آدابه .

(١) عنست الجارية - كسح ونصر وضرب . - عنوسا وعنسا : طال مكثها في أهلها بعد إدراكها حتى خرجت من
عداد الأبقار ولم تزوج قط . (القاموس المحيط) .
(٢) المَغْصَر : التي أدركت وبلغت فيها .

الباب الثاني والعشرون

في فصاحه صلى الله عليه وسلم

الفصاحة لغة : البيان .

واصطلاحاً : خلوص الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد .

هذا باعتبار المعنى . وأما باعتبار اللفظ فهي : كونه على ألسنة الفصحاء الموثوق بعريبتهم أدور^(١) واستعمالهم له أكثر .

والفرق بينها وبين البلاغة : أن الفصاحة يوصف بها المفرد والكلام والمتكلم ، والبلاغة يوصف بها الأعيان فقط .

فصاحة المفرد : خلوصه من تنافر الحروف والغرابية ومخالفة القياس .

وفصاحة الكلام : خلوصه من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد .

وبلاغته : مطابقتها لمقتضى الحال مع فصاحته .

وفصاحة المتكلم : ملكة يقتدر بها على التعبير عن المقصود . وبلاغته : ملكة يقتدر بها على وجوه تأليف الكلام البليغ . فالبلاغة أخص مطلقاً ، فكل بليغ فصيح ولا عكس ، والبليغ الذي يبلغ بعبارة كنه ضميره .

وقال الإمام العلامة أبو سليمان أحمد الخطابي رحمه الله تعالى : اعلم أن الله تعالى لما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع البلاغ^(٢) من وحيه ونصبه منصب البيان لدينه اختار له من اللغات أغلبها^(٣) ومن الألسن أفصحها وأبينها ، ثم أمدّه بجوامع الكلم التي جعلها رذلاً

(١) فيرط : إذا ورد استعماله له .

(٢) ط ، ص : موضع البلاغة . وما أثبتت م ، م .

(٣) ط : أغلبها .

لنبؤته وعلمًا لرسائله ، لينتظم في القليل منها عِلْمٌ كثير يسهل على السامعين حفظه ولا يُثَوِّدُهُمْ حَمْلُهُ ، ومن تتبّع الجوامع من كلامه صلى الله عليه وسلم لم يَعمَلْ بيانها .

وقال الإمام أبو السعادات المبارك ابن محمد بن الأثير رحمهم الله تعالى في أول النهاية :
قد عرفت أي ذلك الله تعالى وإيانا بلطفه وتوفيقه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفصح العرب لسانا وأوضحهم بياناً وأعذبهم نطقاً وأسندهم لفظاً وأبينهم لهجة وأقومهم حجة ، وأعرفهم بمواقع الخطاب وأهداهم إلى طريق^(١) الصواب ، تأييداً إلهياً ولفظاً سماوياً وعناية ربانية ورعاية رُوحانية ، حتى لقد قال له على رضي الله تعالى عنه وسَمِعَهُ يخاطب وفد بني نَهْد : يا رسول الله نحن بنو أب واحد ، ونراك تكلم وفود العرب بما لا نفهم أكثره فقال : « أدبني ربِّي فأحسن تأديبي وربيت في بني سعد » .

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب^(٢) على اختلاف شعوبهم وقبائلهم وتباين بطونهم وأفخاذهم وفصائلهم يخاطب كلًّا منهم بما يفهمون ويحدثهم بما يعلمون ، ولذلك قال صدق الله تعالى قوله : « أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم » فكان الله تعالى قد أعلمه ما لم يكن يعلمه غيره من بنى أبيه وجمع فيه ما تفرق^(٣) ولم يوجد في قاصي العرب ودانيه ، وكان أصحابه رضي الله تعالى عنهم ومن يقدر إليه من العرب يعرفون أكثر ما يقوله وما جهلوه يسألونه عنه فيوضحه لهم .

قلت : قوله : « ولذلك قال : أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم » .

رواه الحسن بن سفيان في مسنده بسند ضعيف وله طرق تقوية .

وقال القاضي أبو الفضل عياض رحمه الله تعالى : وأما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان صلى الله عليه وسلم من ذلك بالمحلّ الأفضل والموضع الذي لا يُجْهَل ، سلاسة^(٤) طبع وبراعة منزع وإيجاز مَقْطَع ونصاعة^(٥) لفظ وجزالة^(٦) قول وصحة معان وقلة تكلف ، أوتي

(١) ط : طرق .

(٢) ص ، ت ، م : يخاطب ألوفا . وما أتجه من ط .

(٣) ص : ما لا يعرف . وفي ت م : ما يعرف . وأظنه محرفا . وما أتجه

(٤) ت ، م : سلامة طبع .

(٥) كلما في مواضع اللغاة . وفي غيرها : وفصاحة لفظ .

(٦) ص : وحلاوة قول .

صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم وخُصَّ ببدائع الحكم وعَلِمَ ألسنة العرب ، يخاطب كلُّ أمة بلسانها ويخاورها بلغتها^(١) ويُنَازِلُها في مَنَازِعِ بلاغتها ، حتى كان كثير من أصحابه صلى الله عليه وسلم يسألونه في غير موطن عن شرح كلامه وتفسير قوله ، من تأمل حديثه وسيرته^(٢) علم ذلك وتحققه^(٣) .

ف فصاحة^(٤) لسانه صلى الله عليه وسلم غاية لا يدرك ملأها ومنزلة لا يداني منتهاها وكيف يكون ذلك وقد جعل الله تعالى لسانه سيفاً من سيوفه يبين عنه مراده ويدعو إليه عباده ، فهو ينطق بحكمة عن أمره ، ويبين عن مراده بحقيقة^(٥) ذكره ، أفصح خلق الله إذا لفظ وأنصحهم إذا وعظ ، لا يقول هُجْراً ولا ينطق هُدًى ، كلامه كله يُثْمِرُ عِلْماً ويُمَثِّلُ شرعاً وحُكْماً لا يتفوه بشراً بكلام أحكم منه في مقالته ولا أَجْزَلُ منه في عنونه ، وخليق بمن عُبِّرَ عن مراد الله بلسانه وأقام^(٦) الحجة على عباده ببيانه ، وبينَ مواضع فروضه وأوامره ونواهيهِ وزواجره ، أن يكون أَحْكَمُ الخلق ثَبَاتاً وأَوْضَحُهم لساناً وأَوْضَحُهم بَيَاناً ، وبالجمله فلا يحتاج العلم بفصاحته إلى شاهد ولا ينكرها موافق ولا معاند .

قال القاضي رحمه الله تعالى : أمّا كلامه المتبادر وفصاحته المألومة وجوامع حِكْمِهِ المألومة فقد أَلَّفَ الناس فيها الدواوين وجمعت في ألفاظها ومعانيها الكتب . ومنها ما لا يُؤَاوِى فصاحة ولا يبارى بلاغة . كقوله صلى الله عليه وسلم : «المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسمى بلعنهم أذنهم وهم يدٌ على من سواهم» .
رواه أبو داود والنسائي عن علي رضي الله تعالى عنه^(٧) .

- (١) ص : بلغتها . (٢) في نسخة من الشفاء : وسوءه .
(٣) إل هنا انتهى كلام القاضي ميان في الشفاء ص ٨٠ (الطبعة الثانية) ويعله في تم فقط :
ينظم ذا الشعر نثر يقسوه فأسسته في نثره ونظائمه
ينالني منجى من ينالني الجوى وكل علم يروى في كلامه
ولم ترد في ط ، ص . ولعلها مقسمة بحرفة .
(٤) تم ص : فقد أرق لسانه صلى الله عليه وسلم . وما أثبت من ط .
(٥) كذا في ط وقي يقية النسخ : تحقيق ذكره .
(٦) ط : وأقام به الحجة .
(٧) سنن أبي داود كتاب البَيِّنَات باب ١١ وكتاب الجهاد باب ١٤٩ .
وسنن ابن ماجه كتاب البَيِّنَات باب ٣١ . ومسنند أحمد ١٨٠/٢ ، ١٩٢ .

«المسلمون»^(١) كأَسنان المشط .

ابن لآل في مكارم الأخلاق عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه .

«المرء مع من أحب» .

الشيخان عن أنس رضى الله تعالى عنه^(٢) .

«لا خَيْرَ في صُحْبَةٍ من لا يرى لك مثلاً ما ترى له» .

ابن عَليٍّ عن أنس رضى الله تعالى عنه .

«النَّاسُ معادن كمعادن الذهب والفضة ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا» .

الشيخان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه^(٣)

« ما هلك امرؤ عَرَفَ قَدْرَ نفسه» .

ابن السمعاني في تاريخه عن علي رضى الله تعالى عنه .

«المستشار مُؤَمِّن ، وهو بالخيار إن شاء تكلم وإن شاء سكت» .

أحمد عن أبي^(٤) مسعود ثَقْبَةَ بن عمرو^(٥) وصُدْره عند الأربعة عن أبي هريرة رضى

الله تعالى عنه .

«رحم الله عبداً قال خيراً ففَتِمَ أو سَكَتَ عن شرٍ فسلِمَ» .

أبو الشيخ في القواب عن أبي أمامة والنَّيْلَمِيَّ عن أنس رضى الله تعالى عنهما .

«أَسْلَمَ تَسْلَمَ يُؤْتِكَ الله أجرك مرتين» .

الشيخان في قصة هرقل^(٦) .

(١) ط : الناس كأَسنان المشط .

(٢) صحيح البخارى كتاب الأدب باب ٩٦ . وصحيح مسلم كتاب البر حديث رقم ١٦٥ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الأثنياء وكتاب المناقب وكتاب التفسير وصحيح مسلم كتاب التنفائل حديث رقم ١٦٨ .

(٤) كذا في ط وفي بقية النسخ : عن ابن مسعود .

(٥) هو عتبة بن عمرو بن ثعلبة ، أبو مسعود الأنصاري من بني الحارث بن الخزرج ، وهو مشهور بكنيته ويعرف

بأبي مسعود البدرى لأنه رضى الله عنه كان يسكن بدار . الاستيعاب ٣/١٧٤ .

(٦) صحيح البخارى كتاب بده الوسى وصحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ٧٤ . وكتاب الجهاد ، وكتاب التفسير .

« إن أحبكم ^(١) إلى وأقربكم منى مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً الموطأون أكنافاً الذين يآلفون ويؤلفون » .

الترمذى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ^(٢) .

« لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يُغنيه » .

البيهقى فى الشعب عن أنس رضى الله تعالى عنه والترمذى نحوه ^(٣) .

« ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً » .

أبو داود بلفظ : ذو الوجهين فى الدنيا ذو لسانين فى النار ^(٤) .

نُهي عن قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال ومنع وهات ، وعقوق الأمهات ووأد البنات » .

رواه الشيخان ^(٥) .

أتق الله حيثما كنت ^(٦) وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالف الناس بخلق حسن » .

رواه الإمام أحمد وغيره عن أبي ذر رضى الله تعالى عنه ^(٧) .

« غير الأمور أو ساطها » .

ابن السمعاني فى الليل عن على .

« أحب حبيبك هزناً ما فعسى أن يكون بغيضك يوماً ما » .

البخارى فى الأدب المفرد والترمذى ^(٨) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه .

(١) ت م : إن أدناكم .

(٢) صحيح الترمذى كتاب البر ، باب رقم ٧١ .

(٣) ص ، ت ، م ، قيا .

(٤) سنن الترمذى كتاب الزهد باب ١١ ولفظه : أو بخل بما لا يتقنه .

(٥) سنن أبي داود كتاب الأدب باب ٣٤ .

(٦) صحيح البخارى كتاب الرقاق باب ٢٢ وكتاب الزكاة باب ٥٣ وصحيح مسلم كتاب الأقضية حديث رقم ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٤ .

(٧) ص : حيث كنت .

(٨) سنن الإمام أحمد ٥/٣ . وسنن الترمذى كتاب البر باب ٥٥ ، وسنن الداريمى كتاب الرقاق .

(٩) صحيح الترمذى كتاب البر باب ٦٠ .

« الظُّلُمَ ظِلْمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما^(١) .

« اللهم إني أسألك رحمةً تهدي بها قلبي وتجمع بها شملى وتلُمُ بها شعى وتُصلح بها غائبى وترفع بها شاهدى وتزكّى بها عملى وتُلهمنى بها رُشدى وتردّ بها ألقى وتعصمنى بها من كل سوء ، اللهم إني أسألك القُوْزَ فى القضاء ومنازل^(٢) الشهداء وعيش السَّعداء والنَّصر على الأعداء » .

الترمذى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما^(٣) .

إلى غير ذلك ممّا روته الكافّة عن الكافّة من مقاماته صلى الله عليه وسلم ومحاضراته وخطبه وأدعيته ومخاطباته وعهوده مما لا خلاف أنه نزل من ذلك مرتبةً لا يقاس بها غيره وحاز منها سبقاً لا يُقَدَّر قَدْرُهُ .

وقد جَمَعْتُ من كلماته صلى الله عليه وسلم التى لم يُسَبَقْ إليها ولا يُقَدَّر أَحَدٌ أَنْ يُفَرِّغَ فى قلبه عليها كقولهِ صلى الله عليه وسلم « حَمَى الوطيس » قاله صلى الله عليه وسلم يوم حنين :

مُسْلِمٌ عن جابر رضى الله تعالى عنه^(٤) .

« مات حُخْفَ أَنْفِهِ » .

البيهقى عن عبد الله بن عتيك رضى الله تعالى عنه . وقال : والله إنها كلمة ما سمعتها من أحدٍ من العرب قبله صلى الله عليه وسلم .

« لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مَرَّتَيْنِ » .

البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما^(٥) .

(١) صحيح البخارى كتاب اللطام باب ٨ .

(٢) ط : ونزل .

(٣) صحيح الترمذى كتاب الدعاء باب ٣٠ .

(٤) صحيح مسلم كتاب أَلْجِهَادِ حَدِيثٌ رَقْمٌ ٧٦ . هذا وتَفْرِيجُ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْقَاضِي عِيَّاضٍ فِي الشِّفَاءِ ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْمُصَنِّفِ .

(٥) صحيح البخارى كتاب الْأَدَبِ باب ٨٢ وصحيح مسلم كتاب الزَّهْدِ حَدِيثٌ رَقْمٌ ٦٣ .

«السَّيِّدُ مَنْ وَعِظَ بغيره» .

التَّبَلُّى عَنْ عَقْبَةِ بْنِ عَامِرٍ الْقَضَاعِىِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَرْفُوعًا . وَمُسْلَمٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ مَوْقُوفًا وَزَادَ : وَالشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ^(١) .

هَذَا مَازَكَرَهُ الْقَاضِى ^(٢) .

وَزَادَ النَّعَالِىُّ : كُلُّ الصَّيِّدِ فِي جَوْفِ الْفِرَا الرَّامِهُرُخْرِىُّ فِي الْأَمْثَالِ عَنْ ^(٣) وَهُوَ مُرْسَلٌ
سَنَدُهُ جَيِّدٌ .

«لَا يَنْتَطِعُ فِيهَا عَنَزَانٌ» .

«هَذْنَةٌ عَلَى دَخْنٍ» .

«جَمَاعَةٌ عَلَى قَلْبَى» .

«لَإِنَّ الْمُنْبَتَّ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى» .

«نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ» .

«أَوْتَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ» .

«لَإِنَّ مِمَّا أَنْبَتَ الرَّبِيعُ ^(٤) يَقْتُلُ حَبِطًا أَوْ يَلْمُ» .

رَوَاهُ الْبُخَارِىُّ ^(٥) .

قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ : لِأَنَّهُ مِنَ الْكَلَامِ الْفَرْدِ الْوَجِيزِ الَّذِى لَمْ يُسَبِّقْ إِلَى مِثْلِهِ ^(٦) .

«الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتَكِ» ^(٧) .

«يَا حَيْلُ اللَّهِ أَرَكِي» .

«اشْتَدَّى أَرْزَمُهُ تَنْفَرَجِي» انْتَهَى .

(١) صحيح مسلم كتاب القدر حديث رقم ٢ .

(٢) الشفا للقاضى ميانى ص ٦٠ - ٦١ .

(٣) بياض بالأصول .

(٤) ط : البذل :

(٥) صحيح البخارى كتاب الجهاد باب ٣٧ وكتاب الرقاق باب ٧ وصحيح مسلم كتاب الزكاة ، حديث ١٢١ .

(٦) ط : إل معناه .

(٧) سنن أبي داود كتاب الجهاد باب ١٥٧ ومسنن أحمد ٩٢/٤ .

قال القاضي : إلى غير ذلك مما يدرك الناظر العجب في مُضْمِنِهَا ويذهب به الفكر في أَذْنِي^(١) حِكْمِهَا .

وقال أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه : قال النبي صلى الله عليه وسلم «أنا النبي لا كَذِبُ أنا ابن عبد المطلب أنا أعزب العرب ولدتني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر ، فأتى يأتيني اللحن » .

رواه أبو الحسن ابن الفصاح^(٢) .

وقد قال له أصحابه فيما رواه ابن أبي حاتم والبيهقي عن محمد بن إبراهيم التيمي والعسكري والرامهرمزي معا في الأمثال عنه عن أبيه عن جده قال : ما رأينا الذي هو أفصح منك . فقال : « وما يعني وإنما أنزل القرآن بلساني لسان^(٣) عربي مبين وإلى من قريش ونشأت في بني سعد بن بكر^(٤) » .

قال : فجمع له بذلك قوة عارضة البادية وجزالتها وفصاحة^(٥) ألفاظ الحاضرة وروثق كلامها .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : يا رسول الله ما لك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا ؟ قال : « كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل فحفظتها^(٦) » .
رواه أبو نعيم والبيهقي^(٧) .

وقالت برة^(٨) بنت عامر الثقفية سيّدة نساء قومها لإخوتها : يا بني عامر أفیکم من أبصر محمداً صلى الله عليه وسلم ؟ فقالوا : كلنا قد رأيناه أيام الموسم . فقالت : أفیکم من سمعه

(١) الشفا : في أداني حكمها .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٥٨ . وذكر أن الطبراني أخرجه .

(٣) ص ٤٤ ط م : بلسان عربي .

(٤) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان وابن أبي الدنيا في كتاب المطر وابن أبي حاتم والمطيط في كتاب النجوم وابن

صاكر . الخصائص الكبرى ١/١٥٨ .

(٥) ط : ونساجة ألفاظ .

(٦) ط : فحفظتها .

(٧) الخصائص الكبرى ١/١٥٧ .

(٨) ط : مرة .

بتكلم ؟ قالوا : نعم . فقالت : كيف هو في فصاحته ؟ قالوا يا أخاه إن أقبح مثالب العرب الكذب ، أمّا فصاحته فما ولدت العربُ فيها مضي ولا تلد فيها بقى أفصح منه ولا أذرب منه إذا تكلم يُعجز اللبيب كلامه ويخرس الخطيب خطابه .

رواه أبو الحسن أحمد بن عبد الله محمد البكري في كتابه « أنس الواحش وريّ العاطش » .

وقال محمد بن عبد الرحمن الزُّهري عن أبيه عن جده قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَيْدُكَ الرجلُ امرأته ؟ قال : نعم . إذا كان مُلقِحاً . فقال له أبو بكر : يا رسول الله لقد طُفِت في العرب وسمعت فصاحهم ^(١) فما سمعت أفصح منك . فقال : أدبني ربي ونشأت في بني سعد بن بكر .

رواه ابن عساكر ^(٢) .

دالكة : ماطله .

مُلقِحاً - بضم الميم وفتح القاف اسم فاعل من أَلْقَح الرجلُ فهو مُلقِح إذا كان فقيراً . وهو غير مَبْسُوس . قاله في القاموس . وقال غيره : معناه أيداع الرجل امرأته يعني قبل الجماع وسماه مُطَلّاً لكون غرضها الجماع - قال : إذا كان عاجزاً فيكون ذلك محرماً لشهوته ولمعجزه يسمى مُفلساً .

وقال زكريا بن يحيى بن يزيد السعدي رحمه الله تعالى : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أغرب العرب ولِدْتُ في قريش ونشأت في بني سعد فأتاني يأتياني اللحن »
رواه ابن سعد ^(٣) .

(١) فصاحتهم .

(٢) الخصائص الكبرى ١/١٥٨ .

(٣) لم أجده في طبقات ابن سعد في باب نسبه ولا في باب رضاعه ولا في باب صفة كلامه . ويبدو أن المؤلف لم ينقله عن ابن سعد مباشرة وإنما نقله عن السيوطي في الخصائص ، إذ أن السيوطي كان شيخه وهو ينقل عنه أكثر ما في كتابه .
والذي في الخصائص : وأخرج ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أغربكم أنا من قريش ولما في لسان بني سعد بن بكر » .
ثم قال : « وأخرج الطبراني عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا أغرب العرب ولدت في قريش » إلخ . فلعل هنا سقطاً في الأصل .

وقال بُرَيْدَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْصَحَ النَّاسِ وَكَانَ يَتَكَلَّمُ بِالْكَلَامِ لَا يَلْتَرُونَ مَا هُوَ حَتَّى يَخْبِرَهُمْ » رواه أَبُو الْحَسَنِ ابْنُ الضَّحَّاكِ وَابْنُ الْجَوْزِيِّ^(١)

[معرفة صلى الله عليه وسلم بلهجات العرب]

وليس كلامه صلى الله عليه وسلم مع قريش والأنصار وأهل الحجاز ونجد ككلامه مع غيرهم ، فانظر دعاؤه صلى الله عليه وسلم لِبَنِي^(٢) نَهْدٍ وقد وفدوا عليه صلى الله عليه وسلم في جملة الوفود فقام طهفة ابن رَهْمٍ النَّهْدِيُّ يشكو الجذْبَ فقال : أَتَيْنَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ غَوْرٍ تَهَامَةٍ بِأَكْوَارِ الْعَيْسِ تَرْتَمِي بِهَا الْعَيْسُ ، نَسْتَحْلِبُ الصَّبِيرَ ، وَنَسْتَحْلِبُ الْخَبِيرَ وَنَسْتَحْضِدُ الْبَرِيرَ ، وَنَسْتَحِيلُ الرَّهَامَ ، وَنَسْتَجِيلُ الْجَهَامَ ، مِنْ أَرْضِ غَائِلَةٍ^(٣) النَّطَاءِ ، غَلِيظَةِ الْوِطَاءِ ، قَدْ نَشَفَ الْمُدَّهْنُ وَيَبَسَ الْجَعِشُنُ ، وَسَقَطَ الْأَمْلُوجُ ، وَمَاتَ الْعُسْلُوجُ ، وَهَلَكَ الْهَدْيُ ، وَمَاتَ الْوَدْيُ ، بِرَفْنَا إِلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْوَثْنِ ، وَالْعَتَنِ ، وَمَا يَحْدِثُ بِهِ الزَّمَنُ ، لَنَا دَعْوَةُ السَّلَامِ . وَشَرِيعَةُ الْإِسْلَامِ ، مَا طَمَأَ الْبَحْرَ ، وَقَامَ يَمَارُ ، وَكُنَّا نَعْمُ هَمَلِ أَغْضَالٍ . مَا تَبِيلُ بَبَالٍ .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَخْضَبِهَا وَمَخْضَبِهَا وَمَلَقِهَا . وَابْعَثْ رَعَاتَهَا^(٤) فِي النَّثْرِ بَيَانِ الثَّمَرِ وَأَفْجُرْ لَهُمُ الثَّمَدَ ، وَبَارِكْ لَهُمْ فِي الْمَالِ وَالْوَلَدِ ، مِنْ أَقَامِ الصَّلَاةَ ، كَانَ مُسْلِمًا ، وَمَنْ آتَى الزَّكَاةَ كَانَ مُحْسِنًا ، وَمَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَانَ مُخْلِصًا ، لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدٍ وَدَائِعُ الشُّرْكِ وَضَائِعُ الْمَلِكِ لَا تُلَطِّطُ فِي الزَّكَاةِ وَلَا تُلْحِدُ فِي الْحَيَاةِ وَلَا تَتَنَاقَلَ عَنِ الصَّلَاةِ » .

ثم كتب معهم كتابا إلى بني نهد : « بِعَمِّ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى بَنِي نَهْدِ بْنِ زَيْدٍ : السَّلَامُ عَلَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولِهِ . لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدٍ فِي الْوِظَافَةِ الْفَرِيضَةُ وَلَكُمْ الْفَارِضُ وَالْفَرِيضُ . وَذُو الْعَيْنَانِ الرَّكُوبُ وَالْفَلَقُ الصَّبِيرُ ، لَا يُمْنَعُ مَرْحُومٌ ، وَلَا يُعْصَدُ طَلْحُومٌ ، وَلَا يُحْبَسُ دَرَكٌ ، مَا لَمْ تُصْبِرُوا الرَّمَاقَ . وَفِي لَفْظٍ : الْأَرْمَاقُ .

(٢) ص ، ت ، م ، ن : بنى نهد .

(٤) ط : راعيا .

(١) الوفا لابن الجوزي ص ٤٥٦ .

(٣) ب : مصالية .

وتأكلوا الرِّبَاق ، من أقرَّ بما في هذا الكتاب ، فله من الله الوفاء بالعهد والذمة ، ومن أن فعلية الرِّبوة

رواه أبو نعيم في المعرفة والدليل في مسند الفردوس عن عمران بن حصين ، وأبو نعيم عن حليفة بن اليمان رضي الله تعالى عنهم مختصراً^(١)

وكتابه صلى الله عليه وسلم لدى الشِّفَار^(٢) مالك بن نط^(٣) لما لقيه وفد همدان مَقْدَمَهُ من تبوك فقال مالك بن نط : يا رسول الله نعيبة من همدان ، من كل حاضر وباد ، أتوك على قُلُوص نَوَاج ، متصلة بجبال الإسلام ، لا تأخذهم في الله لومة لائم ، من مخالاف خارف ويام ، لا يُنْقَضَ عَهْدُهم عن سُنَّة ماجل ، ولا سوداء عَنَقَفِير ، ما أقام^(٤) لَعْلَع ، وما جرى يَغْفورُ بِصَلَح

فكتب إليهم النبي صلى الله عليه وسلم : « هذا كتاب من محمد رسول الله ليخلاف بخارف وأهل جناب الهَضْب وجِفاف الرُّمل ، مع وافدها ذى المعشار مالك بن نط ومن أسلم من قومه ، على أن لم فِرَاعِها ووَهاطِها وعِزَّازها ما أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة يأكلون عِلَاقِها ويرعون عَفَاءها لنا من دِفْئِهم وصِرَامِهم ما سلّموا بالميثاق والأمانة ، ولم من الصِّلقة الثَّلْب والناب والفَصِيل والفَارِض والداجن^(٥) والكبش الحَوْرَى ، وعليهم فيه الصالغ^(٦) والقارح .

رواه أبو القاسم الزجاجي في أماليه عن^(٧) . . . مُغْضَلَا .

.

(١) الديلم القاضى عياض ٥٨ .

(٢) ط : لدى المشار . وانظر ضبط المؤلف للكلية ص ١٤٧ .

(٣) ط : ابن نبط .

(٤) ط : ما قام .

(٥) ص : الفصيل الداجن . ولم يرد في تفسير التريب ذكر لكلمة الفصيل .

(٦) ط : الضارح . وص ، ت : م : الصابغ وما أتجه من تنبيهات المصنف الآتية به .

(٧) يياض بالأصول .

وكتابه صلى الله عليه وسلم لقطن بن حارثة ويقال حارثة بن قطن قال الشيخ في « مناهل الصفا » وهو المعروف : العلي بن كلب : « هذا كتاب من محمد لعنائر كلب وأخلافها ومن ظأره الإسلام من غيرهم مع قطن بن حارثة العلي بإقام الصلاة لوقتها وأداء الزكاة بحقها في شدة عقدها ووفاء عهدا بمحضر^(١) من شهود المسلمين وسمى جماعة منهم دحية بن خليفة الكلبي . عليهم من الهمة الرابعة البساط الظنار ، في كل خمسين ناقة غير ذات عوار ، والحمولة المائرة لم لاغية ، وفي الشوى الورى مسنة حامل أو حائل^(٢) وفيها سوى الجندل من العين الميمن العشر ، وفي العثرى شطره بقيمة الأوسط^(٣) ، لايزاد عليهم وظيفة ولا يفرق . شهد على ذلك الله ورسوله وكتب ثابت بن قيس بن شماس . رواه ابن سعد عن ربيعة بن إبراهيم اللمشقي رحمه الله تعالى^(٤) .

وكتابه صلى الله عليه وسلم لوائل بن حُجر : « إلى الأقيال العبايلة والأزواع المشابيب من أهل حضرموت بإقام الصلاة المفروضة وأداء الزكاة المطلوبة عنملحطها ، في التبعة شاة لا مؤورة الأليات ولا ضنك وأنطوا التبعة ، وفي السيوب الخمس ، ومن زنى ميم بكر فاضقه مائة واستوفضوه عامًا ، ومن زنى ميم ثيب ففجرجه بالأضاميم ولا توصيم في الدين ولا غمة في فرائض الله ، وكل مسكر حرام ، ووائل بن حُجر يترقل على الأقيال أميرًا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم » . رواه الطبراني في الصغير والخطابي في غريبه .

قال القاضي رحمه الله تعالى : وأين هذه الألفاظ من كتابه صلى الله عليه وسلم في الصدقة لأنس المشهور ، فإنه بمحل من جزالة ألفاظ مألوفة وسلاسة تراكيب مانوسة ،

(١) ت م : لفر من جهود المسلمين .

(٢) ط : حامل أو حامل .

(٣) ط : بقيمة الأمين .

(٤) التي في طبقات ابن سعد ٣٣٤/١ (ط بيروت) عن ربيعة بن إبراهيم اللمشقي قال : ولد حارثة بن قطن بن زائر بن حصن بن كعب بن عليم الكمي وحمل بن سنانة بن حارثة بن مفل بن كعب بن عليم إلى رسول الله (ص) إلخ ثم ذكر نص الكتاب الذي كتبه رسول الله (ص) لحارثة بن قطن يخالف ما ذكره المؤلف هنا .

وذلك مجل من غلاقة ألفاظ غريبة وفلااة أساليب فى النطق عسيرة ، لأنه لما كان كلام هؤلاء على هذا الحد أى غريباً غير مألوف وكانت بلاغتهم على هذا النمط وحشياً غير مأنوس ، وكان أكثر استعمالهم هذه الألفاظ التى ليست بمألوفة ولا مأنوسة ، استعمالها معهم ليبين للناس ما نزل إليهم وليحدث الناس بما يعلمون ليفهموه .

وقد كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن يكلم كل ذى لغة بلغته على اختلاف لغة العرب وتركيب ألفاظها وأساليب كلمها ، وكان أحدهم لا يجاوز لغته وإن سمع لغة غيره فكالجمجمة يسمعها العرب وما ذلك منه صلى الله عليه وسلم إلا بقوة إلهية وموهبة ربانية ، لأنه صلى الله عليه وسلم بعث إلى الكافة طراً وإلى الخليقة سوداً وحمرأ ، ولا يوجد متكلم بغير لغته إلا قاصراً فى تلك الترجمة نازلاً عن صاحب الأصالة فى تلك ، إلا هو صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان إذا تكلم فى كل لغة من لغة العرب أفصح وأنصع بلغاتها ومنها بلغة نفسها وجدير به ذلك ، فإنه صلى الله عليه وسلم قد أوتي جميع القوى البشرية المحمودة ومزينة على الناس بأشياء كثيرة ، كقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث عطية السعدى رضى الله تعالى عنه قال : قلنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآنى قال : « ما أعناك ^(١) الله فلا تسأل الناس فإن اليد العليا خير ^(٢) هى المتعطية واليد السفلى هى المتعطاة وإن مال الله مشول ^(٣) » . قال : فكلّمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسنتنا .

رواه الحاكم وصححه البيهقى .

وقوله صلى الله عليه وسلم لكعب ابن عاصم الأشعرى رضى الله تعالى عنه : « ليس من أم ير أم صيام فى أم سقر »

رواه عبد الرزاق والحميدى ، وابن القاسم البغوى . أى ليس من البر الصيام فى السفر ، وهذه لغة صحيحة وأكثر ما يتكلم بها الأشعريون وهى فى الغالب يمنية والأشعريون من اليمن ، وإنما تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم رغبة فى البيان وحسن التعلم والإفهام لهم بلسنتهم .

(١) غيرس : ما أعناك الله .

(٢) ط : فإن اليد العليا هى المتعطية .

(٣) ط : مشول .

وقوله في حديث العامري حين سأله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « سَلْ عَنْكَ »
رواه أبو نعيم عن شداد بن أوس رضي الله تعالى عنه .
أي اسأل^(١) عما شئت . وهي لغة بني عامر .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ما اشتهر على ألسنة كثير من الناس أنه صلى الله عليه وسلم قال : « أَنَا أَفْصَحُ مِنْ نَطَقَ
بِالضَّادِ » فقال الحافظ عماد الدين ابن كثير - وتابعه تلميذه الزركشي - وابن الجوزي
والشيخ والسخاوي : إنه لا أصل له ومعناه صحيح ، والمعنى أنه^(٢) صلى الله عليه وسلم أفصح
العرب لكونهم هم الذين ينطقون بها ولا توجد في لغة غيرهم .
الثاني : في شرح غريب ما سبق .

قول القاضي رحمه الله تعالى « سَلَاةٌ طَلِيعٌ » : قال العلامة شمس الدين الدلحي في
شرحه على « الشُّفَا » - وهو فرد في بابهِ - نُصِبَ سَلَاةٌ بَنَزَعُ الْخَافِضِ أَيِ مَعَ أَوْ بِسَهْوَةٍ
جَبَلَةٍ وَانْقِيَادٍ طَبِيعَةٍ .

بَرَاةٌ مَنَزَعٌ : أَيِ وَمَنَزَعًا بَارِعًا ، مِنْ بَرَعِ الرَّجُلُ بَفَتْحِ رَائِهِ وَضَمِّهَا ، أَيِ فَاقِ أَقْرَانِهِ ،
وَالْمَنَزَعُ - بَفَتْحِ أَوَّلِهِ وَثَالِثِهِ : الْمَأْخُذُ .

وإِيجَازٌ مَقْطَعٌ : أَيِ وَمَقْطَعًا مُوجِزًا ، مِنْ أَوْجَزَ : أَيِ بِكَلَامٍ قَلَّ لَفْظُهُ وَكَثُرَتْ مَعَانِيهِ .
وَالْمَقْطَعُ - بَفَتْحِ مِيمِهِ وَطَالِهِ : تَمَامُ الْكَلَامِ .

وَنَصَاعَةٌ لَفْظٌ : أَيِ وَلَفْظًا نَاصِعًا - أَيِ خَالصًا مِنْ شَوَائِبِ تَنَافُرِ الْحُرُوفِ وَغَرَابَةِ
الْأَلْفَاظِ وَمُخَالَفَةِ الْقِيَاسِ .

وَجَزَالَةٌ قَوْلٌ : أَيِ قَوْلًا جَزَلًا^(٣) سالمًا مِنْ شَوَائِبِ الرِّكَّةِ وَضَعْفِ التَّأْلِيفِ قَدْ نُسِجَتْ
حَبْرُهُ عَلَى مَنَوَالٍ تَرَ كَيْبَ الْعَرَبِيَّةِ .

(١) ط : أي مل .

(٢) ط : والمعنى أنا أفصح العرب .

(٣) ط : جازلا .

وصحة معان : أى ومعان صحيحة لا يتطرق إلى ألفاظها احتال غير لائق .
وقلّة تكلفه: لو قال : وعدم تكلف كان أليق وأحسن .

أوتى جوامع الكلم : كالمؤكد لما قبله أو البديل منه ومن ثم فصله عنه ، لأن من جُبلت طبيعته على ما ذكر من الملكات فجدير أن يتحوز الكلم الجوامع ، جتمع جامعة للمعاني الكبيرة .

وخصّ ببديائع الحكيم : جمع حكمة وهى هنا كمال العلم وإنقائ العمل . أى وبالحكمة البليغة ، من أينذع إذا أتى بشيء بديع مخترع غير مسبوق بمادة وزمان ، ويقابله التكوين لكونه مسبوقاً بمادة ، والإحداث لكونه مسبوقاً بزمان .

يحاورها : يجاوبها .

ويُباريها : يعارضها . يقال هو يباريه أى يعارضه ويفعل مثل فعله ، وهما يتباريان .
ومن تأمل حديثه وسيره صلى الله عليه وسلم : جمع سيرة وفى رواية : وسبره : بباء موحدة أى نظر فى نصاعة أساليبه وصياغة تراكيبه .

تشكافاً : تتساوى . دماؤهم : أى فى العصمة والحرمة فكل مسلم شريفاً أو ضعيفاً أو ضعيفاً كبيراً أو صغيراً حراً أو عبداً فى ذلك سواء . أو فى القصاص والدية لا فضل فيهما لمسلم على مسلم : فيقاد الدين^(١) بالوضيع ، والكبير بالرضيع ، والعالم بالجاهل ، والذكر بالأنثى ، وكذا حكم الدية فيخص منه العبد إذ لا يكافى حراً .

بذمتهم : بعهدهم وأمانهم : أذناهم : كعبيد وامرأة فإذا أعطى أحدهم أماناً فليس لأحدهم نقض أمانه .

وهم يدّ على من سواهم : أى هم مع كثرتهم قد جمعتهم أخوة الإسلام وجمعتهم فى وجوب الاتفاق بينهم تعاوناً وتناصرأ على من ناوأم وعاداهم كيده واحدة لا يسعهم أن يتخذل

(١) كذا فى ط . وفى بقية النسخ : الدين بالوضيع . ولا معنى لها .

بعضهم بعضاً [بل يجب أن ينصر كل أخاه . قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » كَأَسْنَانِ الْمَشْطِ تَمَاطِلًا وَتَسَاوِيًا]^(١) أى فهم مستوون في إجراء الأحكام^(٢) عليهم .

مَعْدَن كُلِّ شَيْءٍ : أصله أى أن أصول بيوتهم الشريفة تُعَقَّبُ أمثالها وَيَسْرَى كَرَمُ أَعْرَاقِهَا إِلَى فُرُوعِهَا لَا يَكُونُ فِيهَا خِيَارٌ لِمَجْرَدِ ذَلِكَ ، وَمَنْ تَمَّ قَيْدُ بَقُولِهِ إِذَا فَقَّهُوا - بَضْمُ الْقَافِ -
أى مارسوا الفقه وتعاطوه ، فَأَرَشَدَ أَنَّهُ لَا خِيَارَ فِيهِ إِلَّا بِالْفَضْلِ وَالتَّقْوَى فَمَنْ اتَّفَقَ لَهُ مَعَ ذَلِكَ أَصْلٌ حَمِيدٌ^(٣) شَرِيفُ الْأَعْرَاقِ كَمُلَتْ فَضِيلَتُهُ وَرَبًّا فَضْلُهُ^(٤) عَنْ غَيْرِهِ .

وَهُوَ بِالْخِيَارِ : أى بين أن يشير بالإصلاح^(٥) وَأَنْ لَا يَشِيرَ بِهِ ، بِشَهَادَةِ رَوَايَةِ أَحْمَدَ :
إِنْ شَاءَ تَكَلَّمَ وَإِنْ شَاءَ سَكَتَ فَإِنْ تَكَلَّمَ فَيَجْتَهِدُ رَأْيَهُ .

مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ : أى ما لم يعزم المستشار على الإشارة له ، فإِذَا عَزَمَ وَجِبَ أَنْ يَجْتَهِدَ رَأْيَهُ
فَإِنْ أَخْطَأَ فَلَا غَرَمَ عَلَيْهِ .

الْمُوطَأُونَ : مِنَ التَّوَلُّطَةِ بِمَعْنَى لَبَسِ الْجَانِبِ : أَكْنَفًا : جَمْعُ كَنْفٍ أَيْ جَانِبٍ .

عَنْ قِيلٍ وَقَالَ : أى عما يتحدث به فى المجالس كَقِيلٍ كَذَا وَقَالَ كَذَا . وَيَجُوزُ
بِنَاوِئِهِمَا عَلَى أَنَّهُمَا فَعْلَانِ مَاضِيَانِ فِي كُلِّ مِنْهُمَا ضَمِيرٌ وَيَجُوزُ إِعْرَابُهُمَا لِإِجْرَاءِ لُهُمَا مَجْرَى
الْأَسْمَاءِ وَلَا ضَمِيرَ فِيهِمَا .

وَوَادِ الْبَنَاتِ - هَمْزَةٌ سَاكِنَةٌ بَعْدَ وَاوٍ مَفْتُوحَةٍ : أى دَفَنَهُنَّ حَيَاتٍ . هُوَنًا مَّا : بِتَشْدِيدِ مَا ،
وَالْهَوْنُ فِي الْأَصْلِ : السَّكِينَةُ ، نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الْمَعْنَى : أَحَبُّ حَبِيبِكَ حَبًّا قَلِيلًا . فَقَلِيلًا
صِفَةٌ لِمَا اشْتَقَّ مِنْهُ أَحَبُّ . وَمَا مَزِيدَةٌ لِتَأْكِيدِ مَعْنَى الْقِلَّةِ أَوْ عَلَى الظَّرْفِ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِ
الْأَحْيَانِ أَيْ أَحَبُّ فِي حِينٍ قَلِيلٍ وَلَا تُشْرَفُ فِي حَبِّهِ .

(١) سقط من ت م وهى مبيطة فى هامش ص .

(٢) ص ت م : فى إجراء الكلام محرفة .

(٣) ص - م - ج : جميل .

(٤) ت م : وربما فضل عن غيره .

(٥) ط : بالصالح .

شَيْئِي : ماتفرق من أمري . غائبي : باطنى . ألقى - بضم الهزة وكسرهما : مصدر بمعنى
المفعول أى ألقى أو مألوفى أى ما كنت ألقه .

الكافة : الجماعة . وعن سيبويه منع استعمال الكافة معرفة ، وهى نكرة منصوبة
على الحال .

مرقبة - بقاف بعد راء - بمعنى مرتبة - بقاء بعدها هاء ، كما فى بعض النسخ .
حَمَى الوطيس : وهو فى الأصل التنور شبه به الحرب لاستعار نارها وشدة وقدها
فاستعار لها اسمه استعارة تحقيقية لتحقيق معناها وقرنتها بالحمو ترشيحاً للمجاز .

مات حَتَفَ أَنفَه : أى بلا مباشرة قتال

قوة عارضة : أى جُلْدٍ وصرامة .

الجزالة : ضد الركاسة .

النصاعة : الخلوص . الرونق : الحسن .

..كل الصيد - بضم الكاف واللام - مبتدأ . الفراء - بفتح الفاء : حمار الوحش .

لا ينتطح فيها عزان : قال فى النهاية : أى لا يلتقى فيها اثنان ضعيفان لأن النطاح
من شأن التيوس والكباش لا العنوز ، وهى إشارة إلى قضية مخصوصة لايجرى فيها حلف
ولا نزاع .

الهدنة - بضم الهاء وسكون الدال المهملة : السكون . والهدنة الصلح والموادعة بين المسلمين
والكفار وبين كل متحاربين .

على دخن - بفتح الدال المهملة والهاء المعجمة : أى على فساد واختلاف تشبيهاً
بدخان الحطب الرطب ، لما بينهم من الفساد الباطن تحت الصلاح الظاهر .

المُنْبَتَّ قال فى النهاية : يقال للرجل إذا انقطع به فى سفره وعطبت راحلته : قد انبت
من البت وهو القطع ، يريد أنه بقى فى طريقه عاجزاً عن مقصده لم يقض وطره وقد
أعطب ظهره .

حَبَطاً - بفتح الحاء المهملة والموحدة والطاء المهملة : وهو انتفاخ البطن من كثرة الأكل
حتى ينتفخ فيموت

يُلمّ : بضم المثناة التحتية أى يَقْرُب من الهلاك ، وهو مثل للمُنْهَمَك فى جَمْع الدنيا المانع من إخراجها فى (١) وجهها .

الْفَتَك - بفتح الفاء وسكون المثناة الفوقية - قال فى النهاية : هو أن يأتى الرجل صاحبه وهو غارٌ غافل فيُشَدُّ عليه فيقتله . والقيلة أن يخدعه ثم يقتله فى موضع خفى .

شرح غريب الحديث الاول

طُهفة - بطاء مهملة فهاء ساكنة فهاء أخت القاف مفتوحة .

المَيْس - بفتح الميم وسكون المثناة التحتية : شجر صُلْب يعمل منه أكوار الإبل وِرْحَالها .

نَهْد - بفتح النون وإسكان الهاء ودال مهملة : قبيلة من اليمن .

نَسْتَحْلِب : بحاء مهملة . الصَّبِير : بفتح الصاد المهملة وكسر الموحدة وهو صاحب أبيض متراكب متكاثف أى نَسْتَلِدِرُ السحاب . نَسْتَحْلِب : بالخاء المعجمة .

الخَبِير - بخاء معجمة فموحدة : النبات والعشب ، شبه بخَبِير الإبل وهو وبرها ، واستخْلَبُه احتشاشه (٢) بالمِخْلَب وهو المنجل . والخَبِير يقع على الوبر والزرع والأكار (٣) .

نَسْتَعَصِد البَرِير - بفتح الموحدة والراء بينهما مشناة تحتية : ثمر الأراك إذا اسود وبلغ ، وقيل هو اسم له فى كل حال . أى نجنيه ونقطعه من شجره للأكل وكانوا يأكلونه فى الجَدَب .

نَسْتَحِيل : بالخاء المعجمة من أخال إذا ظن .

الرَّهَام - بكسر الراء : الأمطار الضعيفة ، واحتلتها رَهْمَة ، أى نتخيل المساء فى السحاب القليل ، وقيل : الرَهْمَة أشد كثرة من الدَّيْمَة .

(١) غير ط : إل وجهها .

(٢) غير ط : استشاشه .

(٣) كذا فى ت ، وفى ط : الأكال . وفى ص : الإكاف .

قال فى القاموس : والخَبِير : الأكار - أى الحراث - والعالم بالله تعالى ، والوبر والنهات والعشب .

نَسْتَجِيل : بالجيم أى نراه جاثلا تذهب به الريح هاهنا وهاهنا .

الجَهَام - بفتح الجيم : السحاب الذى فرغ ماؤه . ومن رواه : نستخيل بالخاء المعجمة فهو نستفعل من خلت أخال إذا ظننت ، أراد لا نتخيل فى السحاب خيالا إلا المطر وإن كان جَهَاما لشدة احتياجنا .

ومن رواه بالخاء المهملة وهو الأشهر : أراد أنه لا ننظر من السحاب فى حال إلا إلى جَهَام من قلة المطر .

أَرْض غائِلة : بالغين المعجمة .

التَّطْلُ - بكسر النون أى مُهْلَكَةٌ للبعيد ، يقال بلدٌ نَطْىٌ أى بعيد . ويروى المَنْطَى وهو مَفْعَلٌ منه .

المُتْدُن - بضم الميم وسكون المهملة وضم الهاء : نُقْرَةٌ فى الجبل .

الجُئْن - بجيم مكسورة فعين مهملة ساكنة فمثلثة مكسورة : أصل النبات ويقال : أصل الصُّلْبَانِ خاصَّة ، وهو ثبت معروف .

المُتْلُوج - بعين مضمومة فسین ساكنة مهملتين آخره جيم : الفصن إذا يبس فلهبت طراوته ، وقيل هو القضيب الحديث الطلوع ، يريد أن الأغصان يَبَسَتْ وهدكت من الجذب ، والجمع عَسَائِج .

الأُمْلُوج - بضم الهبة فميم ساكنة فلام مضمومة : ورق شجر يشبه الطرفاء والسُّرُوفيل هو ضرب من النبات ورقه كالعيدان .. وقيل هو نَوَى القُل . وفى رواية : ونط^(١) الأُمْلُوج .

هَلَكَ الهْدَى - بفتح الهاء وكسر الدال وبالثنيد كالهْدَى مخففا ، وهو ما يُهْدَى إلى البيت الحرام لِيُنْتَحَر ، فأطلق على جميع الإبل وإن لم تكن هَدْيًا تسمية للشئ باسم بعضه . يقال : كم هَدْى بنى فلان ؟ أى كم إبلهم .

(١) ط : وسط .

مات الودى : بفتح الواو وكسر المهملة مشدداً : قَسِيل النخل^(١) . يريد هلكت الإبل
ويبست النخيل .

الوثن : الصنم .

القن : بفتح العين المهملة والنون الأولى : الاعتراض ، يقال عَنُّ إلى الشيء : اعترض
كأنه قال : برئنا إليك من الشُّرك والظُّلم وقيل أراد به الخلاف والباطل .
طَمَأ البحرُ : ارتفع بأواجه .

يَحَار : بكسر المثناة فوقية وبالعين المهملة : اسم جبل يُصْرَف ولا يصْرَف .
نَعَمَ هَمَل : أى مهمة لا رعاء لها ولا فيها ما يصلحها ويهدىها فهي كالفضالة .
إبل أغفال : لا لبن فيها .

مَخْضُهَا - بالحاء المهملة والضاد المعجمة : أى خالص لبنها .

مَخْضُهَا بالمعجمتين : ما تَمَخَّض من اللبن ويؤخذ زبدته .

مَذْقُهَا - بفتح الميم وسكون المعجمة وبالقاف : المزوج بالماء .

الدُّثْرُ بدال مهمة فناء مثلكة ساكنة فراء : المال الكثير . وقيل الخصب والنبات الكثير
افجُرْهُمُ الثَّمَدُ : بمثابة مفتوحة : الماء القليل ، أى صبره كثيراً .

ودائع الشُّرك : قيل المراد بها العهود والمواثيق ، يقال تَوَادَعَ الفريقان إذا أعطى كل
واحد منهم عهداً للآخر لا يَغْزُوهُ . وقيل : ما كانوا استودعوه من أموال الكفار الذين لم
يدخلوا فى الإسلام ، أراد إحلالها لهم لأنَّها مال كافر قد قَدِر عليه من غير عهد ولا شرك .

وضائع الملك : جمع ضبيعة وهى الوظيفة التى تكون على الملك ، وهى ما يلزم الناس
فى أموالهم من الزكاة والصدقة ، أى لكم الوظائف التى تلزم المسلمين لا تتجاوز عنكم
ولا تزيد عليكم شيئاً .

لا تُلْطَطُ : بمثابة فوقية مضمومة فلام ساكنة فطائين مهملين الأولى مكسورة والثانية
مجزومة على النهى أى لا تمنعها .

(١) غير ط : قليل النخل .

لا تُلَحَد : بمشناة فوقية مضمومة فلام ساكنة فحاه مهملة مكسورة فدال مهملة ساكنة :
أى لا تحَد^(١) عن الحق ما جئت حيا .

لاتناقل عن الصلاة : أى لاتتخلف . قال الحافظ أبو موسى المدينى رحمه الله تعالى :
هكذا رواه القُتَيْبِيُّ على النهى للواحد أى لأتَلَطَّطُ ولا تلحد^(٢) . والذي رواه غيره : « ما لم
يكن عَهْد ولا مَوْعِد ولا تناقل عن الصلاة ولا تلطَّط في الزكاة ولا تلحد في الحياة » وهو
الوجه ، لأنه خطاب للجماعة واقع على ما قبله .

الوظيفة : الحق الواجب .

الفريضة : الحرمة المسنة ، أى لا تأخذ في الصدقات هذا الصنف كما لا تأخذ بخيار
الأموال .

الفارض : بقاء فراء فصاد معجمة : المريضة .

الفرّيش : بقاء مفتوحة فراء فمشناة تحّية فشين معجمة ، وهي من الإبل كالنفساء
من بنات آدم ، أى لكم خيار المسال وشراره ، ولنا وسطه .

فو العنان : بكسر العين المهملة : سَيْر اللجام .

الركوب : بفتح الراء : الفرس اللؤلؤ .

الضّيس : بضاد معجمة فباء موحدة مكسورة فمشناة تحّية ساكنة فسين مهملة : المهر
الصير الصعب .

امتنُ عليهم بترك الصدقة في الخيل جيدها ورديتها .

لا يُمنع : بضم المثناة التحتيّة وفتح النون .

سَرَحُكم : بسين مهملة مفتوحة فراء ساكنة فحاه مهملة مضمومة : ما سَرَحْتُم من
المواشي ، أى لا يدخل عليكم أحد في مَزَاعِيكم .
ولا يُعَصِّد : لا يقطع .

(١) ط : لا تلحد .

(٢) ط : وتلحد .

طَلْحَمَ : جمع طَلْحَةٍ وهى شجر عِظَام من شجر الغضاه .

لا يُجْبَس دَرَكَم : أى لا تُجْبَس ذوات اللَر عن المرعى إلى أن تجتمع الماشية ثم تُعَد وإِنما منعناه^(١) أن يأخذها لما فى ذلك من الإضرار .

الإماق : بالميم أى مالم تُصَيِّرُوا الغَيْظ والبكاء بما يلزمكم من الصلقة . قاله فى القاموس . وقال الزمخشري : المراد اضمحار الكفر والعمل على ترك الاستبصار^(٢) فى دين الله . وفى رواية الرِّمَاق ، والمراد النفاق يقال رَامَقْتُهُ رِمَاقًا وهو أن تنظر إليه شَرًّا نظر العداوة ، يعنى ما لم تُضِقْ قلوبكم عن الحق ، يقال عِشُّ رِمَاقٍ أى ضَيِّقْ^(٣) وعِشْ رِمَقٍ ومرمق^(٤) أى يمسك الروح ، والرَّمَق بقية الروح وآخر النفس .

تَأْكَلُوا الرِّبَاق : براء مكسورة وموحلة مخففة أى لا تنقضوا العهد ، واستعار الأكل لنقض العهد لأن البهيمة إذا أكلت الرِّبْق ، وهو الجبل الذى تجعل فيه عُرَى وتشد ، خلصت من الرِّبَاق .

الرَّبْوة : بتشليل الراء : الزيادة يعنى من تقاعد عن إعطاء الزكاة فعليه الزيادة فى الفريضة عقوبة له .

شرح غريب الحديث الثانى

المِشْر : بميم مكسورة فشين معجمة ساكنة فراء مهملة . الحمدانى : بهاء مفتوحة فميم ساكنة فдал مهملة اسم قبيلة .

النَّصِيبُ بنون مفتوحة ومشددة ، فصادمهملة مكسورة فمشناة تحتية مفتوحة من يُنْتَصَى من القوم أى يختار من نواصيهم وهم الرعوس والأشراف ، ويقال للرؤساء نواصٍ كما يقال للأتباع أذناب . وقد انتصيت من القوم رجلا أى اخترته .

(١) غير ط : وإِنما منعناه .

(٢) غير ط : الاستبصار .

(٣) كذا فى ط . وفى بقية النسخ ورقيق . وما أثبتته يفتق مع قوله : يمسك الروح .

القُلُوص : بقاف ولام مضمومتين جمع قُلُوص يفتح القاف وهى الناقة الشاة .
النَّوْاجِي : جمع ناجية ، السريعة المشي .

حَبَائِل الإسلام : عهوده وأسبابه .

المِخْلَاف : بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وآخره فاء وهو فى لغة اليمن الرُشْتاق ^(١) .
خارف - بغاء معجمة فألف فراء مكسورة ففاء - ويام - بمشاة تحتية : قبيلتان من اليمن .

عن سُنَّة ما حل : أى لا يُنْقَض بسعى ساع بالنميمة والإفساد ، كما يقال : لا أفسد ما بيني وبينك بمذاهب الشرار وطرقهم فى الفساد . والسنة : الطريقة أيضا .

عَنْقَقِير : بعين مهملة مفتوحة فنون ما كنة فقفاف مفتوحة ففاء مكسورة فممشاة تحتية :
الداهية أى لا يُنْقَض عهدهم بسعى الواشى ولا بداهية تنزل .

بِغْلَع : بلامين مفتوحتين بينهما عين مهملة وآخره أخرى : جبل .

الْيَنْفُور بمشاة تحتية مفتوحة : الخشن ^(٢) من ولد البقر الوحشية وقيسل هو تيس
الظباء والجمع اليحافير .

بَصْلَع : بباء موحدة هى حرف جرفصاد مهملة مفتوحة فلام مشددة فعين مهملة : الأرض
التي لا نبات فيها .

جَنَاب : بكسر الجيم وبالنون : اسم موضع .

المُضْب : بفتح الميم وسكون الصاد المعجمة جمع مضبة . وهى هنا اسم موضع . حَفَاف

الرَّمْل : بحاء مهملة مكسورة ففائين بينهما ألف أسماها بلادهم .

فِرَاعِها : بفاء مكسورة فراء فعين مهملتين : ما علا من الجبال والأرض ^(٣) .

وَقَاطَها : بكسر الواو وبطاء مهملة : المواضع المطمئنة .

غَزَاها بعين مهملة فزايين معجمتين مخففتين : ما صلب من الأرض واشتد وخشن
وإنما يكون فى أطرافها .

(١) الرشتاق : السواد والقرى ، كالرزداق والرمداق ، وهو فارسى معرب (القاموس) .

(٢) غير ط : الخشن .

(٣) ط : أو الأرض .

عِلَافُهَا بِعَيْنِ مَهْمَلَةٍ مَكْسُورَةٍ فَلَامٌ مَخْفُفَةٌ فَهَاءٌ جَمْعٌ عَلَفٌ وَهُوَ مَا تَأْكُلُهُ الْمَاشِيَةُ .
 غَفَاها : بِعَيْنِ مَهْمَلَةٍ مَفْتُوحَةٍ فَهَاءٌ مَخْفُفَةٌ وَبِالْكَافِ : الْمَبَاحُ مَا لَيْسَ لِأَحَدٍ قَبْلَهُ وَلَكَ
 وَلَا أَثَرَهُ مِنْ عَفَا الشَّيْءِ إِذَا خُطِّصَ وَصَفَا .

لَنَا مِنْ دِفْثِهِمْ : بِدَالِ مَهْمَلَةٍ مَكْسُورَةٍ فَهَاءٌ سَاكِنَةٌ وَبِالْهَمْزِ : نَتَاجُ الْإِبِلِ وَمَا يَنْتَفِعُ بِهِ
 مِنْهَا ، سَمَاءُهَا دِفْثًا لِأَنَّهَا يَتَخَذُ مِنْ أَصْرَافِهَا وَأَوْبَارِهَا مَا يَسْتَلْفَأُ بِهِ ، وَفَصْلُهُ عَمَّا قَبْلَهُ مَلْتَفَتًا
 مِنَ الْخُطَابِ إِلَى التَّكْلِمْ لَشَبْهِ انْقِطَاعِ بَيْنَهُمَا ، إِذْ ذَاكَ مَّا خَصَّصَهُمْ بِهِ مِنْ أَرَاضِيهِمْ وَمَا يَخْرُجُ
 مِنْهَا وَهَذَا مِمَّا خَصَّصَ بِهِ نَفْسَهُ أَوْ مِنْ مَعَهُ مِنْ مَوَاشِيهِمْ .

صِرَافِهِمْ : بِصَادِ مَهْمَلَةٍ مَكْسُورَةٍ : نَخِيلِهِمْ ، سَمِيَتْ صِرَافًا لِأَنَّهَا تُضْرَمُ أَيْ تُقَطَّعُ ، وَاحِدُهَا
 صِرْمَةٌ بِكَسْرِ أَوَّلِهِ وَرَاءَ سَاكِنَةٍ : أَوْ مِنْ عَمْرِهِمْ .

قَالَ شَيْخُنَا الْإِمَامُ الْعَلَامَةُ شَمْسُ الدِّينِ الدَّلْجِيُّ : وَعَلَيْهِمَا^(١) يَجُوزُ فَتْحُ الصَّادِ وَأَيْضًا لِأَنَّ
 الْأِسْمَ عَلَيْهِمَا مُصْدَرٌ ، تَقُولُ صَرِمْتَ النَّخْلَ أَوْ الثَّمَرَ صِرَامًا بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ .
 الثَّلَبُ : بِنَاءٍ مِثْلَةِ فَلَامٍ سَاكِنَةٍ فَبَاءٌ مُوَحَّدَةٌ : مَا هَرَمَ مِنْ ذُكُورِ الْإِبِلِ .
 النَّابُ : بِالتَّوْنِ الْمُوَحَّدَةِ النَّاقَةِ الْهَرْمَةِ الَّتِي طَالَ نَابُهَا .

الْفَصِيلُ : أَكْثَرُ مَا يَطْلُقُ عَلَى أَوْلَادِ الْإِبِلِ وَقَدْ يَطْلُقُ عَلَى أَوْلَادِ الْبَقَرِ إِذْ هُوَ مَا فَصَلَ
 عَنْ اللَّبَنِ .

الْفَارِضُ بِالْفَاءِ : الْمَسْنُونُ مِنَ الْإِبِلِ وَقِيلَ مِنَ الْبَقَرِ بِشَهَادَةِ « لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ »^(٢)
 الدَّاجِنُ : بِدَالِ مَهْمَلَةٍ وَجِيمٌ : الدَّابَّةُ الَّتِي تَأْلَفُ الْبَيُوتَ وَلَا تُرْسَلُ إِلَى الْمَرَاغَى .
 الْحَوْرَى : بِحَاءِ مَهْمَلَةٍ فَوَاوُ مَفْتُوحَتَيْنِ فَرَاءٌ مَكْسُورَةٌ مَنْسُوبَةٌ إِلَى الْحَوَرِ وَهُوَ جُلُودُ الضَّأْنِ
 وَقِيلَ مَا دُبِغَ مِنَ الْجُلُودِ بِغَيْرِ الْقَرْظِ .

الصَّالِحُ : بِصَادِ مَهْمَلَةٍ فَلَامٌ فَغَيْنٌ مَعْجَمَةٌ هُوَ مِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ مَا أَكْمَلَ سِتَّ سَنِينَ وَيُقَالُ بِالْمَسِينِ^(٣) .
 الْقَارِحُ بِالْقَافِ وَالرَّاءِ الْمَكْسُورَةِ : مَا دَخَلَ مِنَ الْخَيْلِ فِي خَامِسِ سَنَةٍ . وَفِي الْقَامُوسِ :
 هُوَ مِنْ ذِي الْحَافِرِ بِمَنْزِلَةِ الْبَازِلِ مِنَ الْإِبِلِ :

(١) عَلَيْهِمَا : أَيْ عَلَى الْوَجْهَيْنِ السَّابِقَيْنِ : أَنْ الْمُرَادَ نَخِيلَهُمْ أَوْ عَمْرَاهُمْ .

(٢) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٦٨ .

(٣) فِي الْقَامُوسِ : صَلَّتْ الشَّاةُ : لَفَتْ فِي سَلَفَتِ ، وَهِيَ صَالِحٌ ، أَوْ الصَّالِحُ مِنْهَا كَالْقَارِحِ مِنَ الْخَيْلِ ، وَدَخَلَتْ
 فِي الْخَامِسَةِ أَوْ السَّادَةِ .

شرح غريب الحديث الثالث

العُمائر : جمع عَمارة بالفتح والكسر وهو فوق البطن من القبائل ، أولها الشُعْب ، ثم القبيلة ، ثم العِمارة ، ثم البطن ، ثم الفخذ . وقيل : العمارة الحى العظيم يمكنه الانفراد بنفسه . فمن فتح^(١) فلالتفاف بعضهم على بعض كالعمارة وهى العمامة . ومن كسر فلأنهم عمارة الأرض .

الأحلاف : جمع حِلَف وهو فى الأصل المعاقدة والمعاينة على التعاضد والتساعد .

ظأره الإسلام : بالطاء المعجمة والمهمز آخره راء أى عطفه عليه .

الهَمُولَة : بفتح الهاء : هى التى ترعى بأنفسها .

البساط : قال الهَرَوى يروى بالفتح والكسر والضم^(٢) وقال الجوهري والقُتَيْبى هو بالضم جمع يَسْط بكسر الباء كظفر وهى المُرْضِيع وجمعها ظنار . وقال الأزهري : هو بالكسر جمع يَسْط وهى التى تُرْكُت^(٣) ولولدها لا يُمنع منها ولا تعطف على غيره .

وبسط بمعنى مبسوطة أى بسطت على أولادها التى معها أولادها .

الظنار بكسر الظاء المعجمة وبالمهمز آخره راء : أن تعطف الناقة على غير ولدها .

الْحَمُولَة الماترة : بفتح الحاء الإبل التى تُحْمَل عليها الميرة وهى الطعام ونحوه مما يُجْلَب للبيع .

لم لاغية : أى لا يؤخذ منها زكاة لأنها عوامل .

الشَوَى بشين معجمة مفتوحة فواو مكسورة فمشناة تحتية مكسورة مشددة اسم جمع للنشاة .

الْوَرَى : بفتح الواو وكسر الراء وتشديد الباء : السمينة .

(١) يريد : فتح العين فى صمارة .

(٢) انظر تفسير المروى لهذه الكلمة فى التريين ١٦٦/١ ولم يرد فيه هذا الضبط بالمعروف .

(٣) الأصل : تركب وما أثبتته عن التريين للهروى ١٦٦/١ .

شرح غريب الحديث الرابع

وأثل بن حُجْر : بضم المهملة وسكون الجيم .

الأقيال : بقاف فمثناة تحتية ولام جمع قَيْل وهم رؤساء الملك الأعظم ووزراؤه .

العباهة : بعين مهملة مفتوحة فباء موحدة جمع عَبْهَل هم الملوك اللذين أُجْروا على مُلكهم فلم يزالوا عنه وكذا كلُّ شيء لا يُمنع مما يريد ولا يؤخذ على يده فيما قصده : عَبْهَل .

الأزواع : بفتح الهززة وسكون الراء وآخره عَيْن مهملة جمع رائع وهم الحِسان الوجوه أو اللذين يَرَوِّعون الناس أى يفزعونهم بجمالهم ومنظرهم هَيَّبة لهم .

المشاييب : بفتح الميم والشين المعجمة وموحلتين بينهما مثناة تحتية ساكنة : الرعوس السادة الحِسان المناظر الزُّهر الألوان كأنما وجوههم تتلألأ نوراً .

التَّيعة : بمثناة فوقية مكسورة فتحية ساكنة فعين مهملة : الأربعون من الغنم أو أدنى ما تجب فيه الزكاة كالأربعين منها والخمس من الإبل .

مُقَوَّرة : بيم مضمومة فقاف مفتوحة فواو مشددة .

الألياط : بهززة مفتوحة فلام ساكنة آخره طاء مهملة جمع لَيْط وهو فى الأصل القِشْر اللاتط يعود أى اللازق به شبه به الجلد لالتزاقه باللحم من الهزال ، أى لا مُسترخية الجلد لها .

ضِنَّاك : بضاد معجمة مكسورة فنون مخففة : المكتنز اللحم يستوى فيه المذكور والمؤنث .

أنطوا : بقطع الهززة أى أعطوا .

الثَّبجة : بمثناة فباء موحدة فجيم مفتوحات . وقد تكسر الموحدة . ثبج كل شيء : وسطه ، أى أعطوا فى الزكاة الشاة الوسطى التى ليست رديئة ولا خيارا . وألحق بها التاء لانتقالها من الاسمية إلى الوصفية .

السُّيوب : بسين مهملة مضمومة وآخره موحدة جمع سَيْب وهو الرِّكاز . قال أبو عبيد : ولا أراه إلا أخذ من معنى العطية ، إذ السَّيْب لغةُ العطاء ، والرِّكاز عطاء من الله تعالى .

وقيل هي عروق الذهب والفضة تسبب في الأرض أى تكون فيها وتظهر . وقال الزمخشري
هي المعدن والمال المدفون في الجاهلية لأنه من فضل الله وعطائه لمن أصابه .

ومن زنى ممَّ بِكَّر : قال شيخنا الشمس الدلجى : بِكَّر نكرة عامة لوقوعها في سياق
الشرط فزادها منونة وأبدلت فيه نون « من » ميا لكثرة استعمالهم ذلك لفظا نحو « مما
أنزلنا » « مما أخرجنا » « مما كانا فيه » سيا إذا كان بعدها باء كما هنا ولو كان معرفة
لقال يلبثهم : ومن زنى من مبكر كما قال : « ليس من امبر امصيام في امسفر » .

و« من » الجارة تمييزية أو بيانية مفسرة للاسم المبهم الشرطى وترجمة عنه ، أى ومن
زنى من الابكار .

فاضقَّموه : بهزة وصل فصاد مهملة ساكنة ففاف مفتوحة فعين مهملة وأصله الضرب
على الرأس وقيل ببعطن الكف . أى اضربوه .

استوفَّضوه : بهزة وصل وكسر الفاء وضم الضاد المعجمة ، من استوفضت الإبلُ
إذا تفرقت في رعيها أى اطردها وانفوه أو غربوه .

فضرَّجوه : بضاد معجمة فراء مشددة مكسورة فجمم أى أذموه بالضرب بالأضاميم
بفتح الضاد المعجمة جمع إضامة لأن بعضها يُضم إلى بعض كالجماعات من الناس ، أى
ارجموه بالحجارة حتى تُذموه بالضرب بجمامير الحجارة .

لا توصِّم في اللين : بمشاة فوقية فصاد مهملة مكسورة أى لا كسل ولا توائى ولا محاباة
في إقامة الحدود .

ولا غُمة : بغين معجمة مضمومة فميم مشددة . وفي لفظ ولا غمة بعين مهملة فميم
مفتوحة فهاه . وفي لفظ ولا غمة بمعجمة مكسورة فميم ساكنة فдал مهملة أى لا ستر
ولا خفاء ولا لباس .

يترقَّل على الأقيال : بقاء مفتوحة مشددة تشبيها لإثرتة بالثوب فهي في تلبسه بها كهو ،
استعير لها ترقيله وهو إطالته وإسباله فكانه يرقل فيها أى يجر ذيلها عليهم زهواً .

الباب الثالث والعشرون

في معرفة الذين كانت صفات أجسادهم تقرب من صفات جسده صلى الله عليه وسلم
 وهم : آدم أبو البشر صلى الله عليه وسلم . ذكره صاحب « استجلاب ارتقاء »^(١) الفرق
 بحب أقرباء الرسول وذوى الشرف » .
 وإبراهيم نبي الله ورسوله وخطيله صلى الله عليه وسلم : جاء في غير ما حديث صحيح
 أنه كان يشبهه صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ومن أمته : أبو محمد الحسن ، وأبو عبد الله الحسين ابنا علي رضي الله تعالى عنهم .
 روى البخارى عن ابن سيرين^(٣) عن أنس قال : كان الحسن بن علي أشبههم برسول
 الله صلى الله عليه وسلم^(٤) .

وروى البخارى أيضا عن الزهري عن أنس قال : لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله
 عليه وسلم من الحسين^(٥) بن علي . وفي لفظ لغيره : كان أشبههم وجها بالنبي صلى الله عليه
 وسلم .

قال الحافظ : قوله أشبههم أى أشبه أهل البيت . وقول أنس في رواية ابن سيرين
 يعارض قوله في رواية الزهري . ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما قال في رواية الزهري
 في حياة الحسن لأنه كان يومئذ أشد شبيها بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين .
 وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه والمراد : من

(١) ص : إرتقاء .

(٢) انظر كتاب الأنبياء في صحيح البخارى باب ٢٤ ، ٤٨ . وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٧٢ .

(٣) ط : عن ابن مسعود عن أنس .

(٤) صحيح البخارى كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باب ٢٢ .

(٥) ط : من الحسن .

فُضِّلَ عليه الحسين في الشُّبْهَةِ كَانَ من غدا الحسن . ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شبيها به في بعض أعضائه فقد روى الترمذی وابن حبان من طريق هانئ بن هانئ عن علي قال : الحسن أشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر ، والحسين أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك^(١) .

وفي رواية عن أنس : كان الحسن أشبههم وجهاً . وهو يؤيد حديث علي انتهى .

● وأُمُّ الحسن ، السيدة فاطمة الزهراء أمهما رضى الله تعالى عنهم .

● وأخوها إبراهيم ابن سيد الخلائق صلى الله عليه وسلم .

روى الخرائطى في « اعتلال القلوب » عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مارية وهى حامل منه بإبراهيم فذكر حديثا فيه أن جبريل صلى الله عليه وسلم بشره أنه أشبه الخلق به .

● وجعفر بن أبي طالب ذو الجناحين ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم في صحيح البخارى أنه صلى الله عليه وسلم قال له : أشبهت خلقى وخلقى^(٢) .

● وإبناه عَوْن وعبد الله .

روى النسائى عن عبد الله بن جعفر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأخيه عَوْن : إنه أشبه خلقى وخلقى^(٣)

● وقثم ابن سيدنا العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وصفه ابن السكن بذلك .

● وأبو سفيان بن نوفل بن عبد المطلب رضى الله عنه .

● وابن ابنة عبد الله بن الحارث بن نوفل بن عبد المطلب الملقب فيما ذكر في « المحبر » و « الاستيعاب » بذلك أمير البصرة .

وعبد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب قال الزبير بن بكار : كان يُشَبَّه النبي^(٤) صلى الله عليه وسلم .

(١) سنن الترمذى كتاب المناقب باب ٣٠ .

(٢) صحيح البخارى كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باب ١٠ .

(٣) ط : كان يشبه بالنبي .

- ومحمد ومُسلم . ذكرهما ابن حبان في الثقات بذلك ، ابنا عقيل بن أبي طالب .
- والسائب بن يزيد ، الجد الأعلى للإمام الشافعي رضي الله تعالى عنهما ، وصفه الزبير ابن بكَّار بذلك .
- روى الحاكم في مناقب الشافعي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم في فسطاط إذ جاء السائب بن عبيد الله ومعه ابنه فقال : « من سعادة المرء أن يُشبه أباه » وهذا الابن هو شافع بن السائب - ويمكن أن يعدّ هذا الولد في الأشباه أيضا لهذا .
- وعبد الله بن عامر بن كُرَيْز العبشمي .
- وكابس بن ربيعة بن عدى .
- وعلى بن نِجَاد بنون مكسورة فحيم خفيفة - ابن رفاعة الرفاعي اليَشْكُري - بمثناة تحتية مفتوحة ومعجمة ساكنة .
- والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل .
- وعبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب ذكره المزي في ترجمة والده بذلك .
- والقاسم بن محمد . قال عبيد الله بن إسحاق فيما نقله العسكري كان أشبه الخلق برسول الله صلى الله عليه وسلم .
- وإبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن أمير المؤمنين ابن أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم .
- ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم .
- وعبيد الله بن أبي طلحة الخَوْلاني .
- ومسلم بن مُعْتَب بن أبي هب .

• قيل وعثمان بن عفان رضى الله عنه لكن قال الحافظ^(١): إن الأثر المحكى في ذلك موضوع وإن الثابت في صفته رضى الله تعالى عنه خلاف ذلك .

• وثابت البتاني وقتادة بن دُعامة . ذكرهما صاحب استجلاب ارتقاء^(٢) الفرق .

• ومحمد بن عبد الله المهدي الذي يخرج في آخر الزمان .

ذكر غالب ذلك الحافظ في الفتح في مناقب السيدَيْن الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما .

وعنه المهدي في الأشباه غلط . فقد روى أبو داود عن علي رضى الله عنه في صفة المهدي « يسمى باسم نبيكم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق »^(٣) .

وعبد الله بن عَوانة شريف مغربي قديم الديار المصرية زمن السلطان الأشرف قاينباي . أخبرني غير واحد من الأَشْيَاح^(٤) الذين كانت لهم معرفة بصفات النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا المغربي كانت صفته تقرب من صفة النبي صلى الله عليه وسلم وسألت شيخنا الإمام العلامة شيخ الإقراء بلدمشق وإمام جامعها أبا العباس أحمد شهاب الدين الرملي ثم الدمشقي الشافعي لما قدم الديار المصرية في آخر عمره أن ينظم أسماء المذكورين قبل أن أظفر بجماعة ليسوا في نظمه فأجاب إلى ذلك وسرَّ بوقوفه على أسائهم فقال :

فاحفظهم ولا تكن بالناسي	بالمصطفى شبه بعض الناس
ثم حسين وكلاهما حسن	فاطمة الزهراء وابناها الحسن
وتوفل بن الحارث العظيم	وابن رسول الله إبراهيم
أبو محمد أمير البصرة	وابن ابنه انشربالجميل ذكره
وعونا اذكر لا تكن باللاهي	وجعفر وابنائه عبد الله
ومسلم والسائب المجتهد	وابنسا عليل وهما محمد
إمامنا الأعظم نجل شافع	ابن يزيد وهو جد الشافعي

(١) ط : الحافظ .

(٢) ط ، أرياه .

(٣) سنن أبي داود كتاب المهدي باب ١ .

(٤) ط : من المشايخ .

والحَبَرُ عبد الله ذا ابن عامر
 وكابَسُ والسَّهْ ربيعه
 كذا عليّ بن علي بن نجاد
 اليَشْكُرى وعُدَّ بعدَ اليَشْكُرى
 ابن محمد مولانسا على
 وولسد العباس وهو قُتْمُ
 والقاسم الثَّبِتُ ابن عبد الله
 فجُلُّه عقيل الكَريمُ
 وجده فالحسن بن الحسن
 والسَّيِّدُ المهديّ الذي سيظهرُ
 وابن أبي طلحة عبد الله
 وابن عوانة الشَّريفُ المغربي
 قد جاء في تاسع قَرْنٍ قد مضى
 وقد رأيتُه لطيف الذات
 وذكرُوا عَمَّانَ في التشبيه
 وأثَرُ فيه آتَى موضِعُ
 وهو جميل الذِّكْرُ^(١) على الدرَجَةِ
 صلى عليه ربُّنا وسلِّمًا

ابن كُرَيْزُ العَبْشِيُّ الفَخْرِي
 ابن عدى نِسْبَةُ ربيعه
 ابن رفاعَةَ الرِّفَاعِيُّ الجَوادُ
 يحيى هو ابن القاسم بن جعفر
 ابن حسين بن علي الولي
 وابن معتبُ المَسْمُوعِيُّ مُسْلِمُ
 بن محمد عظيم الجِواه
 كذا ابن عبد الله إبراهيمُ
 ابن علي ياله من مُحسن
 قُبَيْلُ عِمى وبه يُبَشِّرُ
 وذاك خَوْلانِي بلا اشتباؤِ
 أحمدُ لُقْبُ الشَّبيهِ بالنبي
 ووجهه على البُلُورِ قد أَصَابَ
 مُمْلِحًا بأحسن الصفاتِ
 بالمصطفى وليس بالوجيه
 مُخْتَلَقٌ في شبهه مصنوعُ
 وبابنتيه المصطفى قد زوَّجَتْهُ
 والآلُ والصَّحْبُ الكرامُ العُظَمَاءُ

(١) غير ط : جميل الشكل .

وقد تمَّ ما أفاد^(١) الناظم أقل تلامذة المؤلف - هو شيخنا الشيخ شمس الدين محمد ابن محمد بن محب الدين أحمد بن أحمد القَيْسِي المالكي فسَّحَ الله تعالى في مدته آمين منبهاً على ما في التَّظَنُّم من مخالفة الأصل في تسمية أبي سفيان بن نوفل بنو قُفْل فقال :

وَعُدَّ في أشباهه الخليلُ	وَأَدُمُ المَعْظَمُ الجليلُ
صلى عليهما الإلهُ دائماً	مسليهما ملاح نجم في السما
كذلك عبد الله بن نوفل	كذا أبو سفيان أخوه المعلي
وعده الناظم نوفاً بلا	شكَّ مخالفٌ لمسا قد نُقِلَا
كذلك المهديُّ أيضاً مُتَقَدِّمٌ	لما مضى في الأصل وهو المعتمد
وعُدَّ في الأشباه أيضاً ثابتٌ	هو البناني وكذا قتادة
ابن دعامة كذلك القاسم	كذلك عبد الله أبوه العالمُ
وشافع ابن ذى الذكر الجميل	والفضل والتبجيل مولانا عليل
وشافع جند الإمام الشافعي	لما مضى عن صاحب الشرائع
صلى عليه الربُّ ذو الجلالِ	كذا الصَّحابُ جملةً والآلُ

(١) في ط : وقد تمَّ كتابه أقل تلامذة المصنف رحمه الله تعالى ونقمتا ببركاته ما فات الناظم ووقف عليه المؤلف بعد التَّظَنُّم فقال :

وَأَدُمُ ومطلبه الخليل	كلاهما ذكر له جميل
صلى إلينا كذلك مسلماً	عليهما والأنبياء دائماً
بالمصطفى قسماً شهما وثابت	أخي البناني وكذا قتادة
ابن دعامة بذلك ذكره	بعض من الحفاظ فيما سطره
كذا أبو سفيان بن نوفل	أنتم به يا صالح من غير ولي
وابن أخيه الحبر عبد الله	عداً مما من جملة الأشياء
كذلك عبد الله جده عليل	والقاسم الحبر كذلك يا نبيل
ابن محمد به حتم التَّظَنُّم	والحمد لله ربنا حلّي العالم

وقول الناظم : ونوفل بن الحارث : أي ابن نوفل بن الحارث .

جَمَاعُ أَبْوَابِ بَعْضِ الْأُمُورِ الْكَائِنَةِ بَعْدَ مَوْلَاهُ
وَقَبْلَ يَحْيَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الباب الأول

في وفاة أمه آمنة بنت وهب وحضانة أم أيمن له

توفيت أمه وهو ابن أربع سنين . وقدمه في الإشارة . وقيل ست . وقيل سبع . وقيل تسع .
وقيل خمس . وقيل اثنتي عشرة سنة وشهر وعشرة أيام
بالأبواء . وقيل يشعب أبي دبّ بالحجون . وغلط قائله .

قال ابن إسحاق : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أمه آمنة بنت وهب وجده
عبد المطلب في كَلَامَةِ الله وحفظه يُنَبِّئُهُ الله نَبَأًا حَسَنًا لِمَا يَرِيدُ بِهِ مِنْ كَرَامَتِهِ ، فلما بَلَغَ
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ست سنين توفيت أمه آمنة بالأبواء بين مكة والمدينة^(١) .
قال البلاذري : وزعم بعض البصريين أنها ماتت بمكة ودفنت في شعب أبي دبّ الخزاعي
وذلك غير قَبِيح^(٢) .

وقال ابن سعد : هو^(٣) غلط وليس قبرها بمكة ، قبرها بالأبواء وكانت أمه قَلِيعَتُ بِهِ
على أخواله من بني عدى بن النجار تُزِيرُهُ لِيَأْمُرَ فَمَاتَتْ وَهِيَ رَاجِعَةٌ بِهِ إِلَى مَكَّةَ .

قال ابن هشام : أم عبد المطلب بن هاشم : سَلِمَى بِنْتُ عَمْرِو النَّجَّارِيَّةِ فَهَذِهِ الْخَثُولَةُ
الَّتِي ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ^(٤) .

وروى ابن سعد عن ابن عباس وغيره قالوا : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أمه
آمنة بنت وهب فلما بَلَغَ ست سنين خرجت به إلى أخواله بني عدى بن النجار تزورهم به

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١٦٨/١ .

(٢) أنساب الأشراف للبلاذري ٩٥/١ .

(٣) ط ، ص : هذا غلط .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١٦٨/١ .

ومعه أم أيمن رضى الله تعالى عنها تحضنه، وهم على بعيرين، فنزلت به في دار النابغة فأقامت به عتدم شهراً، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر أموراً كانت في مقامه ذلك ولما نظر أطم بنى عدى بن النجار عرفه فقال : كنت لأعجب أنيسة جارية من الأنصار على هذا الأطم، وكنت مع الغلمان من أخوالى نطير طائراً كان يقع عليه . ونظر إلى الدار فقال : ها هنا نزلت بي أمى وفي هذه الدار قبر أبى عبد الله وأحسنْتُ العومَ في بئر بنى عدى ابن النجار .

وكان قوم من اليهود يختلقون إليه ينظرون إليه . قالت أم أيمن : فسمعت أحدهم يقول : هذا نبي هذه الأمة وهذه دار هجرته . فوعيت ذلك منه . ثم رجعت به أمه إلى مكة ، فلما كانت بالأبواء توفيت أمه آمنة بنت وهب ، فقبورها هناك فرجعت به أم أيمن إلى مكة وكانت تحضنه (١) .

وروى أبو نعيم عن محمد بن عمر الأسلمي عن شيوخه مثله وزاد : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فنظر إلى رجل من اليهود يختلف ينظر إلى فقال : يا غلام ما اسمك ؟ قلت : أحمد ، ونظر إلى ظهري فأسمعه يقول : هذا نبي هذه الأمة ، ثم راح إلى أخوالى فأخبرهم فأخبروا أمى فخافت على فخرجنا من المدينة .

وكانت أم أيمن تحدث تقول : أتاني رجلان من يهود يوماً نصف النهار بالمدينة فقالا أخرجى لنا أحمد . فأخرجته فنظرا إليه وقبلاه ملياً ثم قال أحدهما لصاحبه : هذا نبي هذه الأمة وهذه دار هجرته وسيكون بهذه البلدة من القتل والسبى أمر عظيم . قالت أم أيمن : ووعيت ذلك كله من كلامهما (٢) .

وروى أبو نعيم عن أم سباعة بنت أبي رهم عن أمها قالت : شهدت آمنة بنت وهب في علتها التي ماتت فيها ومحمد غلام يقع له خمس سنين عند رأسها فنظرت إلى وجهه ثم قالت :

بارك فيك الله من غسلام
نحسا بكون الملك المنعم
يا ابن الذى من حومة الحمام (٣)
فودى غداة الضرب بالسهم

(١) طبقات ابن سعد ١١٦/١ (ط بيروت) .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٩ (ط حيدرآباد) .

(٣) غير ط : من حرمة الحرم .

بمئة من إبل سَـمَـوَامٍ إِنَّ صَحَّ مَا أَبْصَرْتُ فِي مَنَامِي
فَأَنْتَ مَبْعُوثٌ إِلَى الْأَنْسَامِ مِنْ عِنْدِ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
تُبْعَثُ فِي الْحَلِّ وَفِي الْحَرَامِ تَبْعَثُ بِالْتَحْقِيقِ وَالْإِسْلَامِ
دِينِ أَبِيكَ الْبَرِّ إِبْرَاهِيمَ تُبْعَثُ بِالْتَخْفِيفِ^(١) وَالْإِسْلَامِ
أَنْ لَا تَوَالِيَهَا^(٢) مَعَ الْأَقْوَامِ فَاللَّهُ أَنَاكَ عَنِ الْأَصْنَامِ

ثم قالت : كلُّ حَيٍّ مَيِّتٌ وكلُّ جَلِيدٍ بَالٍ وكلُّ كَبِيرٍ يَغْنَى وَأَنَا مَيِّتَةٌ وَذِكْرِي بَاقٍ وَقَدْ تَرَكْتُ خَيْرًا وَوُلِدْتُ طَهْرًا . ثم ماتت وكنا نسبح نوحَ الجن عليها فحفظنا من ذلك :

نَبِيَّ الْفَتَاةِ الْبَرَّةِ الْأَمِينَةِ ذَاتِ الْجَمَالِ الْعَفَّةِ الرَّزِينَةِ
زَوْجَةَ عَبْدِ اللَّهِ وَالْقَرِينَةَ أُمَّ نَبِيِّ اللَّهِ ذِي السُّكِينَةِ
وَصَاحِبَ الْمِنْبَرِ بِالْمَدِينَةِ صَارَتْ لَدَى حُفْرَتِهَا رَهِينَةَ
لَوْ قُدِّيتْ لِقُدُودَيْتِ ثَمِينَةٍ وَلِلْمَنَامِيَا شَفَرَةٍ سَنِينَةِ
لَا تَبْقَى ظَعْمَانَا وَلَا ظَمِينَةِ إِلَّا أَنْتَ وَقَطَعْتَ وَتَمِينَةِ
أَمَّا هَلَكْتُ أَبْهَا الْحَزِينَةِ عَنْ الَّذِي ذُو الْعَرْشِ يُعْلِي دِينَةَ
فَكُنَّا وَالْمَسَةَ حَزِينَةَ نَبِيَّكَ لِلْمُطَلَّةِ أَوْ لِلزَّيْنَةِ

وَلِلضَّعِيفَاتِ وَلِلْمُسْكِينَةِ^(٣)

تَبْيِيْهِ

رَوَى أَبُو حَفْصٍ ابْنُ شَاهِبٍ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى الْخَضْرَى ، وَالْمَحَبِّ الطَّبْرِيِّ فِي سِيرَتِهِ مِنْ طَرِيقِ الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ الْأَخْضَرِ ، وَالِدَارِقُطْنِي وَابْنُ عَسَاكِرَ كِلَاهُمَا فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ ، وَالْخَطِيبُ فِي السَّابِقِ وَاللَّاحِقِ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَيُّوبَ الْكَتَّانِيِّ ، قَالُوا : حَدَّثَنَا أَبُو غَزِيَّةٍ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الزَّهْرِيُّ ، حَدَّثَنَا

(١) غير ص : بالتحقيق .

(٢) ط : أَنْ لَا تَوَالِيَهَا .

(٣) هامش دلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٠ - ١٢١ باعصار في الآيات . وهي كذلك في شرح المواب ١٦٤/١

والنصائص الكبرى للسيوطي ١٩٦/١ (ط المراس) .

عبد الوهاب بن موسى الزهرى . قال الحضرمى وابن الأثير عن عبد الرحمن بن أبى الزناد . وقال الكهلى : عن مالك بن أنس . قالوا عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : حجج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فمر بي على عقبه الحجون وهو باك حزين مغتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه طفق يقول : يا حُمَيْراء استميكى . فاستندت إلى جنب البعير فمكث عني طويلا ثم عاد إلى وهو فرح مبتسم فقلت : بلأى أنت وأبى يا رسول الله ! نزلت من عندى وأنت باك حزين مغتم فبكيت لبكائك ثم إنك عُدت إلى وأنت فرح مبتسم فمم ذلك ؟ قال : ذهبت لقبر أبى فسألت الله أن يحييها فأحيها فأمنت بي وردّها الله .

تفرد بهذا الحديث أبو غزيرة وتفرد عنه الكهلى بذكر مالك في إسناده . قال الدارقطني : هذا كذب على مالك والحمل فيه على أبى غزيرة والتمهم بوضعه هو أو من حدث به عنه .

وهذا الحديث قد حكم بوضعه الحافظ أبو الفضل بن ناصر والجوزقاني وابن الجوزي والذهبي وأقره الحافظ في اللسان ، وحكم بوضعه جماعة سبق ذكرهم في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم . وجعله ابن شاهين ومن تبعه ناسخا لأحاديث النهى عن الاستغفار^(١) .

قلت : وهذا غير جيد لأن أحاديث النهى عن الاستغفار لها بعض طرقها صحيح . رواه مسلم وابن حبان في صحيحيهما وهذا الحديث على تسليم ضعفه لا يكون ناسخا للأحاديث الصحيحة والله تعالى أعلم .

قال أبو الخطاب ابن دحية : الحديث في إحياء أبيه وأمه موضوع يرده القرآن والإجماع قال تعالى : « ولا الذين يموتون وهم كفار^(٢) » وقال : « قِيمْتُ وهو كافر^(٣) » فمن مات وهو كافر لم ينفعه الإيمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعينة لم ينفعه ، فكيف بعد الإعادة ؟ وفي التفسير أنه عليه الصلاة والسلام قال : « ليت شعري ما فعل أبواي ؟ » فنزلت « ولا تُسأل عن أصحاب الجحيم^(٤) » .

(١) انظر اللؤلؤ المصنوعة للسيوطي ٢٦٦/١ (ط الحسنية) .

(٢) سورة النساء ١٨ .

(٣) سورة البقرة ٢١٧ .

(٤) سورة البقرة ١١٩ .

قلت : لو اقتصر أبو الخطاب على الحكم بوضع الحديث فقط وسكت عما ذكره لكان جيداً وتادباً مع النبي صلى الله عليه وسلم - في حق أبيه . وقد تعقبه القرطبي فقال : وفيما ذكره ابن دحية نظر . وذلك أن فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وخصائصه لم تنزل تتوالى وتتتابع إلى حين مماته فيكون هذا مما فضله تعالى وأكرمه به ، وليس لإحيائهما وإيمانهما به ممتنعاً عقلاً ولا شرعاً ، فقد ورد في الكتاب العزيز إحياء قتيل بنى إسرائيل وإخباره بقاتله وكان عيسى صلى الله عليه وسلم يحيى الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم أحيا الله تعالى على يديه جماعة من الموتى . وإذا ثبت هذا فما يمنع من إيمانهما بعد إحيائهما زيادة في كرامته وفضيلته مع ما ورد من الخبر في ذلك ويكون مخصوصاً من^(١) مات كافراً .

وقوله : « فمن مات كافراً » إلى آخر كلامه مردود بما في الخبر أن الله رد الشمس على نبيه صلى الله عليه وسلم بعد مغيبها حتى صلى على العصر . ذكره الطحاوي وقال إنه حديث ثابت . فلو لم يكن رجوع الشمس نافعاً وأنه لا يتجدد الوقت لما ردها عليه ، فلكذلك يكون لإحياء أبوي النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قبل الله تعالى إيمان قوم يونس وتوبتهم مع تلبسهم بالعذاب كما هو أحد الأقوال وهو ظاهر القرآن .

وأما الجواب عن الآية فيكون ذلك قبل إيمانهما وكونهما في العذاب . انتهى كلام القرطبي . ونقله الحافظ في شرح الترمذي ملخصاً له . وأقره .

قال الشيخ رحمه الله : استدلاله على عدم تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غابة الحسن ولهذا حكم بكون الصلاة آداءً وإلا لم يكن لرجوعها فائدة إذ كان يصح قضاء العصر بعد الغروب . قال : وقد ظفرتُ باستدلال أوضح منه ، وهو ما ورد أن أصحاب الكهف يُبعثون آخر الزمان ويحجُّون ويكونون من هذه الأمة تشريعاً لم بذلك .

وورد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً : أصحاب الكهف أعوان المهدي . رواه ابن مردويه في التفسير . فقد اعتد بما يفعله أصحاب الكهف بعد حياتهم عن الموت .

(١) غير ط : فيمن مات .

ولا بدّ في أن يكون الله تعالى كسبَ لأبوي النبي صلى الله عليه وسلم عُمرًا ثم قبضهما قبل استيفائه ثم أعادهما لاستيفاء تلك اللحظة الباقية وآمنا فيها فيُحدّ به ويكون تأخير تلك البقية بالمدّة الفاصلة بينهما لاستندراك الإيمان ، من جملة ما أكرم الله بها نبيه صلى الله عليه وسلم ، كما أن تأخير أصحاب الكهف هذه المدّة من جملة ما أكرموا به ، فيُحوزون شرفَ الدخول في هذه الأمة .

وأما حديث : « ليت شعري ما فعل أبواي » فإنه مُغضَّل ضعيف لا تقوم به حجة . وقال الحافظ ابن سيّد الناس في « العيون » بعد أن ذكر أنه روى أن الله تعالى أحيا أبويه فأما به قال : وهو مخالف لما أخرجه أحمد عن أبي رزين العقيلي قال : قلت : يا رسول الله أين أمي ؟ قال : أملك في النار . قلت : فأين من مضى من أهلك ؟ قال : أما ترضى أن تكون أملك مع أمي . قال : وذكر بعض أهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقياً في المقامات السنية صاعداً إلى الدرجات العلية إلى أن قبض الله روحه الطاهرة لديه وأزلفه بما خصّه به لديه من كرامة القلوب عليه ، فمن الجائز أن تكون هذه كرامة حصلت له صلى الله عليه وسلم بعد أن لم تكن وأن يكون الإحياء والإيمان متأخراً عن تلك الأحاديث ، فلا تعارض . انتهى .

فصل

في الكلام على أحاديث النهي عن استغفار النبي صلى الله عليه وسلم لأبويه
حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال : « ليت شعري ما فعل أبواي » فنزل « إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تُسأل عن أصحاب الجحيم » فما ذكرهما حتى توفاه الله . رواه ابن جرير^(١) وغيره عن محمد بن كعب القرظي مرسلًا وسنده ضعيف لا تقوم به حجة . وروى أيضاً عن داود ابن أبي عاصم نحوه وهو مُغضَّل وسنده ضعيف لا تقوم به حجة . ثم إن هذا السبب مَرْمُودٌ بوجوه أخرى من جهة الأصول والبلاغة وأسرار البيان ، وذلك أن الآيات من قبل هذه الآيات ومن بعدها كلها في اليهود من قوله تعالى « يا بَنِي إِسْرَائِيلَ

(١) تفسير الطبري ١/١٦١ (طالبي) .

اذكروا نعمتي التي أنعمتُ عليكم وأوفُوا بعهدي أوفِ بعهديكم وإياي فارهبون^(١) » إلى قوله : « وإذا ابتلى إبراهيمُ ربهُ بكلمات » واختتمت القصة بمثل ما صُدِّرت به وهو قوله « يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمتُ عليكم » الآيتين فتبين أن المراد بأصحاب الجحيم كفار أهل الكتاب وقد ورد ذلك مصرحاً به في الأثر . روى عبد بن حميد والقرطبي عن معجمه قال : من أول البقرة أربع آيات في نعت المؤمنين ، وآيتان في نعت الكافرين ، وثلاث عشرة آية في نعت المنافقين ، ومن أربعين آية إلى عشرين ومائة في بني إسرائيل .

ومما يؤيد ذلك أن السورة مدنية وأكثر ما خطب فيها اليهود ، وبرُشِّح ذلك من حيث المناسبة أن الجحيم اسم لما عظم من النار كما هو مقتضى اللغة والآثار ، روى ابن جرير عن مالك^(٢) في الآية قال : الجحيم اسم لما عظم^(٣) من النار .

وروى ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله تعالى « لها سبعة أبواب » قال : أولها جهنم ثم لقي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ، ثم الهاوية . قال : والجحيم فيها أبوجهل^(٤) .

إسناده صحيح .

فاللائق بهذه المتزلة من عظم كفره واشتد وزره وعانده عند الدعوة ، وبدل وحرف ويحده بعد علم ، لا من هو بمظنة التخفيف .

وإذا كان قد صحَّ في أبي طالب أنه أهون أهل النار عذاباً لقربته منه صلى الله عليه وسلم وبره به ، مع إدراكه الدعوة وامتناعه من الإجابة وطول عمره ، فما ظنك بأبوتيه اللذين هما أشد منه قرباً وأكد منه حباً ، وأبسط علواً وأقصر منه عمراً ؟ فمعاذ الله أن يُظن بهما أنهما في طبقة الجحيم وأن يشدد عليهما العذاب العظيم هذا لا يفهمه من له أدنى فوق .

(١) سورة البقرة ٤٠ .

(٢) ط : عن أبي مالك .

(٣) غير ط : الجحيم ما عظم من النار .

(٤) تفسير الطبري ٣٥/١٤ الحديث .

حديث : أنه صلى الله عليه وسلم استغفر لأُمَّه فغُربَ جبريل في صدره وقال لا تَسْتَغْفِرَ لِمَنِ مَاتَ مُشْرِكًا .

رواه البيهقي في مسنده من لا يُعرف فلا تقوم به حجة .

وأما ما يُروى في سبب نزول قوله تعالى « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين » من أن النبي صلى الله عليه وسلم استغفر لأُمَّه فنزلت الآية . فرواه الحاكم عن ابن مسعود ، وابن جرير من طريق عطية التوفي ، والطبراني من طريق عكرمة ، كلاهما عن ابن عباس وابن مردويه عن بُرَيْدة قال : وفيه أن قبرها بمكة .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : (فلما حديث ابن مسعود وإن صححه الحاكم فقد تعقبه الذهبي في مختصره فقال : في مسنده أيوب بن هاني ضعفه ابن معين . فهذه علة تُقدح في صحته . وله علة ثانية وهي مخالفته لما في صحيح البخاري وغيره أن هذه الآية نزلت بمكة عقب موت أبي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم له كما سيأتي في باب موت أبي طالب . وأما حديث ابن عباس فله عِلتان : مخالفته للحديث الصحيح كما سبق وضعف إسناده . وأما حديث بُرَيْدة فله عِلتان : إحداهما المخالفة في سبب نزول الآية . والثانية : قال ابن سعد بعد تخريجه : هذا غلط وليس قبرها بمكة وقبرها بالأبواء .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وأصح هذه الطرق أن النبي صلى الله عليه وسلم زار قبر أُمّه في أَلْفَى^(١) مُقَنَّعَ فما رآه أكثر باكباً من ذلك اليوم . رواه الحاكم وصححه عن [بُرَيْدة]^(٢) . وهذا القدر لا عِلّة له ، وليس فيه مخالفة لشيء من الأحاديث ولا نُهي عن الاستغفار ، وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل عند زيارة الموتي من غير سبب تلقيب ونحوه .

ثم قال الشيخ : وقد ظفرت بأثر يدل على أنها ماتت وهي موحّدة . فذكر أنز أم معاوية بنت أبي رُهم عن أُمّها - السابق ثم قال : فهذا القول من أم النبي صلى الله عليه وسلم صريح في أنها موحّدة إذ ذكرت دينَ إبراهيم وَبَعَثَ ابنُها صلى الله عليه وسلم بالإسلام من عند ذي

(١) غير ط : في ألف .

(٢) يمان بالأصول . وما أنه عن سيرة ابن كثير ٢٣٦/١ . وفيها أورد طرق هذا الحديث وتقدمها .

الجلال والإكرام ونَهَيْه عن عبادة الأصنام ومولاتها مع الأقوام وهل التوحيد شيء غير هذا ؟ التوحيد الاعتراف بالله وإلهيته وأنه لا شريك له والبرائة من عبادة ^(١) الأصنام ونحوها . وهذا القنر كاف في التبري من الكفر وصفة ثبوت التوحيد في الجاهلية قبل البعثة . وقد قال العلماء في حديث الذي أمر بنبيه عند موته أن يَحْرِقوه وَيَسْحَقوه وَيُذَرِّوه في الرِّيح وقوله : « إِنَّ قَدَرَ اللَّهِ عَلَيَّ » إِنَّ هذه الكلمة لا تنافي الحكم بإيمانه لأنه لم يشك في القدرة ولكن جهل فظن أنه إذا فعل ذلك لا يُعَاد. ولا يُظَنُّ بكلِّ من كان في الجاهلية أنه كان كافراً ، فقد كان جماعة تحنّفوا وتركوا ما كان عليه أهل الشرك وعسكوا بليين إبراهيم صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد ، كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل ، فكلهم محكوم بإيمانه في الحديث ومشهود له بالجنة ، فلا يذع أن تكون أم النبي صلى الله عليه وسلم منهم ، كيف وأكثر من تحنّف إنما كان سبب تحنّفه ما سمعه من أهل الكتاب قُرْبَ زمنه صلى الله عليه وسلم من أنه قُرْبَ بَعَثَ نبيٍّ من الحرم صفته كذا ، وأم النبي صلى الله عليه وسلم سمعت من ذلك أكثر مما سمعه غيرها ، وشاهدت في حنّله وولادته من آياته الباهرة ما يحتمل على التحنّف ضرورة ، ورأت ^(٢) النور الذي خرج منها أضادت له قصور الشام حتى رأتها كما ترى أمهاتُ النبيين صلى الله عليهم أجمعين وقالت لحليمة حين جاءت به وقد شقَّ صدره وهي مدعورة : أغشيتا عليه الشيطان ؟ كلا والله ما للشيطان عليه سبيل وإنه لكائن لابني هذا شأن . في كلمات أخرى من هذا النمط ، وقلمت به المدينة عام وفاتها وسمعت كلامَ اليهود فيه وشهادتهم- له بالنبوة ورجعت به خمات في الطريق . فهذا كله مما يؤيد أنها تحنّفت في حياتها .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : فإن قلت كيف قررت أنها كانت موحدة في حياتها ومتحنّفة وقد صح أنه استأذن ربه في الاستغفار لها فلم يؤذن له . وقوله في الحديث : « أَيُّ مَعِ أَمَكَا » يُؤْذَنُ بخلاف ذلك وَهَيْكُ أجبتَ عنهما فيما يتعلق بحديث الإحياء بأنهما متقدمان في التاريخ وذلك متأخر فكان ناسخاً ، فما تقول في هذا ؟ فإن الموت على التوحيد ينفي التعذيب البتة ؟

(١) ط : والبرائة من الأصنام .

(٢) ص : إذ رأته .

قلت : أما حديث : « أُمِّي مع أُمِّكَا » وإنَّ صححه الحاكم ، فقد تقرر في علوم الحديث أن الحاكم يتساهل في التصحيح . وقال الذهبي بعد قول الحاكم في هذا الحديث : إنه صحيح : قلت : لا والله فإنَّ عثمان بن عُمَيْرٍ ضَعُفَ الدارقطني . فبينَ الذهبي ضعفَ الحديث وحلف عليه عيمناً . وعلى تقدير أن يكون صحيحاً فأحسن ما يقرر به الجواب أن يقال : إن قوله « أُمِّي مع أُمِّكَا » صَرَّحَ قَبْلَ أَنْ يُوْحَى إِلَيْهِ أَنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « لَا أَدْرِي تَبِعًا كَانَ نَبِيًّا أَمْ لَا » رواه الحاكم وابن شاهين من حديث أَبِي هُرَيْرَةَ . وقال صلى الله عليه وسلم بعد أن أُوْحِيَ إِلَيْهِ فِي شَأْنِهِ : « لَا تَسْبُوا تَبِعًا فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ » رواه ابن شاهين في نُسَخِهِ مِنْ حَدِيثِ مَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ . وَكَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلًا لَمْ يُوحَ إِلَيْهِ فِي شَأْنِهَا شَيْءٌ وَلَمْ يَبْلُغْهُ الَّذِي قَاتَلَهُ عِنْدَ مَوْتِهَا وَلَا تَذَكَّرَهُ فَإِنَّهُ كَانَ إِذْ ذَلِكَ ابْنُ خَمْسِي سَنِينَ ، فَأَطْلَقَ الْقَوْلَ بِأَنَّهَا مَعَ أُمِّهَا جَزَاءً عَلَى قَاعَةِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ ، ثُمَّ أُوْحِيَ إِلَيْهِ فِي أَمْرِهَا بَعْدَ ذَلِكَ .

ويؤيد ذلك أن في آخر الحديث نفسه « مَا سَأَلْتُهُمَا رَبِّي » فهذا يدل على أنه لم يكن بعدُ وقعت بينه وبين ربه مراجعة في أمرها ثم وقع بعد ذلك . وأما عَدَمُ الْإِذْنِ فِي الْاسْتِغْفَارِ فَلَا يُلْزَمُ مِنْهُ الْكُفْرَ بِدَلِيلِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُمْنَعًا فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ عَلَيْهِ دَيْنٌ لَمْ يَتْرَكَ وِفَاءً وَمَنِ الْاسْتِغْفَارُ لَهُ وَهُوَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ اسْتِغْفَارُهُ مُجَابٌ عَلَى الْفَوْرِ ، فَمَنْ اسْتِغْفَرَ لَهُ وَصَلَ عَقَبَ دَعَائِهِ إِلَى مَنْزِلِهِ الْكَرِيمِ فِي الْجَنَّةِ وَالْمُتَدَبِّعُونَ مَجْبُوسُونَ عَنْ مَقَامِهِ حَتَّى يُقْفَى دِينُهُ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ « نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مَعْلُوقَةٌ بِدِينِهِ حَتَّى يُقْفَى »^(١) « فَقَدْ تَكُونُ أُمُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ كَوْنِهَا مُتَحَنِّنَةً كَانَتْ مَجْبُوسَةً فِي الْبَرَزَخِ عَنِ الْجَنَّةِ لِأُمُورٍ أُخْرَى غَيْرِ الْكُفْرِ اقْتَضَتْ أَنْ لَا يُؤْذَنَ لَهُ فِي الْاسْتِغْفَارِ إِذْ ذَاكَ بِسَبَبِهَا إِلَى أَنْ أَوْذَنَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَجَابَ عَنِ الْحَبِيثَيْنِ بِأَنَّهَا كَانَتْ مُحَلَّةً غَيْرَ أَنَّهَا لَمْ يَبْلُغْهَا شَأْنُ الْبَيْتِ وَالنُّشُورِ وَذَلِكَ أَصْلٌ كَبِيرٌ ، فَأَحْيَاهَا اللَّهُ تَعَالَى لَهُ حَتَّى آمَنَتْ بِالْبَيْتِ وَبِجَمِيعِ مَا فِي شَرِيعَتِهِ وَلِذَلِكَ تَأَخَّرَ لِإِحْيَاؤِهَا^(٢) إِلَى حِجَّةِ الْوُدَاعِ

(١) سنن الترمذي كتاب الجنائز باب ٧٦ .

(٢) ط : إسباؤها .

حتى تمت الشريعة^(١) ونزل : « اليوم أكملت لكم دينكم^(٢) » فأحييت حتى آمنت بجميع ما أنزل عليه وهذا معنى نفيس بليغ . وبسط الشيخ رحمه الله تعالى الكلام على ذلك في كتابيه « الدرر الكامنة في إسلام^(٣) السيدة آمنة » وفي « مسالك الحنفيا في والدى المصطفى » والذي ذكرته خلاصتهما وفيه مناقشات ليس المقام لاثقاً لذكرها .

وتقدم في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ما فيه مَفْتَع .

وقد وقعتُ على فتوى بخط بعض علماء المغاربة بسطَ فيها الكلام على هذا المقام ورجَّح ما مشى عليه الشيخ ، ومن جملة ما ذكره : أن المتكلم في هذا المقام على ثلاثة أقسام : قسم يوجب تكفيراً قائله وزنلقتَه وليس فيه إلا القتل دون تعلم ، وهو حيث يتكلم بمثل هذا الكلام المؤذى في أبويه صلى الله عليه وسلم قاصداً لأذيتِه^(٤) وتعييره والإضرار به والتجسُّر على جهته العزيزة بما يصادم تعظيمه وتوقيره^(٥) .

وقسم ليس على المتكلم به وَصْم وهو حيث يدعوه داع ضرورى إلى الكلام به ، كما إذا تكلم على الحديث مفسراً له ومقرراً ، ونحو ذلك مما يدعو إلى الكلام به من الدواعى الشرعية .

وقسم يَحْرُم علينا التكلم فيه ولا يَبْلُغ بالتكلم به^(٦) إلى القتل ، وهو حيث لا يدعوه داع شرعى إلى الكلام به فهذا يؤدَّب على حسب حاله ويشدَّد في أدبه إن عُلِم منه الجرأة وعدم التحفظ في اللسان ، ويُعزَل عن الوظائف الشرعية . واستدل بعزل عمر بن عبد العزيز عامله . وسبق ذلك في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم^(٧) .

(١) ط : الشرائع .

(٢) سورة المائدة الآية ٣ .

(٣) ط : في إيمان .

(٤) غير ص : لإذيتِه .

(٥) غير ط : وتوقيفه .

(٦) ث م : ولا يباح بالتكلم فيه .

(٧) سبق ذلك في الجزء الأول من هذا الكتاب .

ثم قال : ولا ينبغي لعاقل إنكارُ ذلك . أى حديث إحياء أبويه صلى الله عليه وسلم -
فكرامته صلى الله عليه وسلم على مَوْلَاهُ أعظمُ من ذلك ، ولا يُتَشَاغَلُ في هذا المقام بكونه
صحيحاً ، فقد قال العلماء : أحاديثُ الترغيب والترهيب لا يُشْتَرَطُ فيها الصحة ، فما بالك
بهذا المقام ؟ ولا مانع من صحته إن شاء الله تعالى وذلك هو الذى يغلب على ظن كل مُحب
للجناب الشريف صلى الله عليه وسلم .

الباب الثاني

في كفالة عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفة بشأنه

لَمَّا توفيت آمنَةُ أم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضمه إليه جده عبد المطلب ورقَّ عليه رقة لم يرقها على ولده .

قال ابن إسحاق : حدثني العباس بن عبد الله بن مَعْيَد عن بعض أهله قال : كان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة وكان لا يجلس عليه أحد من بنيهِ لإجلالِ له ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي حتى يجلس عليه فيذهب أعمامه يؤخرونه فيقول جده : دَعُوا ابني . فيمسح ظهره ويقول : إِنَّ لابي هذا لَشَأْنًا^(١) .

وروى أبو نُعَيْم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مثله . وزاد : دَعُوا ابني يجلس فإنه يحسُّ من نفسه بشيء ، وأرجو أن يبلغ من الشرف ما لم^(٢) يبلغه عربي قبله ولا بعده^(٣) .

وروى ابن سعد وابن حساكر عن الزُّهري ومجاهد ونافع وابن جُبَيْر قالوا : كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس على فراش جده فيذهب أعمامه ليؤخروه فيقول عبد المطلب : دعوا ابني إنه ليؤنس مُلْكًا^(٤) .

وقال قوم من بني مُذَلِّج لعبد المطلب : احتفظ به فإننا لم نَرَقْدَمًا أشبه بالقدم التي في المقام منه^(٥) .

وقال عبد المطلب لأمِّ أُمَيْن : يا بركة احتفظي به لا تَغْفلي عنه فإن أهل الكتاب يزعمون أنه نبي هذه الأمة .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ١٦٨/١ .

(٢) ط : ما لا يلائمه .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٢١ (ط حيدر آباد الثانية) .

(٤) طبقات ابن سعد ٧٠/١ .

(٥) الاكتفاء ١٧٨/١ .

وروى المحاكمي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : سمعت أبي يقول : كان لعبد المطلب مفرش في الجحر لا يجلس عليه غيره وكان حرب بن أمية فمن دونه يجلسون حوله دون المقرش ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً وهو غلام لم يبلغ الحلم فجلس على المقرش فجذبته رجل فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عبد المطلب - وذلك بعد ما كُفَّ بصره : ما لابني يبكي ؟ قالوا له : أراد أن يجلس على المقرش فممنعه . فقال عبد المطلب : دعوا ابني يجلس عليه فإنه يحسن من نفسه بشرف وأرجو أن يبلغ من الشرف ما لم يبلغه عربى قبله ولا بعلمه^(١) .

وروى البلاذري عن الزهري ومحمد بن السائب أن عبد المطلب كان إذا أتى بالطعام أجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه وربما أقعده على فخذه فيؤثره بأطيب طعامه ، وكان رقيقاً عليه بَرّاً به ، فربما أتى بالطعام وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حاضراً فلا يمس شيئاً منه حتى يؤتى به . وكان يُفرش له في ظل الكعبة ويجلس يتنوه حول فراشه إلى خروجه فإذا خرج قاموا على رأسه مع عبيده لإجلاله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي وهو غلام جحر فيجلس على الفراش فيأخذه أعمامه ليؤخروه فيقول عبد المطلب : دعوا ابني ما تريدون منه ؟ إن له لثأناً . ويقبل رأسه ويمسح صدره ويسر بكلامه [وما يرى منه]^(٢)

وروى أبو نعيم عن محمد بن عمر الأسلمي عن شيوخه قالوا : بيننا عبد المطلب يوماً في الجحر وعنده أسقف نجران وهو يحادثه ويقول : لانا نجد صفة نبي بقي من ولد إسماعيل ، هذا البلد مؤله ومن صفته كذا وكذا . وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إليه الأسقف وإلى عينيه وإلى ظهره وإلى قدميه فقال : هو هذا ، ما هذا منك ؟ قال : هذا ابني . قال الأسقف : لا ، ما نجد أباه حياً . قال : هو ابن ابني وقد مات أبوه وأمه حُبلى به . قال : صدقت . قال عبد المطلب لبنيه : تحفظوا بابن أخيكم ألا تسمعون ما يقال فيه^(٣) ؟ .

وروى البخاري في تاريخه وابن سعد والحاكم وصححه ، عن كندير بن سعيد بن حيوة ويقال حيثة ، عن أبيه ، والبيهقي عن معاوية بن حيدة قال الأول : خرجت حاجاً

(١) الورق ١/١٢٠ .

(٢) من أنساب الأشراف للبلاذري ٨١/١ .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٢ .

في الجاهلية . وقال الثاني : خرجت معتمراً في الجاهلية . قالوا : فلماذا شيخ طويل يطوف بالبيت وهو يقول :

رُدُّ إِلَى رَاكِبِي مُحَمَّدًا ارُدُّدْهُ رَبِّي وَاتَّخِذْ^(١) عِنْدِي يَدًا

فسألاً عنه ف قيل هذا سيد قريش عبد المطلب له إيل كثيرة فلماذا ضل منها شيء بعث فيه بنيه يطلبونها فلماذا غابوا بعث ابن ابنه ولم يبعثه في حاجة إلا أنجح فيها ، وقد بعثه في حاجة أعيا عنها^(٢) بنوه وقد أبطأ عليه . قالوا : فلم نلبث حتى جاء رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بالإيل معه ، فقال له عبد المطلب : يا بني حزنتُ عليك حزناً لا تفارقني بعدُ أبداً^(٣) .

وروى ابن الجوزي عن أمِّ أمين رضي الله تعالى عنها قالت : كنت أحضن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فغفلت عنه يوماً فلم أدر إلا بعبد المطلب قائماً على رأسي يقول : يا بركة . قلت : لبيك . قال : تَدْرِينَ أَيْنَ وجدت ابني ؟ قلت : لا أدري . قال : وجدته مع غلمان قريباً من السُّرَّة ، لا تغفلي عنه فإن أهل الكتاب يزعمون أنه نبي هذه الأمة وأنا لا آمَنُهم عليه^(٤) .

(١) ط : واصطخ .

(٢) غير ط : منها .

(٣) طبقات ابن سعد ٢٠/١ القسم الأول .

(٤) السوفا ١٢٠/١ .

الباب الثالث

في استسقاء أهل مكة بجَدِّه وهو معهم وسُقياهم ببركته

روى ابن سعد والبلاذري وابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي عن رُقَيْقَةَ بنت أبي صَيْقٍ ابن هاشم وكانت لَيْدَةَ عبد المطلب قالت : تنابت على قريش سينون جدبة أقحلت الجلد وأدقت العظم ، فبينما أنا نائمة أو مهوَّمة إذا هاتف يصرخ بصوت صَحْل يقول : يا معشر قريش إن هذا النبي المبعوث منكم قد أظلتكم أيامه وهذا إبان مَخْرَجِهِ ^(١) فحيّ هلاً بالحيا والخصب ، ألا فانظروا رجلا منكم وسيطا عظاما جساما أبيض بَضًا أَوْطَف الأهداب سهل الخلين أشم العرزين له فخر يَكْظُم عليه وسنة يَهْدِي ^(٢) إليها ، فليخلص هو وولده وولد ولده ، وليذلف إليه من كل بطن رجل ، فليشئوا من الماء ^(٣) وليمسوا من الطيب ثم يستلم الركن ، وليطوفوا بالبيت سبعا ثم ليرتقوا أبا قُبَيْس فليستق الرجل وليؤمن القوم ، ألا وفيهم الطيب الطاهر فغتم إذا ما شتم .

قالت : فأصبحتُ مذعورة قد اقشعر جلدي وولك عقل واقتصيت رؤياي فنمتُ في شعاب مكة ، فما بقى أبطحي إلا قال : هذا شَيْبَةُ الحَمْد . وتنامتُ عنده قريش وانقضَّ إليه من كل بطن رجل فشئوا من الماء ومسوا من الطيب واستلموا وطافوا ثم ارتقوا أبا قُبَيْس فظفّق القوم يَدْلِفون حوله ما إن يُدرك سَعِيهم مُهَلَّة ، حتى قَرَّ للروثة ، فاستكفوا جانبيه ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ غلام قد أَيْقَعَ أو كرب فقام عبد المطلب فقال : اللهم سادَّ الحَلَّة وكاشف الكُرْبَة أنت عالم غير مُعَلَّم ومستول غير مُبْخَل وهذه عبادك وإماؤك بعثت أحرَمَكَ ^(٤) يَشْكُون إليك سنتهم التي قد أقحلت الظلف والخف فأمطرنا الله

(١) ط : غسوجه .

(٢) ط : يَهْدِي . وفي أحلام النبوة للساوري والسوفا : وسه يهدي إليه .

(٣) ط : بالماء .

(٤) غير ط : رحمتك .

غَيْثًا مَرِيحًا مُغْدِقًا . فما برحوا حتى انفجرت السماء بمائها وَكَظَّ الوادِي بشيجه فَلَسَمَعَتْ
شَيْخَان قَرِيشَ وَهِيَ تَقُول لَعِبِ الْمَطْلَب : هِنِيئًا لَكَ أَبَا الْبَطْحَاءِ بِكَ عَاشَ أَهْلُ الْبَطْحَاءِ .
وَفِي ذَلِكَ تَقُول رُقَيْقَةَ بَنَتْ أَبِي صَبِيئِ :

بَشِيبَةِ الْحَنْدِ أَسَى اللَّهُ بِلَدُنَا وَقَدْ فَقَدْنَا الْحَيَا وَاجْلُوذَ الْمَطَرُ
فَجَادَ بِالْمَاءِ جَوْنِي لَسَه سَبَلُ سَحَا فَعَاشَتْ بِهِ الْأَنْعَامُ وَالشَّجَرُ
سَيَّلَ مِنْ اللَّهِ بِالْيَمُونِ^(١) طَائِرُهُ وَخَيْرَ مَنْ بَشَّرَتْ يَوْمًا بِهِ مُصَرُّ
مُبَارَكِ الْأَمْرِ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِهِ مَا فِي الْأَنْعَامِ لَهُ عِذْلٌ وَلَا خَطَرُ^(٢)

[تفسير الغريب]

رُقَيْقَةَ : براء مضمومة وقافين مصغرة ، بنت أبي صبيئ بن هاشم بن عبد المطلب بن
هاشم الهاشمية والدة مخزومة بن نوفل . ذكرها ابن سعد في المسلمات المهاجرات^(٣) .
لِئْلَةِ الرَّجُل : تَرْبُهُ الَّذِي وَلَدَ هُوَ وَإِيَاهُ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ .

التتابع : بمثنائين فوقيتين فألف فمثناة تحتيه فعين مهملة قال في النهاية : الوقوع
في الشر من غير فكرة ولا روية والمتابعة عليه ، ولا يكون في الخير . وقال غيره : التتابع
بالموحدة يقال في الخير ، والمثناة يقال في الشر .

السُّنُون : جمع سَنَةٍ وَهِيَ الْجَذْبُ يَفْتَحُ الْجِمْ وَسَكُونُ الدَّالِ الْمَهْمَلَةِ نَقِيضُ الْخُضْبِ .
أَقَحَلَتْ : بِقَافٍ فَحَاءٍ مَهْمَلَةٍ : أَتَيْسَتْ . مُهَوِّمَةٌ : يَضُمُّ الْمِيمَ وَفَتْحُ الْهَاءِ وَكَسْرُ الْوَاوِ الْمَشْدُودَةِ
قَالَ فِي النَّهْيَةِ : التَّهْوِيمُ : أَوَّلُ النَّوْمِ ، وَهُوَ دُونَ النَّوْمِ الشَّدِيدِ .
الْمُهَاتِفُ : مَا يُسْمَعُ صَوْتُهُ وَلَا يَرَى شَخْصَهُ .

بِصَوْتِ صَحْلٍ : بِصَادٍ مَفْتُوحَةٍ فَحَاءٍ مَهْمَلَتَيْنِ فَلَامٌ أَيْ غَيْرُ^(٤) حَادٍ الصَّوْتِ .

(١) ط : باليمون .

(٢) أنساب الأشراف ٨٢/١ والوفاء ١٢٠/١ وأعلام النبوة لماوردى ص ١١٥ .

(٣) التي في طبقات ابن سعد زيب بنت صبيئ ، ولم يرد فيه ذكر لرقيقة ، وقد ذكر في أول الخبر أن رقيقة كانت
لدة عبد المطلب ، فكيف تكون من المسلمات المهاجرات .

(٤) ط : أي حاد الصوت . وفي القاموس : صحل صوته ، كفرح ، فهو أعمل وأصل . يح أو احد في جمع .
أو الصحل حركة : خشونة في الصدر وانشقاق في الصوت من غير أن يستقيم .

إِبْتَانِ الشَّيْءِ بِكسر الهمزة وتشليد الموحدة : وقته .

حَيَّ هَلًا : اسم فعل بمعنى أقبلوا وأسرعوا ، وهى كلمتان جعلنا كلمة فَحَيَّ بمعنى أَقْبِلْ وهلا بمعنى أسرع .

الحَيَّا بالقصر : الْغَيْثُ .

الْخَضْبُ بالكسر : نقيض الجذب .

وَسَيْطًا : يقال فلان وسيط قومه إذا كان أوسطهم نَسَبًا وأرفعهم محلا .

عُظَامًا : بضم العين المهملة بمعنى عظيم . جُسَامًا : بضم الجيم بمعنى جسيم .

بَضًا : بموحدة فضاء معجمة مشددة قال فى النهاية : البضاضة رَقَّةُ اللون وصفاءه الذى يؤثر فيه أدنى شئ .

الْوَلَطُ : بفتح الواو والطاء المهملة : طول شعر العين مع سعتها .

الشَّمَمُ : ارتفاع قصبه الأنف واستواء أعلاها وإشراف الأرنبة قليلا .

العَرْنَيْنِ بكسر العين المهملة وسكون الراء : الأنف وهذا اللفظ كناية عن الرفعة والعلو وشرف النفس .

يَكْظُمُ عليه : بمثناة تحتية مفتوحة فكاف ساكنة فطاء مشالة مضمومة فميم أى لا يُبْدِيهِ ولا يظهره .

يَذْلِفُونَ : يبدال مهمة وفاء : أى يَكْرِبُونَ منه .

شَنُّوا من الماء : اغتسلوا به . تنام القومُ : جاتمعوا كلهم وتغوا .

العَلَّاتُ : بعين مهملة مفتوحة فذال معجمة فراء فناء ثأنيث جمع عِلْدَةٍ بفتح أوله وكسر ثانيه وهى قَنَاء الدار ، وهو سَعَة أمامها . وقيل : ما امتد من جوانبها .

الغَنَقُ بفتح الغين المهملة : المطر الكبير القطر ، والمُعْدِقُ : مُفْعِل منه .

مَرِيحًا بفتح الميم : مُخَصَّبًا .

الحَيَّا : هنا^(١) بالقصر المطر .

(١) ط : هو بالقصر .

اجلُوذ المطر : بجيم فلام مشددة مفتوحتين فذال معجمة قال في النهاية : امتد وقتُ
تأخره وانقطاعه .

جَوْنِي : بفتح الجيم وسكون الواو وتشديد الياء منسوب إلى الجَوْن وهو من الألوان
يقع على الأبيض والأسود ، والجمع جُون بضم الجيم ، وقيل الياء فيه للمبالغة كما يقال
في الأحمر أحمرى .

السَّيْلُ : بسين مهملة فباء موحدة مفتوحتين المطر الجَوْدُ الهاطل يقال أسيل المطرُ
والدمع : إذا هطلا والاسم السَّيْلُ بالتحريك .

سَحًا : بسين فحاء مهملة مشددة مفتوحتين : يقال سَحَّ المطر والدمع وغيرهما يَسْحُ
بالضم سُوحًا وسَحًا : سَالَ . ويقال السَّحُّ : الصَّبُّ الكثير .

الميمون طائره : أى المبارك حظُّه ويجوز أن يكون أصله من الطير السارح والبارح .
العذل بكسر العين : المثل . الخطر بخاء معجمة : الشبيه والمثل .

الباب الرابع

فيما حصل له في سنة سبع من مولده

قال الحافظ أبو الفرج ابن الجوزي في «الوفا» في سنة سبع من مولده صلى الله عليه وسلم أصابه رمد شديد فعولج بمكة فلم يُغن فقبل لعبد المطلب إن في ناحية عكاظ راهبا يعالج الأعين فركب إليه فناداه ودَّيره مُغلق فلم يجبه فتزلزل دَيره حتى كاد أن يسقط عليه فخرج مبادرا فقال : يا عبد المطلب إن هذا الغلام نبى هذه الأمة ولو لم أخرج إليك لخرت على دَبري فأرجع به واحفظه لا يقتله بعض أهل الكتاب . ثم عالجته وأعطاه ما يعالج به . وألقى له ^(١) المحبة في قلوب قومه وكل من يراه ^(٢) .

عكاظ : بضم العين وآخره ظاء مشالة معجمة : مكان بقرب عرفات .

(١) ط : عليه .

(٢) ط : وآه . والتبر في الوفا لابن الجوزي ١٠١/١ .

الباب الخامس

في وفاة عبد المطلب ووصيته لأبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم
وما ظهر في ذلك من الآيات

اختلف في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات جده فقيلاً : وله ثمان سنين
وقلعه في الإشارة . وقيل بزيادة شهر وعشرة أيام . وقيل تسع وقيل عشر وقيل ست .
ولعبد المطلب عشر ومائة سنة . وقلعه في الإشارة . وقيل اثنتان وثمانون سنة ويقال
بلغ مائة وأربعة وأربعين^(١) سنة . ويقال خمسا وتسعين سنة . ويقال مائة وعشرين .
قال الواقدي : وليس ذلك يثبت .

وروى محمد بن عمر الأسلمي عن أم أيمن أنها حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يبكي خلف سرير عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين ودفن بالحجون^(٢) .
وروى ابن سعد عن الواقدي عن شيوخه أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم :
أتذكر موت عبد المطلب ؟ قال : نعم أنا يومئذ ابن ثمان سنين^(٣) .

قال ابن إسحاق وغيره : ولما حضرت عبد المطلب الوفاة أوصى أبا طالب بحفظ رسول
الله صلى الله عليه وسلم وحياته والقيام عليه ، وأوصى به إلى أبي طالب ، لأن عبد الله
وأبا طالب كانا لأم واحدة ، فلما مات عبد المطلب كان أبو طالب هو الذي يلي أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جده^(٤) .

وروى ابن سعد والحسن بن عرفة وابن عساكر عن ابن عباس وغيره قالوا :
لما توفي عبد المطلب قبض أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يكون معه ، وكان

(١) ط : مائة وأربعين .

(٢) الوفا ١/١٢٩ . ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٣ .

(٣) السوفا ١/١٢٩ .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١/١٧٩ .

يحبّه حباً شديداً لا يحبّه ولله وكان لا ينام إلا إلى جنبه وصبّ به صَبَابَةً^(١) لم يصبْ مثلاً قط ، وكان يخصصه بالطعام وكان عيالُ أبي طالب إذا أكلوا جميعاً أو فرادى لم يشبعوا وإذا أكل معهم - رسولُ الله صلى الله عليه وسلم شبعوا . وكان أبو طالب إذا أراد أن يغدّبهم أو يُغثّهم يقول : كما أنتم حتى يحضر ابني . فيأتي رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فيأكل معهم فيُفضّلون من طعامهم ، وإن لم يكن معهم لم يُشبعهم ، وإن كان لبنا شرب أولهم ثم يتناول العيال القُعبَ فيشربون منه فيزوّون عن آخرهم من القُعب الواحد ، وإن كان أحدُهم يشرب قُباً وحده فيقول أبو طالب : إنك لَمبارك . وكان الصبيان يصبّون زَمْصاً شَمْصاً ويصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم دَهِيناً كحليلاً^(٢) .

وروى أبو نعيم عن أم أيمن قالت : ما رأيْتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم شكاً جوعاً ولا عطشاً لا في كَبَره ولا في صغره ، وكان يَغْلُو إذا أصبح فيشرب من ماء زمزم شربة فربما عرضنا عليه الغداء فيقول : أنا شعبان^(٣) .

وروى الحسن بن سفيان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : كان أبو طالب يقرب للصبيان تَصْبِيحهم فيضعون أيديهم فينتهبون ويكفُّ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يَدَهُ فلما رأى ذلك أبو طالب عزل له طعامه .

[تفسير الغريب]

صَبَّ به : يقال صَبَّ يَصْبُ بالفتح صَبَابَةً رَقَّ شوقه .

القُعب : قلدح من خشب : الرَّمَص بالتحريك وسخ يجتمع في الموق فإن سال فهو غَمَص وإن جمّد فهو رَمَص .

الشَّمْتُ : تلبّد الشعر لقلة تمهده بالدهن ،

والله تعالى أعلم .

(١) ت : م : عليه .

(٢) الاكثفا ١٩٠/١ والرقا ١٣٠/١ . ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٣ .

(٣) الاكثفا ١٩٠/١ .

ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٤

الباب السادس

في استسقاء أبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم
وعطش أبي طالب وشكواه ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

روى ابن عساكر عن جُلهمة بن عُرْفُطَةَ قال : قُلِعْتُ مكة وقریش فی قحط ، فقاتل منهم يقول : اعتمدوا واللات والعزرى . وقاتل منهم يقول : اعتمدوا مناة الثالثة الأخرى فقال شيخ وسيم حسن الوجه جيد الرأي : أئني تؤفكون وفيكم بقية^(١) إبراهيم وسُلالة إسماعيل . قالوا : كأنك عَنَيْتَ أبا طالب ؟ قال : لِيَهَا . فقاموا بِأَجْمَعِهِمْ وقمت معهم فلدققتنا عليه بابه فخرج إلينا رجلٌ حسن الوجه عليه إزار قد اتشح به فثاروا إليه فقالوا : يا أبا طالب ألقط الوادى وأجذب العيال فهلُم فاستسقى^(٢) لنا فخرج أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس دُجْنَةٌ تجلّت عليه سحابة قُتْماء وحوله أُغَيْلِمة فأخذهُ أبو طالب فألصق ظهره بالكعبة ولاد بِأُضْبِعِهِ^(٣) الغلامُ وما في السماء قَرَعَةٌ فأقبل السحاب من هاهنا وهاهنا وأغْدَقَ واغْدُوْدَقَ^(٤) وانفجر له الوادى وأخْصَبَ النادى والبادى . وفي ذلك يقول أبو طالب :

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ ثِمَالُ الْيَتَامَى عَصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ
يلوذ به الْهَلَالُكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فهم عنده في نعمة وَقَوَاضِي^(٥)

وقال ابن سعد : حدثنا الأزرق ، حدثنا عبد الله بن عون ، عن عمرو بن سعيد أن أبا طالب قال : كنت بغى المجاز مع ابن أخي ، يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأدركنى العطش فشكوت إليه فقلت : يا ابن أخى قد عطشت . وما قلت له ذلك وأنا أرى عنده

(١) غير ط : باقية .

(٢) غير ط : فاستسقى .

(٣) كذا بالأصول . وفي الخصائص : بإسبغه . وهو تحريف . وللإنسان ثيمان فقط ، والنبي : العنقه كلها ، أو وسطها ، أو الإبط أو ما بين الإبط إلى نصف العنقه .

(٤) الخصائص الكبرى من ابن عساكر ٢١٣/١ .

وأغدق المطر : وأغدودق : كثر قطره .

شيئا إلا الجَزَع قال : فَنُثِي وَرِكَه ثُمَّ قَالَ : يَا عَمَّ عَطَشْتُ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ . فَأَخَوَى بِعَقْبِهِ إِلَى الْأَرْضِ فَلَمَّا أَنَا بِالماء فَقَالَ اشْرَبْ فَشَرِبْتُ .

وله طرق أخرى رواها الخطيب وابن عساكر^(١) .

جُلُثُمَةٌ : [بجيم مضمومة ولام ساكنة وهاء مضمومة وميم مفتوحة]^(٢)

أَنْثَى : بمعنى كيف .

تَوْفُكُون : تصرفون .

ثَارُوا إِلَيْهِ : بالمثلثة : قاموا .

دُجْنَةٌ بدال مهملة فجيم مضمومتين : الظَّلَّة والجمع دُجْنَات . قَتَمَاء : بقاف فتناء مشناة

فوقية : الغبراء ، من القَتَام بالفتح وهو الغبار .

لاذ به : طاف .

قَزَعَةٌ : سحابة .

أَغْنَقَ : كَثُرَ .

اغلُدوقى : كذلك .

التَّحَال : تقدم الكلام عليه في أمثاله صلى الله عليه وسلم^(٣) .

خَوَّ المجاز : مكان على فرسخ من عرفة .

(١) ألفوا ١٣١/١ . وطبقات ابن سعد ١٥٢/١ (ط بيروت) .

(٢) بياض بالأصل والضميط من القاموس .

(٣) التحال : النيات التي يقوم بأمر قوم . وانتظر أبواب أمثاله صلى الله عليه وسلم في الجزء الأول من هذا الكتاب .

الباب السابع

في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه الزبير بن عبد المطلب إلى اليمن

قال ابن الجوزي في «الوفا» : لما أتت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بضع عشرة سنة خرج في سفر مع عمه الزبير ، فمروا بوادٍ فيه فحل من الإبل يمنع من يجتاز ، فلما رآه البعير برك وحك الأرض بكلِّكَله ، فنزل عن بعيره وركبه فسار حتى جاوز الوادي ثم حلَّ عنه ، فلما رجعوا من سفرهم مروا بوادٍ مملوء ماء يتدفق فوقفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اتبعوني . ثم اقتحمه فاتبعوه فأبيس الله الماء . فلما وصلوا إلى مكة تحلثوا بذلك فقال الناس إن لهذا الغلام شأنًا^(١) .

الكلُّكل والكلِّكال : الصُّدُر .

(١) الوفا ١/١٠١ .

الباب الثامن

في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب إلى الشام

روى ابن سعد وابن عساكر عن داود بن الحصين - بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابن اثنتي عشرة سنة . قال البلاذري : وهو الثبت^(١)

وروى أبو نعيم عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وابن سعد وابن عساكر عن عبد الله ابن محمد بن عقيل وابن سعد عن عبد الرحمن بن أبيزى ، والبزار والترمذى وحسنه عن أبي موسى الأشعرى ، وابن سعد عن داود بن الحصين وأبو نعيم عن محمد بن عمر الأسلمى ، والبيهقى عن محمد بن إسحاق قالوا : إن أبا طالب أراد المسير في ركب إلى الشام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أى عم إلى من تخلفنى هاهنا ؟ وصَبَّ به رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقاً له أبو طالب فلما سارا^(٢) أردفه خلفه فخرج^(٣) به فنزلوا على صاحب دَيْر فقال صاحب الدير : ما هذا الغلام منك ؟ قال : ابني . قال : ما هو بابنك وما ينبغي أن يكون له أب حَتَّى . قال : ولم ؟ قال : لأن وجهه وجه نبي وعينه عين نبي . قال : وما النبي ؟ قال : الذى يُوَسِّى إليه من السماء فيُنْبِئُهم أهل الأرض . قال الله أَجَلٌ مما تقول . قال : فأتق عليه اليهود .

ثم خرج حتى نزل براهب أيضاً صاحب دَيْر فقال : ما هذا الغلام منك ؟ قال : ابني قال : ما هو بابنك وما ينبغي أن يكون له أب حَتَّى . قال : ولم ؟ قال : لأن وجهه وجه نبي وعينه عين نبي . قال : سبحانه الله ! أَجَلٌ مما تقول .

(١) الذى في أنساب الأشراف للبلاذري ٩٦/١ : « فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة عرض لأبي طالب شخصاً إلى الشام في تجارة » .

(٢) غير ط : ساروا .

(٣) غير ط : فخرجوا .

وقال أبو طالب للنبي صلى الله عليه وسلم : يا بن أخى ألا تسمع ما يقولون ؟ قال :
أى ص لا تنكر لله قُدرة .

[خبر بحيرا]

فلما نزل الركب بُصِّرَ وبها راهب يقال له بِحِيرا فى صومعة له قال ابن اسحاق :
وكان أعلم أهل النصرانية . فلما نزلوا ذلك العام ببَحِيرا وكانوا كثيرا ما يَمُرُّون به قبل
ذلك لا يكلمهم ولا يَعرَضُ لهم ، حتى إذا كان ذلك العام نزلوا قريبا من صومعته فرأى
وهو فى صومعته رسولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فى رَكْبٍ حين أقبلوا وغمامة تظله من بين
القوم ثم أقبلوا فنزلوا فى ظِلِّ شجرة قريبا منه فنظر إلى الغمامة حين أظلت الشجرة
وتهشرت أغصانُ الشجرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استظلَّ تحتها ، فلما رأى
بَحِيرا ذلك نزل من صومعته وجعل يتخلَّلهم حتى جاء فأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال : هذا سيِّد العالمين هذا يبعثه الله رحمةً للعالمين . فقال له أشياخ من قريش^(١) :
وما عِلْمُكَ ؟ قال : إنكم حين أشرفتم من العقبة لم يمرَّ بشجر ولا حَجَرٍ إلا خرَّ ساجداً
ولا يسجدان إلا لنبي وإلى أعرفه بخاتم النبوة فى أسفل من غضروف كتفه مثل التفاحة .
ثم رجع وأمر بطعام ، كثير فصنع ثم أرسل إليهم فقال : إني صنعت لكم طعاما يا معشر
قريش وإني أحب^(٢) أن تحضروا كلكم صغيركم وكبيركم وحرُّكم وعبدكم . فقال رجل :
يا بحيرا إن لك اليوم لشأنا ما كنت تصنع هذا فيما مضى وقد كنا نمرُّ بك كثيرا فما شأنك ؟
فقال بحيرا : صدَّقتُ قد كان ما تقول ، ولكنكم ضَيِّفَ وقد أحببت أن أكرمكم وأصنع
لكم طعاما تأكلون منه . فاجتمعوا إليه ، فلما أتاها به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم راحَ
مع من يريعى الإبل . وفى رواية : فتخلَّف رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين القوم لحداثة
سنه فى رِحَالِ القوم ، فلما نظر بِحِيرا لم ير الصفة التى يعرف ويجد عنده ، فقال : يا معشر
قريش لا يتخلَّف أحدُ منكم عن طعامى هذا قالوا : ما تخلَّف عنك أحدُ بأنبيائك إلا غلام
هو أخذت القوم سنَّا تخلَّف فى رحالنا . فقال : لا تفعلوا ادعوه فليحضر هذا الطعام .
فقام الحارثُ بن عبد المطلب فأتى به ، فلما أقبل وعليه غمامة تظله فقالوا : انظروا إليه

(١) ط : أشياخ قريش .

(٢) ط : أرى .

عليه غمامة تظله . فلما دنا من القوم وجدهم سبقوه إلى قَيْءِ الشجرة فلما جلس مال قَيْءِ الشجرة عليه ، فقال : انظروا مال قَيْءِ الشجرة عليه هذا نبي هذه الأمة الذي يرسله الله إلى الناس كافة^(١) .

وفي « الزُّمَر » نقلنا عن محمد بن عمر الأسلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فارق تلك الشجرة التي كان جالسا تحتها وقام انفلقت من أصلها حين فارقها وجعل يَلَحْظُه لحظا شديدا ينظر إلى أشياء من بلدته قد كان يجدها عنده في صفته وقال لقومه : هذه الحُمْرة التي في عيني تَأْتِي وتذهب أولا تفارقه ؟ قالوا : ما رأيناها فارقته قط . فأقبل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا غلام أسألك باللات والعزى إلا ما أخبرتنى عما أسألك عنه . وإنما قال له بِحَيْرٍ ذلك لِأَنَّهُ سمع قومه يحلفون بهما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تسألني باللات والعزى فوالله ما أَبْغَضْتُ بَغْضَهُمَا شيئا . فقال له بحيرا : فبالله إلا ما أخبرتنى عما أسألك . فقال : سَلْنِي عما بدالك . فجعل يسأله عن أشياء من حال نَوْمِهِ ويقظته وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - يخبره فوافق ذلك ما عند بحيرا من صفته ، ثم نظر إلى ظهره فرأى خاتم النبوة بين كتفيه على موضعه من صفته عنده فلما فرَغَ منه أقبل على عمه أبي طالب فقال : ما هذا الغلام منك ؟ قال : ابني . فقال بحيرا : ما هو بابنك وما ينبغي لهذا الغلام أن يكون له أب حى . قال : فانه ابن أخى . قال : فما فعل أبوه قال مات وأمه حامل به . قال : صدقت ارجع بابن أخيك إلى بلدك^(٢) واحذر عليه اليهود فوالله لئن رأوه عرفوا منه ما عرفت لَيَبْغُتُهُ شَوْراً فَإِنَّه كائن لابن أخيك شَانٍ . فأسرع به إلى بلاده ولا تذهب به إلى الروم فَإِنَّ الروم إذا رأوه عرفوه بالصفة فيقتلونه .

والتفت عنه بحيرا فإذا هو بسبعة نفر قد أقبلوا من الروم فاستقبلهم فقال : ما جاء بكم ؟ قالوا : جئنا إلى هذا النبي الذي هو خارج في هذا الشهر فلم يبق طريق إلا بُعِثَ إليه ناس وإننا قد أخبرنا خبره بطريقك هذا . قال : أفرايتم أمرا أراد الله أن يقضيه هل يستطيع

(١) غير بحيرا في سيرة ابن هشام ١٨٠/١ ودلائل النبوة لأبي نعيم ١٢٥ والوفاء ١٣١/١ والاكتفاء ١٩١/١ . وشرح المواهب ١٩٠/١ .

قال البيهقي : هذه القصة مشهورة عند أهل المغازي وضمف الذهبي هذا الحديث . وقال ابن حجر : رجاله ثقات .

(٢) ط : إلى بلدته .

أحد من الناس رده ؟ قالوا : لا فبايعوه وأقاموا معه . فأتى قريشا فقال : أنشدكم بالله أيكم وليه قالوا : أبو طالب . فلم يزل يناشده حتى رده أبو طالب وأرسل معه رجلا وزوَّدهم الراهب من الكمك والزيت^(١) .

وقال أبو طالب في هذه السِّقْرة قصائد منها ما ذكره ابن اسحاق وأبو هفان في ديوان شعر أبي طالب :

عِنْدِي بِمَثَلِ مَنْزِلِ الْأَوْلَادِ	لِإِنَّ ابْنَ آمَنَةَ الْأَمِينِ مُحَمَّدًا
وَالْيَسَّ قَدْ قَلَّضَنَ بِالْأَزْوَادِ	لَمَّا تَعَلَّقَ بِالزُّمَامِ رَحْمَتُهُ
مَثَلُ الْجُمَانِ مُفَرَّقِ الْأَفْرَادِ	فَارْقَضَى مِنْ عَيْنِي نَمْعٌ ذَارِفٌ
وَحَفِظْتُ فِيهِ وَصِيَّةَ الْأَجْدَادِ	رَاعَيْتُ مِنْهُ قَرَابَةَ مَوْصُولَةٍ
بِيضِ الْوَجْهِ مَصَالَتِ أَنْجَادِ	وَأَمَرْتُهُ بِالسَّيْرِ بَيْنَ عُمُومَةٍ
فَلَقَدْ تَبَاعَدَ طَيْفُ الْمُرْتَسَادِ	سَارُوا لِأَبْعَدِ طَيْفَةٍ مَعْلُومَةٍ
لَاكُفُوا عَلَى شَرْكَ مِنَ الْمُرْصَادِ	حَتَّى إِذَا مَا الْقَوْمُ بُغِضَ عَابِنُوا
عَنْهُ وَرَدَّ مَعَاشِرَ الْحَسَادِ	خَبَرًا فَأَخْبِرْهُمْ حَتَّى يَصَادِقَا
ظَلَّ الْغَمَامَةُ ثَاغِرِي الْأَكْبَادِ	قَوْمًا يَهُودًا قَدْ رَأَوْا مَا قَدْ رَأَى
عَنْهُ وَأَجْهَدُ أَحْسَنَ الْأَجْهَادِ	سَارُوا لِفَتْنِكَ مُحَمَّدٌ فَتَنَهُامُ
فِي الْقِسْمِ بَعْدَ تَجَادُلٍ وَتَعَادٍ ^(٢)	فَتَنِي زُبَيْرًا ^(٣) أَبَا بَجِيرٍ فَانْتَنَى
عَنْ قَوْلِ خَبَرٍ نَاطِقٍ بِسَدَادِ	وَنَهَى دَرِيئًا فَانْتَهَى لَمَّا نَهَى

ومنها :

كَأَنَّ لَا يَرَانِي رَاجِعًا لِمَا	بَكَى حَزَنًا لِمَا رَأَى مُحَمَّدٌ
وَعَبْرَتُهُ عَنْ مَضْجَعِي وَوَسَادِي	فَبِتُّ يَجَافِينِي تَهْلُلُ دَمْعُهُ
لَا تَخْشَ مِنِّي جَفْوَةً بِسِلَاقِ	فَقُلْتُ لَهُ قَرَّبَ قُتُودُكَ وَارْتَحَلُ

(١) الوفا ١٣٢/١ . وشرح المراهب ١٩١/١ .

(٢) ص : زبيرا . وقوله زبيرا يشير إلى اسم واحد من النفر الذين قدموا إلى رسول الله عند هجرة . وفي ابن

هشام ٨٢/١ : زبيرا .

وَحُلِّ زِمَامَ الْعِيسِ وَارْحَلْ بِنَا مَعَا
رُحْ رَائِحًا فِي الرَّائِحِينَ مُشْتَعَا
فَرُخْنَا مَعَ الْقَوْمِ الَّتِي رَاحَ رَكْبُهَا
فَمَا رَجَعُوا حَتَّى رَأَوْا مِنْ مُحَمَّدٍ
وَحَتَّى رَأَوْا أَخْبَارَ كُلِّ مَدِينَةٍ
زُبَيْرًا وَتَمَامًا^(١) وَقَدْ كَانَ شَاهِدًا
فَقَالَ لَمْ قَوْلًا بِحَيْرَا فَأَيَقْنُوا
كَمَا قَالَ لِلرَّكَبِ الَّذِينَ تَهَوَّدُوا
وَقَالَ وَلَمْ يَتْرِكْ لَهُ النَّصِاحَ رَدَّهُ
فَلَمَّا أَخَافَ الْحَاسِلِينَ وَإِنْسَهُ

ومنها :

أَلَمْ تَرَى مِنْ بَعْدِ هَمْ هَمَّتْهُ
بِأَحْمَدَ لَمَّا أَنَّ شَدَّدَتْ مَطْلَقِي
بِكِي خَزَنًا وَالْعِيسِ قَدْ فَصَلَتْ بِنَا
ذَكَرْتُ أَبْسَاهُ ثُمَّ رَقَرْتُ غَبْرَةً
فَقُلْتُ تَرَوْحُ رَاشِدًا فِي عُمُومَةٍ
فَرُخْنَا مَعَ الْبَيْرِ الَّتِي رَاحَ أَهْلُهَا
فَلَمَّا هَبَطْنَا أَرْضَ بُصْرَى تَشْرُقُوا
فَجَاءَ بِحَيْرَا عِنْدَ ذَلِكَ حَاشِدًا
فَقَالَ اجْمَعُوا أَصْحَابَكُمْ لَطَعَامِنَا
يَتِيمًا فَقَالَ ادْعُوهُ إِنَّ طَعَامِنَا
فَلَمَّا رَأَاهُ مَقْبِلًا نَحْنُو دَارَهُ
حَتَّى رَأَاهُ شَيْئَهُ السُّجُودِ وَضَعَهُ

بِفَرْقَةٍ خُسر الوالدين كرام
بِرَحْلِي وَقَدْ وَدَّعْتُهُ بِسَلَامٍ
وَأَمْسَكَ بِالْكَفَّيْنِ فَضَلَّ زِمَامٍ
بِخُورًا مِنَ الْعَيْنَيْنِ ذَاتَ مَسْجَامٍ
مَوَاسِينَ فِي الْبُؤْسَاءِ غَيْرَ لِيْشَامٍ
شَامَ الْمَوَى وَالْأَصْلَ غَيْرَ شَامٍ
لَنَا فَوْقَ دُورٍ يَنْظُرُونَ جِسَامٍ
لَنَا بِشَرَابٍ طَيِّبٍ وَطَعَامٍ
فَقَلْنَا جَمَعْنَا الْقَوْمَ غَيْرَ غِلَامٍ
كَثِيرٌ عَلَيْهِ الْقَوْمَ غَيْرَ حَرَامٍ
تَوَقَّيْهِ حَرَّ الشَّمْسِ ظِلُّ غَمَامٍ
إِلَى نَحْرِهِ وَالْفَصْلُ أَيْ ضَمَامٍ

(١) في ابن هشام ١٨٣/١ أن اسمائهم : زهير وتمام ودريس .

وأقبل ركبٌ يطلبون الذي رأى بحيرا من الأعلام ونشط خيـام
فتسار إليهم خشية لغرامهم وكانوا ذوى مكر معا وغرام
دريس وتعام وقد كان فيهم زبير وكل القوم غير نيسام
فجامعوا وقد هموا بقتل محمد فردهم عنه بخن خصام
يتأويله التوراة حتى تفرقوا فقال لهم ما أنتم بطغـام
فذلك من أعلامه وييسانه وليس نهار واضح كظلام^(١)

تَبَيَّهَات

الأول : وقع في حديث أبي سعيد عن الترمذى : فلم يزل بحيرا يناشد جده حتى رده وبعث معه أبو بكر بلالا قال الحافظ شرف الدين الهمياطى وتبعه في المورد والعيون : في قوله : وأرسل معه أبو بكر بلالا ، نكارة كيف وأبو بكر حيث لم يبلغ العشرين فإن النبي صلى الله عليه وسلم أسن من أبي بكر بأزيد من عامين وقد قلنا ما كان سن النبي صلى الله عليه وسلم حين سافر هذه السفرة . وأيضا فإن بلالا لم ينتقل لأبي بكر إلا بعد ذلك بأكثر من ثلاثين عاما ، فإنه كان لبنى خلف الجحشيين وعندما حُذِب في الله على الإسلام اشتراه أبو بكر رحمة له واستنقاذاً له من أيديهم وسيأتي بيان ذلك .

وذكر نحو ذلك الحافظ في الإصابة وزاد أن هذا اللفظ مقتطع من حديث آخر أنرج في هذا الحديث وفي الجملة هو وهم من أحد رواته .

وروى ابن مندة بسند ضعيف عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال إن أبا بكر صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة وهم يريدون الشام في تجارة ، حتى إذا نزل منزلا فيه سيوة فقعده في ظلها ومضى أبو بكر إلى راهب يقال له بحيرا يسأله عن شيء فقال له : من الرجل الذى في ظل السيرة فقال له : محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . فقال له : هذا والله نبي هذه الأمة ما استظل تحبها بعد عيسى بن مريم إلا محمد . وذكر الحديث .

(١) يتضح في هذا الشعر المنسوب إلى أبي طالب الصنعة والركاكة ولم يروه أحد من أهل العلم بالشعر ، وليس في سيرة ابن هشام .

قال الحافظ : فهذا إن صح يحتمل أن يكون في سفرة أخرى بعد سفرة أبي طالب .
وذكر نحوه في « الزهر » وزاد : وقول ابن دحية : يمكن أن يكون أبو بكر استأجر بلالا حينئذ
أو يكون^(١) أمية بن خلف بعه : غير جيد لأمرين .

أحدهما أن أبا بكر لم يكن معهم ولا كان في سين من يملك . وذكر نحو ما سبق في سنن
النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك .

لأنهما : أن بلالا كان أصغر من أبي بكر فلا يتجه ما قاله بحال .

الثاني : قوله في الحديث : « فبايعوه » في « العيون » : إن كان المراد فبايعوا بحيرا
على مسألة النبي صلى الله عليه وسلم فقريب . وإن كان غير ذلك فلا أدرى ما هو^(٢) .

وقال في « الغرر » : الأول هو الظاهر ليوافق الضمير^(٣) في فيه وفي « وأقاموا معه » ومعناه :
فبايعوه على أن لا يأتخلوا النبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤذوه على حسب ما أرسلوا فيه ،
وأقاموا مع بحيرا خوفاً على أنفسهم إذا رجعوا بدونه . وهذا وجه حسن جداً .

الثالث : وقع في سير الزهري أن بحيرا كان حبراً من يهود تيماء . قال الحافظ عماد
الدين ابن كثير : والظاهر من سياق القصة أنه كان نصرانياً^(٤) .

قلت : وبذلك جزم ابن إسحاق . كما تقدم .

وقال المسعودي في تاريخه : كان بحيرا نصرانيا من عبد القيس^(٥) .

وفي تاريخ ابن عساكر أنه كان يسكن ميفعة قرية وراء دِير بالبلقاء^(٦) . وذكر الإمام
السروجي في مناسكه أن عند كفافاة منزلة وادي الطباء بها شجر تَمَر الهندي تزعم العامة
أن صومعة بحيرا كانت هناك . قال : ولا يوقف على حقيقة ذلك .

(١) ط : وأن .

(٢) هيون الأثر ٤٣/١ .

(٣) ط : ليوافق الضميرين فيه وفي أقاموا .

(٤) البيرة النجوية لابن كثير ٢٤٩/١ .

(٥) مروج الذهب ٨٩/١ (ط بيروت) .

(٦) سيرة ابن كثير ١٤٠/١ عن ابن صاكر .

وذكر التُّنَجِّي في « المعارف » أنه سُمع قبل الإسلام بقليل هاتفت يهتف : ألا إن خير أهل الأرض بحيرا ورتاب بن البراء الشنّي والثالث المنتظر . فكان الثالث رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

قال ابن قتيبة : وكان قبر رتاب الشنّي وقبر ولده من بعده لا يزال يُرى عليه طَشَن والطش : المطر الخفيف .

ثم إن بحيرا بباء موحدة مفتوحة فحاء مهملة مكسورة فراء فألف قال : غير واحد مقصورة ورأيت بخط مُقْلَطَاي وصاحب المُفَرِّز وغيرهما عليها مدّة . فالله تعالى أعلم .

قال المسعودي : واسمه سرجس^(٢) . كذا فيا وقفت عليه من نسخ الرُّوض^(٣) . وفي النسخ التي وقفت عليها من الإشارة جرجيس بكسر الجيمين بينهما راء وبعد الثانية مثناة تحتية فسين مهملة . وهكذا رأيت بخط صاحبها في « الزهر » وصحح عليه . وكذلك هو في الإصابة للحافظ . وجزم اللهمي في ترجمة أبي الفتح سعيد بن عقبة من « الميزان » بأن بحيرا لم يدرك البعثة^(٤) . وأقره الحافظ في اللسان^(٥) . وهو غير مصروف للعجمة والعلمية . وهو في الأصل اسم نبي .

• • •

الرابع : في بيان غريب ما سبق :

صَبَّ به - بصاد مهملة فباء موحدة : أي مال إليه ورقّ عليه . ويروى وَصَبَّتْ به بفضاد معجمة فباء موحدة فمثلثة . أي تعلّق به وأمسك .

الصَّوْمَةُ : منزل الراهب ، سميت بذلك لأنها محدّدة الرأس من قولهم قُرَيْلَةُ مُصَمَّعة^(٦) إذا دُقَّت وحلّد رأسها .

(١) المعارف لابن قتيبة ص ٥٨ (ط دار المعارف) .

(٢) ط : جرجس .

(٣) الروض الأثف ١/١١٨ .

(٤) ميزان الاعتدال ٢/١٥٣ .

(٥) لسان الميزان ٣/٣٩ .

(٦) القاموس :- (صبع) ولقريظة : لملها حبر أو حطم ، قال في القاموس (ثرد) : والمراد من يدبج بحبر أو حطم أو من حديثه غير حادة ، واسم ذلك الثرد .

تَهَيَّرَتْ : مَالَتْ وَتَدَلَّتْ عَلَيْهِ .

احتَضَنَهُ : أَخْلَهُ مَعَ حِضْنِهِ أَيْ مَعَ جَنْبِهِ .

الْفُضْرُوفُ - بضم الفين وإسكان الضاد المعجمتين فراء مضمومة فواو ساكنة. ففاء :
هو رأس لوح الكتف ويقال فيه غُرْضُوفٌ بتقدِيمِ الراء .

فَبَايَعُوهُ - بفتح المنة التحتية وهو خبر لا أمر .

أَنْشُدْكُمْ - بفتح المزة وضم الشين : أَيْ أَسْأَلْكُمْ بِاللَّهِ .

الرَّيْسُ - بعين مكسورة وسين مهملة بينهما مثناة تحية : لِإِبْلِ بِيضٍ فِي بِيَاضِهَا
ظُلْمَةٍ خَفِيَّةٍ ، وَالْوَاَحِدَةُ عَيْسَاءُ بفتح العين .

قَلَصْنَ : ارْتَفَعْنَ .

أَرْفَضَ : سَالَ .

ذَارَفَ - بزال معجمة - يقال ذَرَفَ اللَّعْمُ يَذْرُفُ ذَرْفًا وَذَرْفَانًا : سَالَ .

الْجُمَانُ - بضم الجيم : جمع جمانة ، حبة تُعْمَلُ مِنَ الْقَضِيَّةِ كَالدَّرَةِ . الصَّلَتْ : الْوَاضِحُ
الْجَبِينُ .

أَنْجَادَ : أَقْرَبَاءَ .

عَلَى شَرَكٍ : عَلَى طَرِيقٍ .

ثَاغَرَى الْأَكْبَادَ : أَيْ سَقَطَتْ أَكْبَادُهُمْ مِنْ سُرْعَةِ الْمَشْيِ .

الْفَتَكَ : الْبَطْشَ وَالْقَتْلَ عَلَى غَفْلَةٍ .

الْقُتُودُ وَالْأَقْتَادُ جمع قتد^(١) : خَشَبُ الرَّجُلِ .

مِنْ غَوْرَيْنِ : تَشْتِيَةِ غَوْرٍ وَهُوَ مَا انْخَفَضَ مِنَ الْأَرْضِ .

(١) الذي في القاموس : جمع قتاد .

إِيَاد: هم بنو إِيَاد بن نَزَار من مَمَدَّ بن عَنَان .
 الرِّين : الغشاء الذى على القلب من ظُلْمَةِ الذُّنُوب .
 رَقَرَقْتُ : براعين مهملتين وقافين قال فى الصُّحاح : رَقَرَقْتُ الماء فترقرق : أى جاء
 وذهب ، وكذلك النعم إذا مَلَأَ الخُلَاق^(١) .
 سَجَام : يقال سَجَم النعم سَجْمًا وسِجَامًا : سَالَ .

(١) الخُلَاق : باطن أجساد المين الذى يسود بالكحلة ، أو ما خلفه الأجفان من بياض القلعة .

الباب التاسع

في حفظ الله تعالى إياه في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية واشتهاره بالأخلاق -
الفاضلة والخصال الحميدة قبل بعثته ، وتعظيم قومه له صلى الله عليه وسلم
قال داود بن الحصين ، فيما رواه ابن سعد وابن عساكر ، وابن إسحاق فيما رواه البيهقي وغيره :
فشب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلؤه الله ويحفظه ويحوطه من أقدار الجاهلية ومعايبها ،
ليما يريد به من كرامته ورسالته ، حتى بلغ أن كان رجلاً أفضل قومه مروءة وأحسنهم
خلقاً ، وأكرمهم حسباً وأحسنهم جواراً ، وأعظمهم جُلماً ، وأصدقهم حديثاً ، وأعظمهم
أمانة ، وأبعدهم من الفحش والأخلاق التي تدنس الرجال تنزهاً وتكرماً . ما رثي ملاحياً
ولاً مُمَارِياً أحداً حتى ما اسمه في قومه إلا الأيمن ليما جمع الله فيه من الأمور الصالحة ^(١) .

وذكر أبو هاشم محمد بن ظفر في «خَيْرِ الْبَشَرِ بِخَيْرِ الْبَشَرِ» : حج أكنم بن صيني
حكيم العرب ، والنبي صلى الله عليه وسلم في سن الحُلم ، فرآه أكنم فقال لأبي طالب :
ما أسرع ما شب أخوك . فقال ليس بأخي ولكنه ابن أخي عبد الله . فقال أكنم أهو ابن
اللبيعين ؟ قال : نعم . فجعل يتوسمه ثم قال لأبي طالب ما تظنون به ؟ قال : نحسن
به الظن وإنه لَوَفَى سَخِي . قال ؟ هل غير هذا ؟ قال : نعم إنه لذو شدة ولين ومجلس
ركبين وفضل متين . قال فهل غير هذا ؟ قال : إنما لنتبين بمشهدته ونتعرف البركة فيما
لمسه بيده . فقال أكنم : أقول غير هذا إنه ليضرب العرب قامطة - يعني جامعة - بيد حائطة
ورجل لائطة ثم ينق بهم إلى مرتع مريع وورث سريع فمن اخرووط إليه هداه ومن اخروؤف
عنه آزده .

وروى ابن سعد عن الربيع بن خثيم قال : كان يتحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الجاهلية قبل الإسلام ^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ١٨٢/١ .

(٢) طبقات ابن سعد ١٥٧/١ (طبروت) .

قال ابن اسحاق : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عما كان الله يحفظه في صغره من أمر الجاهلية أنه قال : لقد رأيته في غلمان من قريش تنقل حجارة لبعض ما يلعب به الصبيان كلنا قد تمرى وأخذ إزاره وجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة فلما لأقبل معهم وأذير إذ لکنى لاکم لكمة شديدة^(١) ثم قال : شد عليك إزارك . قال : فأخذته فشدته على ثم جعلت أنقل الحجارة على رقبتي وإزارى على من بين أصحابي^(٢). وهذه القصة شبيهة بما وقع عند بناء الكعبة .

روى الطبراني والبيهقي في الدلائل من طريق عمرو بن قيس^(٣) ، وابن جرير في التهذيب من طريق هارون بن المغيرة ، وأبو نعيم في المعرف من طريق قيس بن الربيع ، وفي الدلائل من طريق شعيب بن خالد ، كلهم عن سيماء بن حرب ، وأبو نعيم من طريق الحكم بن أبان ، كلاهما عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : حدثني أبي العباس بن عبد المطلب قال : لما بنت قريش الكعبة انفردت رجلين رجلين ينقلون الحجارة ، فكننت أنا وابن أخي ، فجعلنا نأخذ أزرنا فنضعها على مناكبنا ونجعل عليها الحجارة فإذا دنونا من الناس لبسنا أزرنا فبينا هو أمى إذ صرع فسميت وهو شاخص ببصره إلى السماء فقلت : يا بن أخي ما شأنك ؟ قال نهيت أن أمشي عريانا . قال : فكنته حتى أظهره الله ، بنبوه^(٤) .

. وورد من حديث جابر وأبي الطفيل . ويأتيان .

وروى الترمذي وغيره عن أبي موسى أن بَجِرا حين حلف النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى قال له النبي صلى الله عليه وسلم : لا تسألني باللات والعزى شيئا فوالله ما أبغضت بئضهما شيئا^(٥) .

وعن علي رضى الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما هممت بشيء مما كان أهل الجاهلية يهتمون به من الفناء إلا ليلتين كلتاها عصمتني الله

(١) سيرة ابن هشام : لكمة وجبة .

(٢) سيرة ابن هشام : ١٨٣/١ .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٤٧ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٢٧ .

منهما . قلت ليلةً لبعض فتيان مكة ونحن في رعاية غم أهلنا فقلت لصاحبي : أبصر لي غنمي حتى أدخل مكة فأستمر بها كما يستمر الفتيان . فقال : بلى فدخلت حتى إذا جئت أولَ دارٍ من دور مكة سمعت عَزْفاً وعَرَّابيلَ ومَزَامِيرَ . قلت : ما هذا ؟ قيل : تزوج فلان فلانة . فجلست أنظر . وضرب الله على أذني ، فوالله ما أيقظني إلا مسُ الشمس فرجعت إلى صاحبي فقال : ما فعلت ؟ فقلت : ما فعلتُ شيئاً ثم أخبرته بالذي رأيت . ثم قلت له ليلةً أخرى : أبصر لي غنمي حتى أستمر بمكة . ففعل فدخلت فلما جئت مكة سمعت مثلَ الذي سمعت تلك الليلة فجلست أنظر وضرب الله على أذني فوالله ما أيقظني إلا مسُ الشمس فرجعت إلى صاحبي فقال : ما فعلت فقلت لا شيء ثم أخبرته بالذي رأيت^(١) فوالله ما هممت ولا عدت بعدهما لشيءٍ من ذلك حتى أكرمني الله بنبوته .

رواه ابن اسحاق^(٢) وإسحاق بن راهويه والبخاري وابن حبان . قال الحافظ : وإسناده حسن متصل^(٣) .

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لما نزلت « وأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »^(٤) نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قريش بَطْنًا بَطْنًا فقال : « أَرَأَيْتُمْ لو قلت لكم إِنْ خَيْلاً بَسَفَحَ هذا الجبل أَكُنْتُمْ مَصْدُقًا ؟ » قالوا : نعم ما جربنا عليك كَذِبًا قط . رواه الشيخان^(٥) .

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : سمعت زيدَ ابن عمرو بن نُفَيْلٍ يعيب كلَّ ما دُبِعَ لغير الله فما ذقت شيئاً دُبِعَ على النُّصب حتى أكرمني الله برسالاته :

(١) ط : ثم أخبرته الخبر .

(٢) ليس في سيرة ابن هشام إذ أن هذا الخبر من رواية يونس من بكير عن ابن إسحق . وهو في السيرة النبوية لابن كثير ٢٥١/١ وفي دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٣ . والخصائص الكبرى للسيوطي ٢١٩/١ (ط القاهرة) .

(٣) قال ابن كثير : « وهذا حديث غريب جدا ، وقد يكون عن علي نفسه ، ويكون قوله في آخره : حتى أكرمني الله عز وجل بنبوته » مقصدا . والله أعلم . السيرة ٢٥٢/١ .

(٤) سورة الشعراء ٢١٤ .

(٥) صحيح البخاري كتاب التفسير (سورة تبت) .

وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٥٥ .

رواه أبو نعيم ^(١) .

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : هل عبلتَ وثناً قط ؟ قال : لا . قالوا : فهل شربت خمراً قط ؟ قال : « لا وما زلت أعرف أن الذي هم عليه كُفْر وما كنت أدرى ما الكتابُ ولا الإيمان » .

رواه أبو نعيم ^(٢) .

وعن أم أيمن رضي الله تعالى عنها قالت : كان بُؤَانَةٌ صُنْمًا تَحْضُرُهُ قَرِيشٌ يَوْمًا فِي السَّنَةِ فَكَانَ أَبُو طَالِبٍ يَحْضُرُهُ مَعَ قَوْمِهِ وَكَانَ يَكْلِمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَحْضُرَ ذَلِكَ مَعَهُ فَيَأْتِي حَتَّى رَأَيْتُ أَبَا طَالِبٍ غَضِبَ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُ عَمَّائِهِ غَضِبْنَ عَلَيْهِ وَقُلْنَ يَا مُحَمَّدُ مَا تَرِيدُ أَنَّ تَحْضُرَ لِقَوْمِكَ عِيدًا وَلَا تَكْثُرَ لَهُمْ جَمْعًا . فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى ذَهَبَ فَغَابَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ رَجَعَ مَرْعُوبًا فَرَعَا فَقَالَتْ عَمَاتِهِ : مَا دِهَاكَ ؟ قَالَ : إِنْ أَخْشَيْتُ أَنْ يَكُونَ بِي لَمَمٌ فَقُلْتُ : مَا كَانَ اللَّهُ يَبْتَلِيكَ بِالشَّيْطَانِ وَفِيكَ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ مَا فِيكَ ، فَمَا الَّذِي رَأَيْتَ ؟ قَالَ : إِنْ كَلِمًا دَعَوْتُ مِنْ صَنْمٍ مِنْهَا تَمَثَّلُ لِي رَجُلٌ أَبْيَضٌ طَوِيلٌ يَصْبِيحُ بِي : وَرَاعَكَ يَا مُحَمَّدُ لَا تَمْسُهُ قَالَتْ : فَمَا حَادَ إِلَى عِيدِهِمْ .

رواه ابن سعد وأبو نعيم وابن عساکر ^(٣) .

وعن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَهُوَ يَقِفُ عَلَى بَعِيرٍ لَهُ بِعَرَفَاتٍ مِنْ بَيْنِ قَوْمِهِ حَتَّى يَلْفَعَ مَعَهُمْ تَوْفِيقًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ ^(٤) .

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كَانَتْ قَرِيشٌ وَمَنْ دَانَ دِينَهَا وَهُمْ الْخُمْسُ يَقْفُونَ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَيَقُولُونَ : نَحْنُ قَطَنُ الْبَيْتِ . وَكَانَتْ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَالْعَرَبُ يَقْفُونَ بِعَرَفَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » ^(٥) فَتَقَدَّمُوا فَوَقَفُوا مَعَ النَّاسِ .

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٦ .

(٢) الخصائص الكبرى ٢٢٥/١ (ط القاهرة) .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ٢٤٤ والخصائص الكبرى ٢٢١/١ .

(٤) الخصائص الكبرى ٢٢٣/١ وقال : أخرجه ابن إسحق والبيهقي وأبو نعيم .

(٥) سورة البقرة ١٩٩ .

رواه الشيخان^(١) .

وروى يعقوب بن مغيان عن الزهري أن قريشا سمّت رسول الله صلى الله عليه وسلم
الأمين قيل أن ينزل عليه الوحي فطفقوا ألا ينحروا جزورا إلا التمسوه فيه فيدعوه لهم فيها .
وروى الشيخان من حديث عائشة في حديث بثّ الوحي لما أتاه جبريل بالوحي قال
لخديجة : لقد خشييت على نفسي وأخبرها الخير . فقالت له : كلاً أبشّر فوالله لا يخزيك
الله أبداً إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعلوم وتقرى الضيف
وتعين على نوايب الحق^(٢) .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ما ذكره ابن اسحاق من قصة تعرّبه صلى الله عليه وسلم وأنه في صغره وأنه
أُمّر بالستر قال السهيلي وتبعه ابن كثير وأبو الفتح والحافظ : إن صحّ حُمل على أن هذا
الأمر كان مرتين مرة في حال صِغَرِهِ ومرة في أول اكتهاله عند بنيان الكعبة^(٣) . واستبعد
ذلك مُغلطاي في كتابيه «الزهر» و «دلائل النبوة» بأنّه صلى الله عليه وسلم إذا نُهي عن
شيء مرة لا يعود إليه ثانيا بوجه من الوجوه . وأيضا في حديث العباس - أي الآتي في باب
بناء البيت - أنه لا أول ما نودي .

وأما ما رواه ابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر من طريق النضر بن عبد الرحمن عن ابن
عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان أبو طالب يعالج زمزم وكان النبي صلى الله عليه وسلم
ينقل الحجارة وهو غلام يأخذ بإزاره ويتقى به الحجارة فَنُفِثَ عليه ، فلما أفاق سأله
أبو طالب فقال : أتأتى آتٍ عليه ثياب بيض فقال لي : استتر فكان أول شيء رآه رسول
الله صلى الله عليه وسلم من النبوة أن قيل له استتر وهو غلام . قال : فما رُئيت عورته من
يومئذ^(٤) . فقد قال الحافظ في الفتح : إن النضر ضعيف وقد خبط في إسناده وفي متنه

(١) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة البقرة .

وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ١٥١ .

(٢) صحيح البخاري كتاب بدء الوحي باب ٣ . وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٢ - ٢٥٤ .

(٣) سيرة ابن كثير ٢٥١/١ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٤٥ .

فإنه جعل القصة في معالجة زمزم ولم يذكر العباس وقد قلنا أن عكرمة والحكم بن أبان رويَا القصة عن ابن عباس عن أبيه في قصة بناء البيت .

• • •

الثاني : روى أبو يعلى وابن عدى والبيهقي وابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد مع المشركين مَشَاهِدَهُمْ فسمع ملكَيْن خلفه وأحدهما يقول لصاحبه : اذهب بنا حتى نقوم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف نقوم خلفه وإنما عهده باستلام الأصنام قُبِيل ؟ فلم يعد بعد ذلك يشهد مع المشركين مشاهدَهُمْ^(١) .

وقول الملكين : وإنما عَهْدُهُ باستلام الأصنام قال الطبراني والبيهقي : يعنى أنه شهد مع من استلمها . والمراد بالمشاهد التي شهدها مشاهد الحُف ونحوها لا مشاهد استلام الأصنام .

وقال الحافظ في المطالب العالية : هذا الحديث أنكره الناس على عثمان بن أبي شيبة فبالغوا^(٢) ، والمنكر منه قوله عن الملك : «عده باستلام الأصنام» فإن ظاهره أنه باشر الاستلام وليس ذلك مرادا ، بل المراد أنه شهد مباشرة المشركين استلام أصنامهم . انتهى .

الثالث : في بيان غريب ما سبق ،

مُلاحِظاً : مخاصمياً لأحد ولا سائياً له .

أَكْتَمَ : بناءً مثلية . رَكِين : أى له أركان عالية ، أراد بذلك شدة قومه وركن الشيء جانبه .

قامطة : أى جامعة . لا يَطِطُ بِمَنَاءٍ تحتية مكسورة وطاء مهمله : أى لاصقة لازمة .

يَتَعَرَّقُ بِهِمْ : بكسر العين المهملة أى يصيبح .

المرْتَجِع . بفتح الميم : مكان الخصب والسعة .

(١) سيرة ابن كثير ٢٥٣/١ .

(٢) قال ابن كثير : أنكره غير واحد من الأئمة على عثمان بن أبي شيبة حتى قال الإمام أحمد فيه : لم يكن أخوه .

يتلفظ بشئ من هذا .

مَرِيعٌ : أى كثير الماء والزيادة . وَرَدَّ سَرِيعٌ : مجئٌ قريب .
 اخْرُورُط . بحاء معجمة فراء فواو ساكنة فراء فطاء مهملة : أى مال إليه وتبعه .
 اخْرُورَف . عنه : بحاء فراء مفتوحة مهملتين فواو ساكنة فراء فطاء أى عدل عنه .
 أَرَذَاهُ : أهلكه . رأيتُني ، بضم التاء : أى رأيت نفسي . السَّمرُ : الحديث بالليل .
 غِنَاءٌ بكسر الغين المعجمة وبالد : معروف .
 العَرَفَ قال فى الصحاح : المعازف الملامهى والمعارف اللاعبين بها والمغنى ، وقد عَرَفَ
 عَرَفَا .
 الغَرَابِيلُ : جمع غُرْبَال والمراد به هنا اللَّبَفُ سُمى بذلك لأنه يشبه الغربال فى استدارته .
 سَفَحَ الجبل بالسَّين ، وبالصَّاد أجود ، مَضَّجَه^(١) . بُوَانَةٌ بضم الباء الموحدة وتفتح
 ثم واو مخففة ويعد الألف نون مفتوحة ثم تاء تأنيث .
 النَّصَبُ : الأصنام التى كانوا يلبحون عليها الذبائح تقرُّباً لها .
 الحُمْسُ . يقال حَمَسَ بالكسر فهو أَحْمَسُ أى شديد صُلْبٍ فى الدِّين والقتال ، ومنه
 حُمَسَ قريش ومن ولدت وكنانة وجَلِيلَة قيس .
 قَطُنَ البيت : أى سَكَّانه جمع قاطِن^(٢) .

(١) كذا بالأصول . وفى القاموس : السفع عرض الجبل المصططح أو أصله أو أنفله .
 (٢) كذا والذى فى القاموس : والقطن : أهل النار الواحد والجَمْع ويجمع على قطن . وأما جمع قاطن فهو
 قطنان وقاطنة وقطين .

الباب العاشر

في شهوده صلى الله عليه وسلم حرب الفجار

وكان في شوال . كما قاله الواقدي . وقيل في شعبان كما في الروض .

لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة أو خمس عشرة فيا قال ابن هشام ، وقال ابن اسحاق : حشرين سنة كان قبل المبعث بعشرين سنة هاجت حرب الفجار بين قريش ومن معها من كنانة وبين قيس عيلان . وكان الذي هاجها أن عروة الرحال ابن حبة أجار لطيمة للنعمان بن المنذر فقال البراء بن قيس أحد بني ضمرة : أنجيرها على كنانة ؟ قال : نعم وعلى الخلق . فخرج فيها عروة الرحال وخرج البراء يطلب غفلته حتى إذا كان بتيمن ذي طلال بالعالية غفل عروة قوثب عليه البراء فقتله في الشهر الحرام ، فلذلك سمي الفجار . فأتي آت قريشا فقال : إن البراء قد قتل عروة وهم في الشهر الحرام بمكاذ . فارتحلوا وهوازن لا تشعر ، ثم بلغهم الخبر فاتبعوهم فأدركوهم قبل أن يسلخوا الحرم فاقتتلوا حتى جاء الليل ودخلوا الحرم فأمسكت عنهم هوازن ثم التقوا بعد هذا اليوم أياما ، وكان لكنانة وقيس فيه ستة أيام مذكورة : شطة ويوم العبلاء وهما عند عكاظ ، ويوم الشرّب وهو أعظمها يوما وفيه قيد أبو سفيان وأمّية وحرب أبناء أمّية أنفسهم حتى لا يفرّوا فسّموا التنايس . ويوم الحريرة عند نخلة انهزمت قريش إلا بني نصر منهم فلمنهم ثبوتوا وشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أيامهم أغزجه أعمامه معهم^(١) .

وروى ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قد حضرته يعني حرب الفجار مع عموّتي ورميت فيه بأسمهم وما أحبّ أني لم أكن فعلته وكنت أنيل على أعمامي^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ١٨٤/١ .

(٢) طبقات ابن سعد ١٢٨/١ (ط بيروت) .

وكان آخر أيام الفِجَار أن هوزان وكنانة تواعدوا للعام القابل بعكاظ فجاءوا للموعد ، وكان حرب بن أمية رئيس قریش وكنانة ، وكان عتبة بن ربيعة بتيماً في حجره فضربه حرب وأشفق من خروجه معه فخرج عتبة بغير إذنه فلم يشعر إلا وهز على بعيره بين الصفتين ينادى : يا معشر مُضَرَّ عَلامَ تَفَانُونَ ؟ فقالت له هوزان : ما تدعو إليه ؟ قال : الصلح على أن ندفع لكم دية قتلاكم وتعضوا عن دماننا . قالوا : وكيف ذلك ؟ قال : ندفع إليكم رهنأ منا . قالوا : ومن لنا بهذا ، قال أنا : قالوا : ومن أنت : قال : أنا عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس . فرضوا ورضيت كنانة ودفعوا إلى هوزان أربعين رجلاً فيهم حكيم بن حزام فلما رأت بنو عامر بن صعصعة الرهن في أيديهم عفواً عن الدماء وأطلقوهم وانقضت حرب الفجار .

وكان يقال : لم يسد من قریش مُملق يعني فقيراً غير عتبة وأبي طالب فلنهما سادا بغير مال .

تنبيه : ذكر السهيلي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتل في حرب الفجار . وقد تقدم عن ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل فيه .

[تفسير الغريب]

الفِجَار بكسر الفاء بمعنى المفاجرة ، كالقتال بمعنى المقاتلة ، وذلك أنه كان قتالهم في الشهر الحرام ففَجَرُوا فيه جميعاً فسمى الفِجَار . وكانت العرب فِجَارَات أربع ذكرها السعدي .

عَيَّلَان : يفتح العين المهملة .

الرَّحَال : براء مفتوحة فحاه مهملة مشددة .

البرَّاض : يفتح الباء الموحدة والراء المشددة وآخره ضاد معجمة ساكنة .

تَيِّنَن : يفتح المثناة التوقية بعدها مثناة تحتيه فيم فنون .

يوم شَفْطَة : بشين معجمة مفتوحة فميم ساكنة فطاء معجمة .

يوم العَبْلَاء : بعين مهملة مفتوحة فباء موحدة ساكنة غلام فألف ممدودة .

يوم شَرَب : بشين معجمة فراء مفتوحتين فباء موحدة .

الْحُرَيْرَةُ : بحاء مهملة تصغير حُرَّة .

الأَرْبَعَةُ أَسْمَاءُ أَمَاكِن .

الْعَنَابِسُ : بعين مهملة فنون مخففة فألف فباء موحدة مكسورة فسين مهملة جمع عُنْبَس وهو الأسد . قال في الصَّحَاح : العنابيس من قريش : أولاد أمية بن عبد شمس الأكبر وهم ستة حَرْب وأبو حرب وسُفْيَان وأبو سفيان وعمرو وأبو عمرو ، وسُمُّوا بِالْأَسَدِ وَالْبَاقُونَ يُقَالُ لَهُمُ الْأَعْيَاصُ بعين مهملة فمثناء تحية . فصاد مهملة وهم أولاد أمية بن عبد شمس الأكبر وهم أَرْبَعَةُ : العاص وأبو العاص والعيص وأبو العيص .

نَخْلَةٌ بلفظ واحدة شجر النخل : موضع قريب من مكة . في حِجْرِهِ : بكسر الحاء وفتحها .

ضَنَّ بِهِ : بضاد معجمة مفتوحة ساقطة فنون مشددة : بخل به .

أَشْفَقَ : شاف .

يَشْعُرُ : يعلم .

تَفَانَوْنَ : بمثناة فوقية حذف منه أخرى مأخوذ من التَّفَاه .

رُفْنَا بِضَمِّ الْمَاءِ وَالرَّاء .

الباب الحادى عشر

فى شهوده صلى الله عليه وسلم حلف الفضول

كان هذا الحلف فى ذى القعدة قبل المبعث بعشرين سنة مُتصَرَف قريش من القِيَار
ولرسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ عشرون سنة . وكان أكرم حِلْف سَمِع به وأشرفه
فى العرب .

وكان أول من تكلم به ودعا إليه الزبير بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه
وسلم . وكان سببه أن رجلا من زبيد قدم مكة ببضاعة فاشتراها منه العاصى بن وائل
السهمى وكان ذا قنَر وشرف بمكة فحبس عنه حقه فاستعدى عليه الزبيدُ الأحلاف عبد
الدار ومخزوما وجُمَحا وسَهْمَا فأبوا أن يعينوا الزبيد على العاصى بن وائل وزبروه ونهروه
فلما رأى الزبيد الشرَّ رَى على أبي قُبَيْس عند طلوع الشمس وقريش فى أنديتهم حول
الكعبة فقال بأعلى صوته :

يا آل فهر المظلوم بضاعته ببطن مكة نائى الدار والنفر
ومُخرم أشعث لم يقض عُمرته يا للرجال وبين الحجر والحجر
إن الحرام لمن تمت مسكارسه ولا حرام لثوب الفاجر الغسلر

فقام فى ذلك الزبير بن عبد المطلب وقال لهذا^(١) مترك ؟ فاجتمعت هاشم وزهرة وتيم فى
دار عبد الله بن جُلْهان فصنع لهم طعاما فحالفوا فى القعدة فى شهر حرام قِياما فتعاقبوا
وتعاهدوا ليكونن يداً واحدة مع المظلوم على الظالم حتى يؤدى إليه حقه ما بَلَّ بَحْر صوفة
وما رَسَّاحِرَاء وثبِير مكانهما ، وعلى النَّاسِ فى المَاشِ . فسَمَت قريش ذلك الحلف حِلْف
الفضول وقالوا : لقد دخل هؤلاء فى فضولٍ من الأمر . ثم مشوا إلى العاصى بن وائل .
فانتزعوا منه سلعة الزبيد فدفعوها إليه^(٢) .

(١) كذا والرواية عند ابن هشام وابن كثير : ما لهذا مترك .

(٢) سيرة ابن كثير ٢٥٧/١ .

وروى ابن اسحاق عن طلحة بن عبيد الله وابن سعد والبيهقي عن جبير بن مطعم رضى الله عنهما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً ما أحب أن لى به حمر النعم ولو دُعِيَ به في الإسلام لأَجَبْتُ »^(١) .

وروى البيهقي عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما شهدت حلفاً لقريش إلا حلف المطيبين شهادته مع عمومى وما أحب أن لى به حمر النعم وأنى كنت نقضته .

قال بعض رواه : والمطيبون^(٢) هاشم وزهرة ومخزوم .

قال البيهقي : كلنا روى هذا التفسير مُتَرَجِّماً ولا أدري من قاله . وزعم بعض أهل السير أنه أراد حلف الفضول فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يترك حلف المطيبين .

الحلف : بكسر الحاء المهملة وإسكان اللام وهو العهد والبيعة .

الفضول : اختلفوا فيه ف قيل سمي بذلك لأنه كان قد سبق قريشا فيما قاله ابن قتيبة إلى مثل هذا الحلف جُزْءُهم في الزمن الأول فتحالف منهم ثلاثة هم ومن تبعهم أحدهم : الفضل بن فضالة . والثاني : الفضل بن وداعة . والثالث : الفضل بن الحارث . هذا قول القُتَيْبِي . وقال الزبير : الفضل بن شراة والفضل بن قضاة فلما أشبه حلف الآخر فَعَلَ هؤلاء الجُزْءَيين سمي حلف الفضول ، والفضول جمع فُضِّل وهي أسماء أولئك الذين تقدم ذكرهم .

قال السهيلي : وهذا الذى قاله ابن قتيبة حَسَنٌ ولكن في الحديث ما هو أقوى منه . روى الحميدى عن سفيان عن عبد الله بن محمد وعبد الرحمن بن أبي بكر قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً لو دُعيت به في الإسلام لأَجَبْتُ تحالفوا أن يردوا الفضول على أهلها ولا يُعزَّ ظالم على مظلوم .

قلت : الظاهر أن قوله : تحالفوا إلى آخره - مُتَرَجِّج من بعض رواه وليس بمرفوع ، فلا دلالة حيثئذ فيه .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٢٤ .

(٢) بالأمول : والمطيبين .

وقيل : إنما سمي حلفَ الفضول لأنهم أخرجوا فضول أموالهم للأضياف .
مُنْصَرَف : يفتح الراء .

جُلْدَعَان : بضم الجيم وإسكان الدال فعين مهملتين فألف فنون .
مَابِلَ بحر صوفَة : يعنى الأبد ، أى ما قام في البحر ماء ولو قطرة .
حُمِر النعم : بحاء مضمومة فميم ساكنة والنعم هنا : الإبل خاصة .

الباب الثاني عشر

في رعيته صلى الله عليه وسلم الغنم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما بعث الله نبياً إلا راعى غنم » . فقال له أصحابه : وأنت يا رسول الله ؟ قال : « وأنا رعيته لأهل مكة بالقراريط » .

رواه ابن سعد والبخاري وابن ماجه (٨) .

وعن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نجني الكبائث ، فقال : عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه فإني كنت أجنيه إذ كنت أرمي الغنم . قلنا : وكنت ترمي الغنم يا رسول الله ؟ قال : نعم . وما من نبي إلا وقد رعاها .

رواه الإمام أحمد وابن سعد والشيخان (٩) .

وروى أبو داود الطيالسي والبخاري وابن منته وأبو نعيم وابن عساكر عن بشر بن حرب البصري مرسلاً ، والإمام أحمد وعبد بن حميد عن أبي سعيد رضي الله عنه قالاً : افتخر أهل الإبل والشاة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُعث موسى وهو راعي غنم وبعث داود وهو راعي غنم ، وبعثت وأنا راعي غنم لأهل بيأجباد » (١٠) .

تَنْبِيْهَات

الأول : قال العلماء رضي الله تعالى عنهم : الحكمة في إلهام رعي الغنم قبل النبوة : أن يحصل لهم الثمرن برعيها على ماسيكلفونه من القيام بأمر أمتهم ، ولأن في مخالطتها ما يحصل

(١) طبقات ابن سعد ١/ ١٢٥ . (ط بيروت) . وسنن ابن ماجه كتاب التجارات باب ٥ . وصحيح البخاري كتاب الإجارة باب ٢ .

(٢) صحيح البخاري كتاب الأطعمة باب ٧٠ . وكتاب الأنبياء باب ٢٩ .

وصحيح مسلم كتاب الأشربة حديث رقم ١٦٥ . وطبقات ابن سعد ١/ ١٢٦ .

(٣) مستد أحمد ٤/ ٤٢ ، ٩٦ .

الجُرم والشفقة ؛ لأنهم إذا صبروا على رَغبتها وجمعها بعد تفرقها في المرحى ، ونقلها من مسرح إلى مسرح ، ودفع علوها من سَبَع وغيره كالسارق ، وعلموا اختلاف طباعها وشدة تفرقها مع ضعفها واحتياجها إلى المعاملة أَلِفوا من ذلك الصبر على الأمة وعرفوا اختلاف طباعها وتفاوت عقولها ، فجبروا كَثيرها^(١) ورفقوا بضعيفها وأحسنوا التعاقد لها ، فيكون تحمُّلهم لمشقة ذلك أسهل مما لو كلَّفوا القيام بذلك من أول وهلة لما تحصَّل لهم من التدرج على ذلك برعى الغنم ، وخُصَّت الغنم بذلك لكونها أضعف من غيرها ولأن تفرقها أكثر من تفرق الإبل والبقر لإمكان ضبط الإبل والبقر بالربط دونها في العادة المألوفة ومع أكثرية تفرقها فهي أسرع انقياداً من غيرها . وفي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لذلك بعد أن عَلِمَ أنه أكرم الخلق على الله تعالى ما كان عليه من عظيم التواضع لربه والتصريح بمنَّته عليه وعلى إخوانه من الأنبياء صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين .

الثاني : في فتاوى الشيخ رحمه الله تعالى نقلاً عن الحنفية والمالكية والحنابلة ومقتضى مذهب الشافعي : أنه يعزَّر من قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم راعى غنم . إذا عيَّر برعيها .

الثالث : في بيان غريب ما سبق .

رَغْبته بكسر الراء المراد : الهيئة . والغنم : منصوب مفعول المصلو وهو رَغْبته . على قراريط : قال الحافظ : على بمعنى الباء ، وهى للسببية . وقيل إنها للظرفية كما سيأتي . وفي رواية ابن ماجه ، عن سُويد بن سعيد ، والإسماعيلي عن حسان بن محمد كلاهما عن عمرو بن يحيى : كنت أرهاها لأهل مكة بالقراريط قال سويد بن سعيد : يعنى كل شاة بقيراط . يعنى القيراط الذى هو جزء من الدينار أو الدرهم .

وقال الإمام أبو إسحاق الحَرَبِي : قراريط : اسم موضع بمكة ولم يرد القراريط من الفضة . وصُوِّبه ابنُ الجوزي^(٢) تبعاً لابن ناصر وخطأً سُويداً في تفسيره .

قال الحافظ : لكن رَجَّح الأول بأن أهل مكة لا يعرفون بها مكاناً يقال له قراريط .

(١) ص ، ط : كثرها .

(٢) الوفا ١/١٤٢ .

وزعم بعضهم أن في قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الأخرى : « وبعثت وأنا راعي غنم بأجباد » ردّ لتأويل سويد لأنه باكان يرعى بالأجرة لأهله ، فتعين أنه أراد المكان فعبّر تارة بأجباد وتارة بقراريط .

وليس الردّ بجيد إذ لا مانع من الجمع بأن يرعى لأهله بغير أجرة ولغيرهم بأجرة . والمراد بقوله : « أهلى » أهل مكة فيتحده الخبران ويكون في أحد الحليشين بين الأجرة وفي الآخر بين المكان فلا تنافي في ذلك .

وقال بعضهم : لم تكن العرب تعرف القراريط الذي هو من النقد ، ولذلك جاء في الصحيح : « ستفتحون أرضاً يذكر فيها القيراط^(١) » وليس الاستدلال لما ذكر من نفي المعرفة بواضح . انتهى كلام الحافظ .

قلت : تأويل سعيد هو الذي فهمه الإمام البخاري وهو الأجرة ، ولذا ذكره في الإجارة .

الكتابات - بكاف فباء موحدة مفتوحتين فألف فياء مثناة : التضييع من ثمر الأراك .
جباد : موضع بأسفل مكة معروف من شعابها ، ذكره بغير همز البكرى في معجمه .
أجباد : بفتح أوله وإسكان ثانيه وبالثناة التثنية . والبدال المهملة : كأنه جمع جيد ، موضع من بطحاء مكة من منازل قريش ، فإذا يقال له جباد وأجباد بالهمز وعلمه .

(١) صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

الباب الثالث عشر

في سفره صلى الله عليه وسلم مرة ثانية إلى الشام

قال ابن إسحاق : وله من العمر خمس وعشرون سنة .

زاد غيره : لأربع عشرة ليلة من ذى الحجة .

وروى ابن سعد وابن السكّن وأبو نعيم عن نفيسة بنت منية قالت : لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة وليس له بمكة اسم إلا الأمين لما تكامل فيه من خصال الخير ، قال له أبوطالب : يا بن أخي أنا رجل لا مال لي وقد اشتد الزمان علينا وألحّت علينا منون مُنكرة وليست لنا مادة ولا تجارة ، وهذه غير قومك قد حضر خروجها إلى الشام وخليجة بنت خويلد تبعث رجلا من قومك في عيراتها فيتجرّون لها في مالها ويصيبون منافع ، فلو جئتها وعرضت نفسك عليها لأسرعت إليك وفضلت لك على غيرك ، لما يبلغها عنك من طهارتك وإن كنت أكره^(١) أن تأتي الشام ، وأخاف عليك من يهود ، ولكن لا تجد من ذلك بُدّا .

وكانت خليجة امرأة تاجرة ذات شرف ومال كثير وتجارة تبعث بها إلى الشام فيكون عيرها كعامة عير قريش ، وكانت تستأجر الرجال وتدفع إليهم الأموال مضاربة ، وكانت قريش قوما تجارا ومن لم يكن تاجرا من قريش فليس عندهم^(٢) بشيء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلعلها ترسل إلى في ذلك . فقال أبو طالب : إني أخاف أن تولّي غيرك فتطلب أمرا ثبرا . فافترقا .

وبلغ خليجة ما كان من محاورة عمه له وقبّل ذلك ما كان من صدق حديثه وعظم أمانته وكرمه وأخلاقه ، فقالت : ما علمت أنه يريد هذا .

(١) م : ط : لا كره . وما أثبت من ت ، م .

(٢) ت م : لم يكن عندهم .

ثم أرسلت إليه فقالت : إنه دعاني إلى البعث إليك ما بلغني من صديق حديثك وعظم أمانتك وكرم أخلاقك ، وأنا أعطيك ضِعْفَ ما أعطى رجلا من قومك .

ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم لقي عنه أبا طالب فذكر له ذلك فقال : إن هذا لرزقٌ ساقه الله إليك .

فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع غلامها مَيْسِرَة ، وقالت خديجة لميسرة : لَأَتَمَّصَ له أمرا ولا تخالف له رأيا .

فخرج هو وميسرة وعليه عَمَامَة تظله وجعل عمومته يُوصون به أهل الجير .

فخرج حتى قدم الشام فنزلا في سوق بُصْرَى في ظل شجرة قريبا من صومعة راهب يقال له نَسْطُورَا . فاطَّلَعَ الراهب إلى مَيْسِرَة - وكان يعرفه - فقال : ياميسرة من هذا الذي نزل تحت هذه الشجرة ؟ فقال ميسرة : رجل من قریش . فقال الراهب : ما نزل تحت هذه الشجرة قطَّ إلا نبي ، أفي عينيه حُمْرَة ؟ قال ميسرة : نعم لا تفارقه . فقال الراهب : هو هو ، وهو آخر الأنبياء ، وياليت أتي أدركه حيث بُؤْمِر بالخروج .

وعند أبي سعد النيسابوري في الشَّرف : فلما رأى الغمامة فَرَّج وقال : ما أنتم ؟ قال : ميسرة غلام خديجة ، فدنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم سرا من ميسرة وقبَّل رأسه وقدميه وقال : آمنت بك وأنا أشهد أنك الذي ذكره الله في التوراة . ثم قال : يا محمد قد عرفت فيك العلامات كلها خلا خَصْلَة واحدة فأوضح لي عن كتفك . فأوضح له ، فإذا هو بخاتم النبوة يتلألأ ، فأقبل عليه يقبِّله ويقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله النبي الأُمِّي الذي بشر بك عيسى بن مريم فإنه قال : لا يَنْزِلُ بعدى تحت هذه الشجرة إلا النبي الأُمِّي الهاشمي العربي المكي صاحب الحَوْض والشفاعة وصاحب لواء الحمد . انتهى .

فوعى ميسرة ذلك .

ثم حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم سوق بُصْرَى فباع سلعته التي خرج بها واشترى ، فكان بينه وبين رجل اختلافٌ في سلعة فقال الرجل : احلف باللات والعزى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما حلفتُ بها قط » فقال الرجل : القولُ قولك .

ثم قال لميسرة وخلا به : ياميسرة هذا نبي هذه الأمة والذي نفسى بيده إنه لو تجلده أجارنا منعوتاً في كتبهم ، فوعى ميسرة ذلك .

ثم انصرف أهل العير جميعاً ، وكان ميسرة يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانت الهاجرة واشتد الحر ، يرى ملكين يُظِلُّانه من الشمس وهو على بعيره . وكان الله تعالى قد ألقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم المحبة من ميسرة ، فكأنه عبد لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعند أبي سعد في «الشرف» أنهم باعوا متاعهم وربحوا ربحاً لم يربحوا مثله قط ، فقال ميسرة : يا محمد اتجرنا لخديجة أربعين سنة مارأيتُ ربحاً قط أكثر من هذا الربح على وجهك .

فلما كانوا بمر الظهران قال ميسرة للنبي صلى الله عليه وسلم : هل لك أن تسبقني إلى خديجة فتخبرها بالذي جرى لعلها تزيدك بكرة إلى بكرتك . فركب النبي صلى الله عليه وسلم قوداً أحمر فتقدم حتى دخل مكة في ساعة الظهيرة وخديجة في علية^(١) لها معها نساء فيهن نفيسة بنت منية فرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل وهو راكب على بعيره وملكان يُظِلُّان عليه فأرته نساءها فعجب^(٢) لذلك .

ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخيرها بما ربحوا فسرت بذلك وقالت : أين ميسرة ؟ قال : خطفته في البادية . قالت : عجل إليه ليعجل بالإقبال . وإنما أرادت أن تعلم أهو الذي رأت أم غيره . فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصعدت خديجة تنظر قرانه على الحالة الأولى فاستيقنت أنه هو ، فلما دخل عليها ميسرة أخبرته بما رأت وأخبرها بقول الراهب نسطورا ويقول الآخر الذي خالفه في البيع .

قال ابن إسحاق : فلما رأت خديجة أن تجارتها قد ربحت أضمت له ماسمت^(٣) .

وكانت قد ذكرت لورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وكان ابن عمها وكان

(١) المليحة : الفرة .

(٢) ت : فصبج .

(٣) حديث سفر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الشام في تجارة خديجة رواه ابن سعد في الطبقات ١٢٩/١ (ط بيروت) وابن هشام في السيرة ١٨٨/١ (ط الحلبي) وابن كثير في السيرة ٢٦٢/١ . والكلاصي في الاكتفا ١٩٦/١ .

نصرانيا قد تتبّع الكتب وعلم من علم الناس ، ما ذكر لها غلامها ميسرة من قول الراهب
وما كان يُرى منه إذ كان الملكان يُظِلّانه ، فقال ورقة : يا خديجة إن محمدا لنبي هذه الأمة
وقد عرفت أنه كائن لهذه الأمة نبيّ يُنتظر ، هذا زمانه . أو كما قال :

وجعل ورقة يستبطئ الأمر^(١) وله في ذلك أشعار منها مارواه يونس بن بُكَيْر عن
ابن إسحاق :

أَتَبَكَّرُ أَمْ أَنْتَ الْعَشِيَّةُ رَائِحُ	وفي الصدر من إضمارك الحزنَ فادِحُ
لِفُرْقَةٍ قَوْمٍ لَا أَحِبُّ . فَرَأَقَهُمُ	كَأَنَّكَ عَنْهُمْ بَعْدَ يَوْمَيْنِ نَازِحُ
وَأَغْبَارُ صَدُقِ خَبِرَتْ عَنْ مُحَمَّدٍ	يَخْبِرُهَا عَنْهُ إِذَا غَابَ نَاصِحُ
فَنَسَاكَ الَّذِي وَجَّهَتْ يَأْخِيَرُ خُرَّةُ	يَغُورُ وَبِالنَّجْدَيْنِ حَيْثُ الصَّخَاصِحُ
إِلَى سَوْقِ بُضْرَى فِي الرِّكَابِ الَّتِي غَدَتْ	وَهُنَّ مِنَ الْأَحْمَالِ قُعُصُ دَوَالِحُ
فَخَبِرْنَا عَنْ كُلِّ حَبِيرٍ بِعِلْمِهِ	وَلِلْحَقِّ أَبْوَابُ لَسُنِّ مَفَاتِحُ
بِأَنَّ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ مُرْسَلُ	إِلَى كُلِّ مَنْ ضَمَّتْ عَلَيْهِ الْأَبَاطِحُ
وَوَلَّيْتُ بِهِ أَنْ سَوْفَ يُبْعَثُ صَادِقًا	كَمَا أُرْسِلُ الْعَبْدَانِ هُوْدُ وَصَالِحُ
وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ حَتَّى يُرَى لَهُ	بِهَاءُ وَمَنْشُورٌ مِنَ الذِّكْرِ وَاضِحُ
وَيَتَّبِعُهُ حَيًّا لَوْيُ بْنُ غَالِبٍ	شَبَابُهُمُ وَالْأَثْبِيسُونَ الْجَحَاجِحُ
فَلِإِنْ أَبْقَى حَتَّى يَسْدُرَكَ النَّاسُ أَمْرُهُ	فَلِإِنْ بِهِ مُتَبَشِّرُ السُّودِ قَارِحُ
وَلَا فُلْأَيَّ يَا خَلِيجَةَ فَاعْلَمِي	عَنْ أَرْضِكَ ^(٢) فِي الْأَرْضِ الْعَرِيفَةُ نَازِحُ

وقال أيضا :

لَجَجْتُ وَكُنْتُ فِي الذِّكْرِ لَجُوجًا	لَهُمْ طَالَمَا بَعَثَ النَّشِيجَا
وَوَصَفٍ مِنْ خَلِيجَةٍ بَعْدَ وَصَفٍ	فَقَدْ طَالَ انْتِظَارِي يَا خَلِيجَا
بِطْنِ الْكُتَيْنِ عَلَى رَجَائِي	حَسْبَيْكَ أَنْ أَرَى مِنْهُ خُرُوجَا
بِمَا أَخْبَرْتَنَا مِنْ قَوْلِ قَسٍّ	مِنَ الرِّهْيَانِ أَكْسَرَهُ أَنْ يَعْوجَا

(١) ت م ، : هذا الأمر .

(٢) ط : من الدار .

بِأَنَّ مُحَمَّدًا سَيُّدُ قَوْمًا وَيُخَصِّمُ مَنْ يَكُونُ لَهُ حَاجِبًا
وَيُظْهِرُ فِي الْبِلَادِ ضِيَاءَ نُورٍ يُقِيمُ بِهِ الْبَرِيَّةُ أَنْ تَمُوجَا
فَيَلْتَقِيَنَّ مِنْ يَحَارِبُهُ خَصَارًا وَيَلْقَى مِنْ يُسَالِّمُهُ قُلُوجًا
فِيَالْتِيَنِي إِذَا مَا كَانَ ذَاكُمُ شَهِدْتُ فَكُنْتُ أَوْلَهُمْ وَلُوجًا
وَلُوجًا فِي الَّذِي كَرِهْتُ قَرِيشُ وَلَوْ عَجْتُ بِمَكْنَتِهَا عَجِيجًا
أَرْجَى بِالَّذِي كَرِهُوا جَمِيعًا إِلَى ذِي الْعَرْشِ إِنْ سَفَلُوا عُرُوجًا
وَهَلْ أَمَرُ السَّفَاهَةِ غَيْرُ كُفْرٍ بَعْنُ يَخَارُ مِنْ سَمَكِ الْبُرُوجَا
فَإِنْ يَبْقُوا وَأَبْقَى تَكُنْ أُمُورُ يَضِجُ الْكَافِرُونَ لَهَا ضَجِيجًا
وَأَنْ أَهْلِكَ فَكُلُّ فِتَى سَيْلِي مِنَ الْأَقْدَارِ مُتَلَفَةٌ غُرُوجًا^(١)

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : قول الراغب : «مانزل تحت هذه الشجرة الإنبي» قال السهيلي : يريد منازل تحتها هذه الساعة قط للإنبي . ولم يرد منازل تحتها قط للإنبي لِمُتَدِّ الْعَهْدِ بِالْأَنْبِيَاءِ قَبْلَ ذَلِكَ ، وَإِنْ كَانَ فِي لَفْظِ الْخَيْرِ قَطْ فَقَدْ يُتَكَلَّمُ بِهَا عَلَى جِهَةِ التَّوَكُّيدِ لِلْنَّبِيِّ ، وَالشَّجَرَةُ لَا تَعْمُرُ فِي الْعَادَةِ هَذَا الْعُمُرَ الطَّوِيلَ حَتَّى يُنْزَى أَنَّهُ لَمْ يَنْزَلْ تَحْتَهَا إِلَّا عِيسَى أَوْ غَيْرُهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، وَبَعْدَ فِي الْعَادَةِ أَيْضًا أَنْ تَكُونَ شَجَرَةٌ تَخْلُو مِنْ أَنْ يَنْزَلَ تَحْتَهَا أَحَدٌ حَتَّى يَحْيَى نَبِي ، إِلَّا أَنْ تَصِحَّ رَوَايَةٌ مِنْ قَالَ : لَمْ يَنْزَلْ تَحْتَهَا أَحَدٌ بَعْدَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ . وَهِيَ رَوَايَةٌ عَنْ غَيْرِ ابْنِ إِسْحَاقَ فَالْشَّجَرَةُ عَلَى هَذَا مَخْصُوصَةٌ بِهَذِهِ الْآيَةِ . انْتَهَى . وَأَقْرَهُ فِي «الزَّهْر» وَ«النُّور» .

وتعقبه الإمام العلامة عز الدين ابن جماعة بأنه مجرد استبعاد لا دلالة فيه على امتناع ولا إحالة ، وبأنه استبعاد يُضَفِّهِ مَعَارِضُهُ ظَاهِرُ الْخَبَرِ وَكَوْنُ مُتَعَلِّقَاتِ الْأَنْبِيَاءِ مِظَنَّةُ خَرَقِ الْعَادَةِ ، فَلَا يَكُونُ حِينَئِذٍ ذَلِكَ مِنْ طَوْلِ الْبَقَاءِ وَصَرَفِ غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ عَنِ النَّزُولِ تَحْتَهَا بَبَعِيدَ ، وَذَلِكَ وَاضِحٌ فَتَفَطَّنْ .

قلت : ويؤيد ما ذكره الشيخ عز الدين ما سبق نَقْلُهُ عَنْ أَبِي سَعْدٍ ، وَمَا فِي أَسْبَابِ

(١) القصيدتان على ما يظهر مصنوعتان متكلفتان ، وقد رواهما عن ابن إسحق - من رواية يونس بن بكير - الكلاعي في الاكتفا ٢٠١/١ . وابن كثير في سيرته ٢٦٨/١ ، ٢٦٩ .

النزول للإمام الواحدى أن أبا بكر رضى الله عنه صحب النبي صلى الله عليه وسلم في سفره إلى الشام فنزلوا منزلاً فيه سيرة ، فقعد النبي صلى الله عليه وسلم في ظلها وذهب أبو بكر يسأل عن الدين ، فقال له الراهب : الرجل الذى فى ظل الشجرة من هو ؟ . قال : محمد بن عبد الله . ابن عبد المطلب . قال : هذا والله نبي ، ما استظل تحتها أحد بعد عيسى بن مريم إلا محمد . ابن عبد الله (١) .

وذكر العلماء بالنبات أن الزيتون قد تُعمر الشجرة منه ثلاث آلاف سنة وما يقارب ذلك والله تعالى أعلم .

الثانى : قال فى « النور » لم أرَ لميسرة ذُكرَ فى كتب الصحابة ، والظاهر أنه توفى قبل البعثة ولو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم لأسلم والله تعالى أعلم .

قلت : وذكره الحافظ فى الإصابة فى القسم الأول وقال : لم أقف على رواية صحيحة (٢) بأنه بقى إلى البعثة فكتبته على الاحتمال .

الثالث : فى بيان غريب ما سبق .

نفيسة : صحابية رضى الله تعالى عنها . منية بيم مضمومة فتون ساكنة فمشناة تحية فشاء تائيث .

ألحّت علينا : أقبلت ودامت . مادة الشيء : ما يُملّه ويقويه .

السُّنُون : القحوط .

عيراتها : جمع عير : الإبل التى تحمل الميرة .

المُضَارَبَة : والمقارضة والقراض بمعنى واحد . سميت مُضَارَبَة لأن كل واحد منهما يُفْضَرَب فى الربح بِسَهْم . وقيل غير ذلك .

تِجَار - بكسر المثناة الفوقية وتخفيف الجيم ويجوز ضم التاء وتشديد الجيم ، وهما

(١) أسباب النزول لرواحى صفحة ٢٥٤ (ط الحلى) .

(٢) ت ، م صريحة .

لغتان : جمع تاجر . ويقال أيضا : تَجَّر كصاحب وصحب . والتجارة : تقليب المال وتصريفه لأجل النماء .

المحاورة : المجاذبة ، والتحاوُر : التجاذب .

نَسْطُورا - بنون مفتوحة فسين ساكنة فطاء مضمومة مهملتين . قال في النور : وألفه مقصورة كلنا أحفظه .

مَرَّ الظَّهْران : بفتح الميم وتشديد الراء وظاء معجمة مُشَالَة بلفظ تشنية الظَّهر : واد بين مكة والمدينة وتسميه العامة بطنَ مَرَوْ .

في ساعة الظَّهيرة : هي شدة الحر نصفَ النهار ، ولا يقال في الشتاء ظهيرة . والجمع ظهائر .

إِضْبارك : إضْفاؤك .

الحَزَنَ : بفتح التون مفعول المصدر وهو إِضْبارك . فادح - بالقاء والبدال والحاء المهملتين أى ثَقِيل وفي نسخة من الرُّوض والعيون : بالقاف . قال في الصَّحاح : القادِح الصَّدْع في العود .

نازح : بعيد . وأخْبارٍ : بفتح الهمزة وخفض الراء معطوف على فرقة وهو جمع خبر .

خَبَّرت : بفتح الخاء المعجمة مبنى للفاعل . فَتَاك : أى غلامك مَيْسرة .

القَوْر : بالطمش من الأرض . النَجْد : المرتفع منها .

الصَّحاصح : بصادين وحائين مهملات : جمع صَحْصَح وهو المكان المستوى .

الرُّكَّاب : بكسر الراء المشددة : الإبل التي يسار عليها ، الواحدة راحلة لا واحد لها من لفظها ، والجمع الرُّكَّاب مثل الكُتَّاب .

دوالِج : بالجم جمع دالج : السائر أول الليل .

الأباطح : جمع أَبْطَح .

مَسِيل : مُنْشع فيه دِقَاق الحصى .

كما أرسل : بالبناء للمفعول .

البهاء بالمد : الحسن . الأشيُّون : بشين معجمة فمشناة تحية فموحدة جمع أشيب وهو المبيض الرأس .

الجحَّاج - بجيم فحاء مهملة فألف فجيم مهملة جمع جحجاج وهو السيد .

النَّشِيج - بنون مفتوحة فشين معجمة فمشناة تحية فجيم : البكاء مع صوت .

القُس - بضم القاف - واحد القسيسين وهم عبَّاد النصارى .

وقوله ببطن المكتين : ثنى مكة وهى واحدة لأن لها بَطَاحاً وظَوَاهِر ، على أن للعرب مذهباً فى أشعارها فى ثنية البقعة الواحدة ، ومقصدهم فى هذه الإشارة إلى جانبى كلِّ بلدة والإشارة إلى أعلى البلد وأسفله فيجعلونها الثنتين على هذا المغزى .

توج : أى يضرب بعضها فى بعض .

الفلُّوج - بفاء فلام مضمومتين آخره جيم : الظهور على الخصم .

صجَّت : ارتفعت أصواتها . الخروج : الصعود والعلو .

سَمَكَ - بفتححات : رَفَعَ .

يضجّ - بمشناة تحية . فضاء معجمة فجيم : أى يصيح .

مُتَلَفَةٌ - بيم مفتوحة فمشناة فوقية فلام ففاء مفتوحين أى مهلكة .

الخروج - بخاء معجمة مفتوحة : أى الكبيرة التصرف .

الباب الرابع عشر

في نكاحه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خويلد رضى الله عنها وأرضاهما

وسبب ذلك ما حدثها به غلامها ميسرة ومارأته من الآيات وما ذكره ابن إسحاق في المبتدأ قال : كان لنساء قريش عبد يجتمعن فيه في المسجد فاجتمعن يوماً فيه فجاءهن يهودى فقال : يا معشر نساء قريش إنه يوشك فيكن نبيٌّ فأيكن استطاعت أن تكون فرائشاً له فلتفعل . فحصبه النساء وقبحنه وأغلظن له . وأغضبت خديجة على قوله ولم تعرض فيما عرض فيه النساء ووقر ذلك في نفسها ، فلما أخبرها ميسرة بما رآه من الآيات ومارأته هي قالت : إن كان ما قاله اليهودى حقاً ما ذلك إلا هذا .

واختلفوا في سبب الخطبة . فعند أبي سعد النيسابورى في « الشرف » أن خديجة رضى الله تعالى عنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : اذهب إلى عمك فقل له : عجل إلينا بالعقدا . فلما جاء قالت له : يا أبا طالب ادخل على عمرو عمى فكلّمه يزوّجنى من ابن أخيك محمد بن عبد الله . فقال أبو طالب : يا خديجة لا تستهزئى . فقالت : هذا صنع الله . فقام أبو طالب مع عشرة من قومه . فذكر الحديث .

وعند الزهرى في سيرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة ليتحدث عندها فلما قام من عندها جاءت امرأة فقالت : خاطباً يا محمد ؟ فقال : كلا . فقالت : ولم ؟ فوالله ما فى قريش امرأة وإن كانت خديجة إلا تراك كفتاً لها . فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطباً لخديجة مستحيّاً منها .

وعند يعقوب بن سفيان في تاريخه عن عمار قال : مررت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم بأخت خديجة فنادتني فأنصرفت إليها ووقف لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : أما لصاحبك هذا من حاجة في تزويج خديجة ؟ فقال عمار : فأخبرته . فقال : بلى

لَمَعْرَى . فذكرت ذلك لها ، فقالت : اغلوا علينا إذا أصبحنا . فغلونا عليهم فوجدناهم قد ذبحوا بقرة وألبسوا خديجة حُلَّة . وذكر الحديث .

وعند ابن إسحاق في المبتدأ أنها قالت له : يا محمد ألا تنزوج ؟ قال : ومن ؟ قالت : أنا قال : ومن لي بك ، أنت أئيم قريش وأنا يتيم قريش . قالت : اخطبني . وذكر الحديث .

وعنده في السيرة : فلما استقر عندها ذلك ، أي ما أخبرها به ميسرة وما رأته وكانت امرأة حازمة شريفة لبيبة مع ما أراد الله تعالى بها من الكرامة والخير ، وهي يومئذ أوسط قريش نسباً وأعظمهن شرفاً وأكثرهن مالا ، وكل قومها حريص على نكاحها لو يقدر عليه ، عرّضت نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له فيما يزعمون : إني رغبت فيك لقربابتك وسيطتك في قومك وأمانتك وحسن خلقك . فلما قالت له ذلك ذكره لأعمامه . وذكر الحديث .

وروى ابن سعد عن نفيسة بنت منية قالت : كانت خديجة بنت خويلد امرأة حازمة جليلة شريفة مع ما أراد الله بها من الكرامة والخير ، وهي يومئذ أوسط قريش نسباً وأعظمهم شرفاً وأكثرهم مالا وكل قومها كان حريصاً على نكاحها لو قدر على ذلك قد طلبوها وبلدوا لها الأموال ، فأرسلتني ديبسا إلى محمد بعد أن رجع في غيرها من الشام فقلت : يا محمد ما يمنعك أن تنزوج ؟ فقال : ما يبدي ما أنزوج به . قلت : فإن كُفيت ذلك ودُعيت إلى المال والجمال والشرف والكفاءة ألا تُجيب ؟ قال : فمن هي ؟ قلت : خديجة . قال : وكيف لي بذلك ؟ قالت : قلت : عليّ . قال : فأتنا أفعل . فذهبت فأخبرتها فذكرت الحديث . قالت : فأرسلتُ إليه أن ائت ساعة كذا وكذا . فحضر وأرسلت إلى عمها عمرو بن أسد ليزوجها^(١) .

وعند ابن إسحاق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مع عمه حمزة . وعند النيسابوري في الشرف أن أبا طالب خرج مع عشرة من قومه حتى دخلوا على عمها فخطبها فزوجها . فقال عمرو بن أسد : هذا الفضل لا يُقدَّر أنفه .

(١) طبقات ابن سعد ١٢١/١ (ط بيروت) .

قال ابن هشام : أَصْلَكُهَا عَشْرِينَ بَكْرَةً . وقال البلاذُرِيُّ والدمياطي : اثنتى عشرة أُوقِيَّةً وَنَشَأُ^(١) . قال المحب الطبري : ذَهَبًا .

وذكر أبو الحسين بن فارس وغيره رحمهم الله تعالى أن أبا طالب خطب يومئذ فقال : الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وَزَرَعَ لإسماعيل وضئضئ معدً وعنصر مُضَر ، وجعلنا حَضَنَةَ بَيْتِهِ وَسُؤَاسَ حَرَمِهِ وجعل لنا بيتنا مَخْجُوجًا وَحَرَمًا آمنا وجعلنا حُكَّامَ النَّاسِ ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله لَا يُؤَوِّزَنَ به رجلٌ إِلَّا رَجَعَ به شَرَفًا وَتُبْلًا وَفَضْلًا وَعَقْلًا وَإِنْ كَانَ فِي الْمَالِ قِلَالٌ^(٢) فَإِنَّ الْمَالَ ظِلٌّ زَائِلٌ وَأَمْرٌ حَائِلٌ وَعَارِيَّةٌ مُسْتَرْجَعَةٌ ، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل ، وقد خطب إليكم رغبةً في كَرِيمَتِكُمْ خَلِيدِجَةٌ وَقَدْ بَدَلْ لَهَا مِنَ الصَّدَاقِ حَكَمَكُمْ عَاجِلُهُ وَآجَلُهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ أُوقِيَّةً وَنَشَأُ .

فقال عمرو بن أسد عمها : هو الفحل لَا يُفْدَعُ أَنْفَهُ . وَأَنْكَحَهَا مِنْهُ . وَيُقَالُ : إِنْ وَرَقَةٌ هِيَ الَّتِي قَالَه .

قال ابن إسحاق في المبتدأ : وَكَانَ تَزْوِيجُهُ لَهَا بَعْدَ مَجِيئِهِ مِنَ الشَّامِ بِشَهْرَيْنِ وَخَمْسَةِ عَشْرِينَ يَوْمًا عَقِبَ صَفَرِ سَنَةِ سِتِّ وَعَشْرِينَ .

قال الزهري : وَقَالَ رَاجِزٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فِي ذَلِكَ :

لَا تَزْهَدِي خَلِيدِيْجُ فِي مُحَمَّدٍ نَجْمٍ يَفِيءُ كَمَا أَضَاءَ الْفَرْقَدُ

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنَّ عَمَهَا هُوَ الَّذِي زَوَّجَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَهُ أَكْثَرُ عُلَمَاءِ أَهْلِ السِّيَرِ . قَالَ السُّهَيْلِيُّ : وَهُوَ الصَّحِيحُ ، لَهَا رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ كُلَّهُمْ قَالَ : إِنَّ عَمْرُو بْنَ أَسَدٍ هُوَ الَّذِي أَنْكَحَ خَلِيدِجَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنْ خُوِيلِدٌ كَانَ قَدْ هَلَكَ قَبْلَ الْفِجَارِ . وَرَجَّحَهُ الْوَاقِدِيُّ وَغَلَطَ مِنْ قَالَ بِخِلَافِهِ .

(١) أنساب الأشراف ٩٧/١ . قال : والأوقية أربعون درهما .

(٢) في الأصول : قل . ولله تعريف .

وقال عمرو بن أبي بكر المؤملي : المجتمع عليه أن عمها عمرو بن أسد هو الذي زوجها منه .

وذكر الزهري في سيرته أن نحوئيلاً أباهما الذي زوجها منه وكان قد سكر من خمر ، فألقت عليه خديجة حلةً وضمتته بخلوق فلما صحا من سكره قال : ما هذه الحلة والطيب ؟ فقيل : إنك أنكحت محمداً خديجةً وقد ابنتي بها . فأنكر ذلك ثم رضىه وأمضاه . ووافقه ابن إسحاق على ذلك ، وذكر ابن إسحاق في آخر كتابه أن عمرو بن نحوئيل أخاها هو الذي زوجها . قاله أعلم^(١) .

الثاني : اختلف في قدر عمر خديجة وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ فقيل : كان عمره صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة . قال في « الغرر » وهو الصحيح الذي عليه الجمهور . وقطع به أبو عمرو الحافظ عبد الفتي المقيسي .

وقيل : إحدى وعشرين سنة . وقدمه في « الإشارة^(٢) » .

وقيل : تسعاً وعشرين وقد راهق الثلاثين . قاله البرقي . وقيل ثلاثين . وقيل سبعة وثلاثين وقيل غير ذلك .

قال في « الغرر^(٣) » وهذه الأقوال الأربعة ضعيفة ليس لها حجة تقوم على ساق .

وقيل : كان عمرها رضى الله عنها أربعين سنة . وصححه في « الغرر » وقيل خمساً وأربعين وقيل ثلاثين وقيل ثمانية وعشرين .

الثالث : ذكر الحافظ يعقوب بن سفيان في كتاب « ما روى أهل الكوفة مخالفاً لأهل المدينة » أن علياً ضمن المهر وقال : هذا غلط .

قال في « الزهر » قد وجدنا ما ينفي الغلط وهو ما ذكره ابن إسحاق في المبتدأ : أن علياً قال : أرسلني أبي أنه يضمن لكم المهر فزوجوه . قال : فهذا يبين لك معنى ما أشكل على يعقوب ويوضحه .

(١) سيرة ابن كثير ٢٦٦/١ ، ٢٦٧ .

(٢) انظر للمقدمة في الجزء الأول لمرة هذه الكتب ومؤلفها .

وتعقبه الحافظ بأن عليا كان كما ولد أو لم يكن حينئذ ولد ، على جميع الأقوال في مقدار عمره . وتعقب في « الغرر » كلام « الزهر » أيضا بأن عليا لم يكن ولد كما سذكر الخلاف في سنة حين أسلم . والصحيح أنه ثمانية وعند آخرين عشرة وعلى الأول يكون مولده سنة اثنتين وثلاثين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الثاني يكون سنة ثلاثين . فيكون تزوج النبي صلى الله عليه وسلم قبل مولده بسبع سنين أو خمس . والله تعالى أعلم .

الرابع : في بيان غريب ما سبق .

جُلدة - بفتح الجيم وإسكان اللام وبالذال المهملة : الصلابة القوية .

الحَزْم : ضَبط الشخص أمره وأخذ بالثقة ، وقد حَزُم الرجل بالضم فهو حازم .

السُّطَّة - بسين مكسورة وطاء مفتوحة مهملتين . قال السهيلي : هي من الوسط مصدر كاللعة والزنة ، يعنى من الوعد وللوزن . والكلمة أصلها الواو ، والماء عوض عنها .

والوسط من أوصاف المدح والتفضيل ولكن في مقامين : في ذِكر النسب وفي ذكر الشهادة . أما النسب : فلأن أوسط القبيلة أعزها وأولاها بالصميم وأبعدا عن الأطراف وأجتر أن لا تنضاف إليه الدعوى ، لأن الآباء والأمهات قد أحاطوا به من كل جانب فكان الوسط من أجل هذا مدحا في النسب لهذا السبب . وأما في الشهادة فنحو قوله تعالى : « قال أوسطهم »^(١) وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس^(٢) وكان هذا مدحا في الشهادة لأن غاية العدالة في الشاهد أن يكون وسطا كالميزان لا يميل مع أحد بل يصمم على الحق تصميما ، لا يجذبه هوى ولا تميل به رغبة ولا رهبة من هاهنا ولا من هاهنا فكان وصفه بالوسط غاية في التزكية والتعديل وظن كثير من الناس أن معنى الوسط الأفضل على الإطلاق ، وقالوا معنى الصلاة الوسطى الفضلى ، وليس كذلك بل هو في جميع الأوصاف لا مدح ولا ذم كما يقتضى لفظ التوسط فإذا كان وسطا في السمن فهو بين المميحة^(٣) أى السمينة والعجفاء . والوسط في الجمال بين الحسناء

(١) سورة ن ٢٨ .

(٢) سورة البقرة ١٤٣ .

(٣) يقال : أخت الشاة إذا سمنت .

وَالشُّوْهَاءُ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَوْصَافِ لَا يُعْطَى مَدْحًا وَلَا ذَمًّا . غَيْرَ أَنَّهُمْ قَدْ قَالُوا فِي الْمَثَلِ :
 أَتَقَلَّ مِنْ مَّعْنٍ وَسَطٌ عَلَى النَّاسِ لِأَنَّ الْمَعْنَى إِنْ كَانَ مُجِيدًا جَدًّا أَتَمَّعَ وَأَطْرَبَ وَإِنْ كَانَ بَارِدًا
 جَدًّا أَضْحَكَ وَأَلَمَى وَذَلِكَ أَيْضًا مِمَّا يُتَمَنَّعُ . قَالَ الْجَاهِظُ : وَإِنَّمَا الْكَرْبُ الَّذِي يَجْتَمِعُ عَلَى
 الْقُلُوبِ وَيَأْخُذُ بِالْأَنْفَاسِ الْغَنَاءُ الْفَاتِرُ الْوَسْطُ الَّذِي لَا يُتَمَنَّعُ بِصَوْتٍ ^(١) وَلَا يُضْحَكُ بِهِ .

وَإِذَا ثَبِتَ هَذَا فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقَالَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ أَوْسَطُ النَّاسِ .
 أَى أَفْضَلُهُمْ وَلَا يَوْصَفُ بِأَنَّهُ وَسَطٌ فِي الْعِلْمِ وَلَا فِي الْجُودِ وَلَا فِي غَيْرِ ذَلِكَ إِلَّا فِي النَّسَبِ وَالشَّهَادَةِ .
 دَسِيسًا : بِفَتْحِ الدَّالِ وَسِينِينَ مَهْمَلَتَيْنِ الْأُولَى مَكْسُورَةٌ بَيْنَهُمَا مِثْنَاءٌ تَحْتِيَّةٌ سَاكِنَةٌ
 يَقَالُ دَسَسْتُ الشَّيْءَ فِي الشَّيْءِ إِذَا أَخْفَيْتَهُ فِيهِ . وَاللَّسِيسُ لُغْزَاءُ الْمَكْرِ .

الضُّضْضِيُّ بِكَسْرِ الضَّادَيْنِ الْمُعْجَمَتَيْنِ وَهَمْزَتَيْنِ الْأُولَى سَاكِنَةٌ وَيُقَالُ فِيهِ ضِضْضِيٌّ بِوِزْنِ
 قَنْدِيلٍ وَضُضْضُؤٌ بِوِزْنِ هُذُنْدٍ ، وَضُضْضُوءٌ بِوِزْنِ سُرُورٍ ، وَيُقَالُ أَيْضًا بِضَادَيْنِ وَسِينِينَ
 مَهْمَلَتَيْنِ ، وَهُوَ فِي الْجَمِيعِ : الْأَصْلُ وَالْمَعْدِنُ .

العَنْصَرُ : بِعَيْنٍ مَهْمَلَةٍ مَضْمُومَةٍ فَنُونٌ سَاكِنَةٌ وَصَادٌ مَهْمَلَةٌ مَضْمُومَةٌ وَقَدْ تَفْتَحُ : الْأَصْلُ
 الْفَحْلُ : بِفَاءٍ فَحَاءٍ مَهْمَلَةٍ : مَعْرُوفٌ .

لَا يُقْلَدُ : بِمِثْنَاءٍ تَحْتِيَّةٍ مَضْمُومَةٍ فَكَافٌ سَاكِنَةٌ فَدَالٌ مُفْتَوحةٌ فَعَيْنٌ مَهْمَلَتَيْنِ قَالَ
 فِي الصَّحَاحِ : قَدَعْتُ فَرَسِي أَقْلَعَهُ قَلْدًا : كَبَحْتُهُ وَكَفَفْتُهُ ، فَهُوَ فَرَسٌ قَلْدُوعٌ أَى يَحْتَاجُ
 إِلَى الْقَدْعِ لِيَكْفَى بَعْضَ جَرْيِهِ . وَهَذَا فَحْلٌ لَا يُقْلَدُ أَى لَا يُضْرَبُ أَنْفُهُ ، وَذَلِكَ إِذَا كَانَ
 كَرِيمًا . وَفِي النِّهَايَةِ : يَقَالُ : قَدَعْتُ الْفَحْلَ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ كَرِيمٍ فَلِذَا أَرَادَ رُكُوبَ
 النَّاقَةِ الْكَرِيمَةَ ضَرَبَ أَنْفَهُ بِالرَّمْحِ أَوْ غَيْرِهِ حَتَّى يَرْتَدِعَ وَيَنْكَفِ . وَيُرْوَى بِالرَّاءِ .

التَضْمُخُ : التَّلَطُّخُ .

الْحَلُوقُ : بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ طَيِّبٌ يُخَلَطُ بِزَعْفَرَانٍ .

النَّشْرُ : بَنُونٌ مُفْتَوحةٌ فَشَيْنٌ مَعْجَمَةٌ : نِصْفُ أَوْقِيَّةٍ ، وَالْأَوْقِيَّةُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا ، فَيَكُونُ
 جَمَلَةُ الصَّدَاقِ خَمْسَمِائَةِ دِرْهَمٍ شَرْعِيٌّ .

(١) غَيْرُ ط : لَا يَمِيعُ بِحَسَنٍ .

الباب الخامس عشر

في بنيان قريش الكعبة

وكان بناؤهم لها لأمر : .

الأول : توهينها من الحريق الذي أصابها ، وذلك أن امرأة جَمَرَت الكعبة فطارت شرارة من مجمرها في ثياب الكعبة فاحترقت . .

الثاني : أن السيل دخلها وصدَّع جدرانها بعد توهينها .

الثالث : أن نفرا سرقوا حُلَّ الكعبة وخرالين من ذهب . وقيل غزال واحد مُرَّصع بدرّ وجوهر وكان في بئر في جوف الكعبة ، وكان الذي وجد عنده دُوَيْكٌ مولى لبني مُلَيْح ابن عمرو من خُزاعة فقطعت قريش يده . وتزعم قريش أن الذين سرقوه وضعوه عند دُوَيْك .

فأرادوا أن يشلُّوا بنيانها وأن يرفعوا بابها حتى لا يدخلها إلا من شاعوا ، وكان البحر قد رمى بسفينة إلى جُدَّة لرجل من تجار الروم اسمه باقوم - ببناء موحدة ففاف مضمومة - وكان بانيا فطحمت ، فخرج الوليد بن المغيرة في نفر من قريش إلى السفينة فابتاعوا خشبها وكموا الروى باقوم فقلِّم معهم فأخلوا خشبها فأعلوه لتسقيف الكعبة .

قال الأموي : كانت هذه السفينة لقيصر ملك الروم تحمل له آلات البناء من الرخام والخشب والحديد ، سَرَّحها قيصر مع باقوم إلى الكنيسة التي أحرقها الفرس بالحبيشة ، فلما بلغت مرساها من جُدَّة بعث الله تعالى عليها ريحا فطحمتها^(١).

قال ابن إسحاق : وكان بمكة رجل قبلي نجار ، فتهيأ لهم في أنفسهم بعض ما يصلحها . وكانت حَيَّة عظيمة تخرج من بئر الكعبة التي كان يُطْرَح فيها ما يُهْدَى لها فتشرق على

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٢٧٦/١ .

جدار الكعبة ، وكانت مما يهابون ذلك أنه لا يلدنو منها أحدٌ إلا اغترأَتْ^(١) وكشَّتْ وفتحت
فأها فكانوا يهابونها .

وحكى السُّهيلي عن زَيْن أن سارقاً دخل الكعبة في أيام جُرْهم لیسرق كنزها فأنهار البشرُ
عليه حتى جاموا فأنجروه وأخذوا ما كان أخذه . ثم سكنت البشرَ حَيَّة كُرأس الجدَى
ويطنها أبيض وظهرها أسود . فقامت فيه خمسمائة سنة ، وهى التى ذكرها ابن إسحاق .

قال ابن عُقبة : وزعموا أنها إذا أحاطت بالبيت كان رأسها عند ذَنْبها^(٢) .

فبينما هى ذات يوم تشرق على جدار الكعبة كما كانت تصنع بعث الله تعالى طائراً
فاختطفها فذهب بها فقالت قريش عند ذلك إنا لنترجو أن يكون الله تعالى قد رضى ما أردنا ،
عندنا عامل رقيق وعندنا خشب ، وقد كفانا الله تعالى الحية .

فلما أجمعوا أمرهم فى أمرها^(٣) وبنيناها قام أبو وهب بن عمرو بن عائذ . قال ابن
إسحاق : بن عبد بن عمران . وقال ابن هشام : عائذ بن عمران ثم اتفقا فقالا : ابن
مخزوم . وهو خال أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان شريفاً فتناول حجراً من الكعبة
فوثب من يده حتى رجع إلى مكانه فقال : يا معشر قريش لا تَدْخُلُوا فى بنيناها من كَسْبِكُمْ
إلا طيِّباً لا يَدْخُل فيها مهر بَنِي ولا يَبِيع ربا ولا مَظْلَمَةً أحد من الناس .

وبعض الناس يَنْحُل هذا الكلام إلى الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

ثم إن قريشاً تجزأت الكعبة فكان شِقُّ الباب لبني عبد مناف وزُؤَرة . وكان ما بين
الركن الأسود والركن اليماني لبني مخزوم وقبائل من قريش انضموا إليهم . وكان ظَهْر
الكعبة لبني جُحَم وبني سَهْم ، وكان شِقُّ الحجر لبني عبد الدار بن قُصَيٍّ ، ولبنى أسد بن
عبد المزَيِّ بن قُصَيٍّ ولبنى عدى بن كعب ، وهو الحَظِيم^(٤) . فأمرُوا بالحجارة تجمع وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم .

(١) كذا بالأصل ، بالخاء المعجمة ، وسيأتى فى التنقيحات ضبط الكلمة بالحروف ، بالخاء المعجمة أيضاً . وفى ابن
هشام : اِغْرَأَتْ . بالخاء . وكذا فى سيرة ابن كثير ٢٧٧/١ .

(٢) سيرة ابن كثير ٢٧٥/١ .

(٣) كذا بالأصل وفى ابن هشام : فى ههنا . وعند ابن كثير : لههنا .

(٤) السيرة النبوية لابن هشام ١٩٢/١ - ١٩٥ (ط الحلب الثانية) .

روى الشيخان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : لَمَّا بُنِيتِ الكعبة ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم والعباس ينقلون الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لإزارك على رقبته يقيك الحجارة . ففعل وكان ذلك قبل أن يُبْعَثَ فخرٌ إلى الأرض قطعتم عيناه إلى السماء فقال : إزارى . إزارى . فشده عليه . وفى رواية : فسقط مغشيا عليه فما رثى بعدُ غريانا^(١) .

وروى عبد الرزاق والطبراني والحاكم عن أبي الطفيل رضى الله عنه قال : كانت الكعبة فى الجاهلية مبنية بالرَّحْم ليس فيها مَدَر ، وكانت قَدْر ما تفتحهما العَنَاق ، وكانت ليابها توضع عليها تُسَدُّ سَدًّا ، وكانت ذات ركنين كهَيْئَةِ هذه الحلقة فأقبلت سفينة من الروم حتى إذا كانوا قريباً من جُدة انكسرت فخرجت قريش لتأخذ خشبها فوجدوا الروم الذى^(٢) فيها نَجَّاراً ، فقلعوا به وبالخشب ليبنوا به البيت فكانوا كلما أرادوا القرب منه لَهْذَمه بدت لهم حَيَّةٌ فاتحةٌ فاهاً ، فبعث الله تعالى طيراً أعظم من النسر ففرَّز مخالبه فيها فألقاها نحو أجياد ، فهدمت قريش الكعبة وبنوها بحجارة الوادى فرفعوها فى السماء عشرين ذراعاً ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم يحمل الحجارة من أجياد وعليه نَمِرَةٌ فضابت عليه النمرة فذهب يضعها على عاتقه فبدت عورته من صِغَرها فتودى : يا محمد خُفِّر عورتك . فلم يُرَ غريانا بعد ذلك^(٣) .

قال ابن إسحاق : ثم إن الناس هابوا هلمها وفرِّقوا منه . فقال الوليد بن المغيرة : أنا أبلؤكم فى هلمها . فأخذ المغول ثم قام عليها وهو يقول : اللهم لم تَرَعْ . ويقال لم تُرَعْ ، اللهم لا نريد إلا الخير . ثم هدم من ناحية الركنين ، فتربص الناس تلك الليلة وقالوا : تنتظر فإن أصيب لم نهدم منها شيئاً ورددناها كما كانت ، وإن لم يصبه شيء هدمنا فقد رضى الله تعالى ما صنعنا . فأصبح الوليد من ليلته غادياً إلى عمله فهدم وهدم الناس حتى إذا انتهى الهدم بهم إلى الأساس أساس إبراهيم صلى الله عليه وسلم أقفصوا إلى حجارة خُفِّر كالأسنمة أخذ بعضها ببعض ، فأدخل رجل من كان يهدم عَتَلته بين حجرين

(١) صحيح البخارى كتاب الحج باب ٤٣ .

وصحيح مسلم كتاب الحنيفى حديث رقم ٧٦ . وسنة أحمد ٢٩٥/٣ ، ٣٨٠ .

(٢) ص : الذى جاء بها .

(٣) دلائل النبوة للبيهق ٤٠٥/١ - ٤٠٦ . وأخبار مكة للأزرقي ٩٩/١ - ١٠١ .

منها ليقلع بها بعضها فلما تحرك الحجرُ تنقّضت مكة بأُسرها وأبصر القوم بركة خرجت من تحت الحجر كادت تخطف بصر الرجل فانتبهوا عن ذلك^(١) الأساس .

ووجدت قريش في الركن كتابا بالسريانية فلم يدرؤا ما هو حتى قرأه لهم رجل من يهود فإذا هو : أنا الله ذوبك ، خلقتها يوم خلقت السموات والأرض وصورت الشمس والقمر ، وحفظتها^(٢) بسبعة أملاك حُفَاء لا يزول أخشابها يبارك لأهلها في الماء واللبن .

ووجدوا في المقام كتابا فيه : مكة الله الحرام يأتيها رزقها من ثلاثة سُبُل ، لا يُحطها أولٌ مِنْ أَهْلِهَا .

ووجدوا آخر مكتوب فيه : من يزرع خيرا يحصد غبطة ومن يزرع شرا يحصد ندامة تعملون السيئات وتُجزون الحسنات أجل كما يجزي^(٣) من الشوك العنب .

• • •

ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الركن فاخصموا فيه ، كل قبيلة تريد أن ترفعه إلى موضعه دون الأخرى ، حتى تحاوروا وتحالفوا وأعدوا للقتال ، فقرّبت بنو عبد الدار جفنة مملوءة دما ثم تعافوا بهم وبنو عدي بن كعب على الموت وأدخلوا أيديهم في ذلك الدم في تلك الجفنة ، فسموا لعنة الدم .

فمكثت قريش على ذلك أربع ليالٍ أو خمسًا ثم إنهم اجتمعوا في المسجد - فتشاوروا وتناصفوا ، فزعم بعض أهل الرواية أن أبا أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وكان عامدًا أسنَّ قريش كلها قال : يا معشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أولًا من يدخل من باب هذا المسجد يقضى بينكم . فكان أولٌ داخل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فلما رآوه قالوا : هذا الأمين رضينا ، هذا محمد . فلما انتهى إليهم وأخبروه الخبر قال صلى الله عليه وسلم هلم إلّٰي ثوبًا . فأتى به فأخذ الركن فوضعه فيه بيده ثم قال لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفعوه جميعا . ففعلوا حتى إذا بلغوا به موضعه وضعه هو بيده صلى الله عليه وسلم . وكانت قريش تسمى رسولَ الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل الوحي : الأمين .

(١) ط : إلى ذلك الأساس . (٢) دلائل النبوة البيهقي : وحفظها - يريد الجلبين ٤١٢/١ .

(٣) كذا بالأصل ، وفي ابن هشام ١٩٦/١ : كما لا يجزي من الشوك العنب .

قال في « الزهر » و « الإشارة » : وكان ذلك في يوم الاثنين .

وروى يعقوب بن سفيان عن ابن شهاب أن قريشا لما بنوا الكعبة فبلغوا موضع الركن اختصمت في الركن أي القبائل تلى رَفَعَهُ فقالوا : نحكِّم أولَ من يطلع علينا . فطلع عليهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وهو غُلام فحكَّموه فأمر بالركن فوضع في ثوب ثم أخرج سيد كل قبيلة فأعطاه ناحيةً من الثوب ثم ارتقى هو فرفعوا إليه الركن فوضعه هو ، ثم طفق لا يزداد على السنِّ إلا رَضًا حتى دَعَوْه الأمين قبل أن ينزل عليه الوحى ، فطفقوا لا ينحرون جُزُورا إلا التمسوه^(١) فيدعو^(٢) لهم فيها .

وروى ابن سعد وأبو نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ، قال : لما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركن ذهب رجل من أهل نجد ليناول النبي صلى الله عليه وسلم حجرا يشد به الركن فقال العباس : لا . وناول العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرا فشد به الركن فغضب النجدي وقال : واعجبا لقوم أهل شرف وعقول وأموال عَمِلُوا إلى رجل أصغرهم سنا وأقلهم مالا فرأسوه عليهم في مَكْرَمَتِهِمْ وجرزهم كَأَنَّهُمْ خَدَمُ له ! أما والله لَيُفَرِّقَنَّهُمْ شَيْعًا وليقسمن بينهم حظوظا وجُدودا . فيقال إنه إبليس - زاد غيره : فكاد يشير شرا فيما بينهم ثم سَكَنُوا^(٣) .

وقال هُبَيْرَةُ بن أَبِي وَهَبٍ المخزومي حين جعلت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم حَكَمًا :

تَشَاجَرَتِ الْأَحْيَاءُ فِي فَصْلِ خَطَلٍ	جَرَّتْ طَيْرُهُمْ بِالنَّخَسِ مِنْ بَعْدِ أَسْعَدٍ
تَلَاقَوْا لَهَا بِالْبُغْضِ بَعْدَ مَسْوَدٍ	وَأَوْقَدَ نَارًا بَيْنَهُمْ شَرُّ مُوقِدٍ
فَلَمَّا رَأَيْنَا الْأَمْرَ قَدْ جَدَّ جِسْدُهُ	وَلَمْ يَبْقَ شَيْءٌ غَيْرَ سَلِّ الْمُهَنْدِ
رَضِينَا وَقَلْنَا الْعَدْلُ أَوَّلُ طَالِعٍ	يَجِيءُ مِنَ الْبَطْلِحَاءِ عَنْ غَيْرِ مَوْعِدٍ

(٢) ص : حتى يدعو .

(١) ت م : إلا التمسوه فيه .

(٣) طبقات ابن سعد ١/١٤٦ ، (ط بيروت) .

فلم يَفْجَأْ^(١) إلا الأَمِينُ مُحَمَّدٌ
 بخير قريش كلها أمر ديمة^(٢)
 فجاء بأمر لم ير الناس مثله
 أَخْلَصْنَا بِأَكْثَافِ الرُّدَاءِ وَكَلَسْنَا
 فقال ارفعوا حتى إذا ما عُلْتُ به
 وكان رضيعنا ذاك عنه بعينه
 لَتَلَكْ يَدٌ مِنْهُ عَلَيْنَا عَظِيمَةٌ
 فقلنا رضيعنا بالأَمِينِ محمَّد
 وفي اليوم مع ما يُحَدِّثُ اللهُ في الغد
 أَعَمَّ وَأَرْضَى فِي الْعَوَاقِبِ وَالْبَسَدِ
 له حَصَّةٌ مِنْ رُفْعِهِ قَبْضَةُ الْيَدِ
 أَكْفٌ إِلَيْهِ قَسْرٌ فِي خَيْرٍ مُسْتَدٍ
 وأعظم به من رأى هادٍ ومُهْتَدٍ
 يروح بها ركب العراق ويغتلي

ولما بنت قريش الكعبة جعلت ارتفاعها من خارجها من أعلاها إلى الأرض ثمانية عشر ذراعاً ، منها تسعة أذرع زائدة على طولها حين عمرها الخليل صلى الله عليه وسلم واقتصروا من عرضها أذرعاً جعلتها في الحجر لقصر النفقة الحلال التي أعدوها لعمارة الكعبة عن إدخال ذلك فيها ، ورفعوا باباً ليدخلوا من شاموا ويمعنوا من شاموا ، وجعلوا في داخلها ستّ دعائم في صفين ، ثلاث في كل صف من الشق الذي يلي الحجر إلى الشق الثاني وجعلوا في ركنها الشاى من داخلها درجة يصعد منها إلى سطحها وجعلوا فيه ميزاباً يصب في الحجر .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : اختلف في سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ .
 فقيل : كان ابن خمس وثلاثين . وقدمه في « الإشارة » .
 وحكى الأزرقي قولاً أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بنيت الكعبة كان غلاماً .
 قال الحافظ : ولعل عملته ما رواه عبد الرازق عن مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ قال : لما بلغ

(١) لم يفجأ : لم يفجأنا ، وسهلت المزة لوزن الشر

(٢) كذا في ت ، وفي ط : أس شيمة . وفي ص : أمر أليمة .

والدقيقة في الأصل : معار يقوم بين رد ولا برق . وفي الحديث : « كان عمله صلى الله عليه وسلم ديمة » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم العُلمُ أَجْمَرَتْ امرأةُ الكعبةِ فطارَتْ شرارةٌ من مجمرها في ثياب الكعبةِ فاحترقت فذكر القصة .

وروى عبد الرزاق عن ابن جرير عن مجاهد أن ذلك قبل المبعث بخمس عشرة سنة وكذا رواه ابن عبد البر من طريق محمد بن جبير وبه جزم موسى بن عقبة في مغازيه .
والذي جزم به ابن إسحاق أن بنيان قريش كان قبل المبعث بخمس سنين^(١) . قال الحافظ :
وهو أشهر قال : ويمكن الجمع بينهما بأن يكون الحريق تقدم وقته على الشروع في البناء .
وقيل : ابن خمس وعشرين . وغلط قائله .

الثاني : في بيان غريب ما سبق .

تُجْمِرُهَا : بضم المثناة فوقية وإسكان الجيم وكسر الميم يقال أَجْمَرَ وَجَمَرُ لفتان ، أى تَبَخَّرَهَا .

شَرَّارَةٌ : واحدة الشرار وهو ما يتطاير من النار . وكلدا واحدة الشرر : شَرَّةٌ . المَجْمَرَةُ :
بفتح : الميم الأولى .

دَوْنُكَ : تصغير ديك . مُتْلِيحٌ : بضم الميم وفتح اللام وبالحاء المهملة .

بأقوم بباء موحدة ففاف فواو .

العَتَلَةُ : الهراوة الغليظة . تَنْقَضُتْ : بمثناة فوقية فنون مفتوحين ففاف فضاء معجمة .
ساقطة : أى اهتزت .

مَرَمَى السفينة : مكان وقوفها بالبَرِّ .

الرَّضْمُ : الخجارة يجعل بعضها على بعض . تَشْرِقُ : بمثناة فوقية فشين معجمة فراء
مفتوحات ففاف ، أى تبرز للشمس .

اخْزَأَلَتْ بخاء معجمة^(٢) فزأى فهزاة مفتوحة فلام مشددة فتاء تأنيت أى رفعت
ذنبها والمخزئل : المرتفع .

(١) سيرة ابن هشام ١/١٩٢ .

(٢) كذا بالأصول وهو خطأ . قال في القاموس : اخزال - بالخاء المهملة - البعير في السير اخزاللا : ارتفع .
والجبل : ارتفع فوق السراب ، والشئ : اجتمع . وليس هناك مادة اخزال . بالخاء المعجمة .

كشَّت : صَوَّت . ويقال : الكشيش صوت جلدها .

البغى : الفاجرة .

الشَّق : هنا - يكرس الشين المعجمة الناحية والجانب . وأصل شَقَّ الشيء : نصفه يقال : هذا شَقَّ الشيء وشَقَّتْه ، بمعنى .

الحَطِيم : سَمَى بذلك لأنَّ الناس يزدحمون فيه حتى يَحْطِم بعضهم بعضا . وقيل لأنَّ الثياب كانت تجرُّد فيه عند الطواف .

فَرَّقُوا : خافوا .

تجاوزوا : بمثناة فوقية فحاء مهملة فألف فواو فزاي : أى انحازت كلُّ قبيلة إلى جهة .
هلم : كلمة سمى بها فعل^(١) . وفيها لفتان فلفة أهل الحجاز لا يُثَنُّونها ولا يَجْنَعونها ولا يُونَثُونها ولغة غيرهم ضد ذلك . ومعناها : أقبِل .
تجزأت : اقتسمت .

لم تُرْعَ : بمثناة فوقية فراء مفتوحة : أى لم تُفَزَّع ، أى الكعبة . فأضمرها لتقدم ذكرها . وبروى : لم نَزَعْ بفتح النون وكسر الزاي وبالفين المعجمة أى لم نَجُلْ عن دينك ولا نخرجنا عنه ، يقال زاغ عن كذا إذا خرج عنه .

الأسنمة : جمع سَنَام ، وهو أعلى الظهر . وأراد : أن الحجارة دخل بعضها في بعض كما تدخل عظام السنام بعضها في بعض ، فشبهها بها . ومن رواه : كالأسنة جمع سِنَان : الرمح ، شبهها بالأسنة في الخضرة .

حَفَّتُهَا : بحاء مهملة ففعاوين ثانيهما ساكنة فتاء التكلم أحاطت الملائكة بها .

أَخْشَبَا مكة : جبلاها : أبو قُبَيْس وقُبَيْعَان .

السَّيْل : جمع سبيل الطريق .

الغبطة : تمنى حصول مثل الخير الذى فيه غيرك

(١) كذا فى ط ، ص . وقت ، م : سمى بها اسم فعل .

أَجَلٌ : كنتم وزنًا ومعنى .

الْجَنَّةُ : كالقصعة ، والجمع جَنَّان بالكسر وجَنَنَات بالتحريك .

موضع الركن : أى الحجر الأسود ، سمي ركنًا لأنه مبنى فى الركن .

الْأَحْيَاءُ : جمع حَيٍّ .

خُطَّةً بالضم : الأمر والقصة .

طَيْرُهُمْ : حَقْلُهُمْ وَيَحْتَهُمْ .

مَوْقِدٌ ، بكسر القاف .

جَمَاعُ أَنْوَابٍ مَبْعَثُهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الباب الأول

في بدء عبادة الأصنام والإشراك بالله تعالى

كان الناس قبل المبعث من زمن نوح صلى الله عليه وسلم إلى زمن المبعث عبادة أصنام إلا من استجاب للرسول منهم وهذه الضلالة اشترك فيها العرب والعجم، وعبدة كثير من العجم النار وهم المجوس فاتخذوا بيوت نيران لا تزال تقيد أبداً ، وكانت إلى هذه النيران صلاتهم وقرابينهم ويحتقدون فيها النفع والضرر . وعلى هذه الضلالة كانت ملوك الأكاسرة .

وعبدت طائفة منهم كواكب معلومة ، وترى هذه الطوائف أن سائر ما في العالم السفلي المعبود عنه بالحياة الدنيا نائيه وصاير عن الكواكب وأن الشمس هي المفيض على الكل ، واتخذت هذه الطائفة التائبين من الجواهر والمعادن على أسماء الكواكب وعبدتها وصلت إليها وقربت لها القرابين واعتقدت أنها تجلب النفع وتدفع الضر ويقال لهذه الطائفة الصابئة .

وقد بسط أبو جعفر ابن جرير والمسعودي وغيرهما الكلام على ذلك ومبدئه ولا حاجة بنا إلى ذكره (١) .

وأما العرب ، إلا القليل منهم ، فلمنهم اتخذوا الأصنام وعبدوها من دون الله تعالى ويقال لهم : « الذين أشركوا » سمة لهم واسماً لزمهم وإن كان غيرهم ممن تقدم شاركهم في عبادة غير الله تعالى فإن هذا الاسم لا يطلق إلا على العرب .

وأول ما حدثت عبادة الأصنام في قوم نوح صلى الله عليه وسلم ، فأرسله الله تعالى إليهم ينهاهم عن ذلك فمكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً كما قص الله خبره في عدة آيات (٢) واستمرت هذه الضلالة في زمن إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقد قص الله تعالى نبأه مع قومه في عدة آيات (٣) . واستمر هذا الأمر الشنيع إلى أن بعث الله سبحانه وتعالى فضلاً

(١) انظر في ذلك مروج الذهب للمسعودي ٢/٢٢٦ (ط بيروت) .

(٢) في سور كثيرة منها يونس وهود والشعراء والقمر .

(٣) في سور كثيرة منها الانعام وإبراهيم والأنبياء .

منه ورحمة - عبده ورسوله محمداً صلى الله عليه وسلم فدعا الناس إلى عبادة الله تعالى وحده
فأنكر المشركون ذلك كما حكاه الله تعالى عنهم في غير ما آية .

والسبب في عبادة الناس الأصنام ما رواه الفاكهي عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال :
أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح ، وكانت الأبناء تبرّ الآباء ، فمات رجل منهم فجزع
عليه ابنه فجعل لا يتصبر عنه فاتخذ مثالا على صورته فكلما اشتاق إليه نظره ، فمات
ففعل به كما فعل حتى تتابعوا على ذلك فمات الآباء فقال الأبناء ما اتخذ هذه آبائنا إلا
أنها كانت آلهتهم . فعبهوها .

وروى عبد بن حميد عن محمد بن كعب القرظي في قوله تعالى «وقالوا لا تذرنا آلهتنا
ولا تذرنا وداً ولا سواعاً»^(١) قال : كانوا قوما صالحين بين آدم ونوح فنشأ قوم بعدهم
بأخلاقهم في العبادة فقال لهم إبليس : لو صورتم صورهم فكنتم تنظرون إليهم . فصوروا ثم
ماتوا فنشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس : إن الذين كانوا من قبلكم كانوا يعبدونها فعبهوها^(٢)

وروى أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب القرظي قال كان لآدم خمسة بني
وَدَّ وسواع ويغوث ويعوق ونسراً ، فكانوا عبيداً ، فمات رجل منهم فحزنوا عليه حزنا
شديدا فجاهم الشيطان فقال : حزنتم على صاحبكم هذا ؟ قالوا نعم . قال : هل لكم أن
أصور لكم مثله في قبيلتكم إذا نظرتم إليه ذكرتموه ؟ قالوا : نكره أن تجعل لنا في قبيلتنا
شيئا نصلي إليه . قال فأجعله في مؤخر المسجد ؟ قالوا : نعم . فصوره لهم حتى مات خمستهم
فصور صورهم في مؤخر المسجد ، فتفقت^(٣) الأشياء حتى تركوا عبادة الله تعالى وعبهوا
هؤلاء ، فبعث الله تعالى نوحا فقالوا «لا تذرنا آلهتنا» إلى آخر الآية .

وروى عبد بن حميد عن أبي جعفر بن يزيد بن المهلب قال : كان وَدَّ رجلا مسلما وكان
محببا في قومه فلما مات عسكروا حول قبره في أرض بابل وجزعوا عليه فلما رأى إبليس
جزعهم عليه تشبه في صورة إنسان ثم قال : أرى جزعكم على هذا فهل لكم أن أصور مثله
فيكون في ناديتكم فتذكرونه ؟ قالوا : نعم . فصور لهم مثله فوضوه في ناديتهم وجعلوا

(٢) الاكفا ١/٩٥٠ .

(١) سورة نوح ٢٣ -

(٣) تفقت : تبدلت واختلفت .

يذكرونه فلما رأى ما بهم من ذكركه قال : هل لكم أن أجعل كل منزل منكم تمثالا فيكون في بيته فيذكر به ؟ قالوا : نعم . فمثل لكل أهل بيت تمثالا مثله فجعلوا يذكرونه به وأدرك أبنائهم فجعلوا يرون ما يصنعون به وتناسلوا ودرّس أمرُ ذكركم إياه حتى اتخذوه إلهاً يعبدونه من دون الله تعالى فكان أولُ من عُبد من دون الله ودَّ ، الصنم الذي سموا بـوَدَّ .

وروى البخارى وابن المنذر وابن مَرْدَوَيْهِ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : صارت الأوثان التى كانت فى قوم نوح تُعبد ، أما ودَّ فكانت لكلب بلثمة الجنبل ، وأما سَوع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمرآد ، ثم لبنى خَطِيف عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لإحثير لآل ذى كَلَّاع ، أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التى كانوا يجلسون أنصابا وسيموها بأسمائهم . ففعلوا فلم تُعبد ، حتى إذا هلك أولئك ونسيخ^(١) العلم عُبدت فلما كان أيام الطوفان دفنها الطينُ والثراب والماء فلم تزل ملفونة حتى أخرجها الشيطان إلى مُشركي^(٢) العرب^(٣) .

وكان أول من حمل العرب على عبادة الأصنام عمرو بن لُحَيٍّ - بضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية - ابن قَمَعة - بفتح القاف والميم وتخفيفها - وقيل غير ذلك ، ابن خُنَيف - بكسر الخاء المعجمة والدال المهملة ويجوز كسر الخاء وفتح الدال وآخرها فاء .

روى ابن إسحاق عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه . قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تُكْتَمُ بن الجَوْنِ الخزاعى : يا أكنم رأيت عمرو بن لُحَيٍّ بن قَمَعة ابن خُنَيف يجرُ قُصْبِهِ فى النار ، فما رأيت رجلا أشبه برجل منك به ولا بك منه . فقال أكنم : حتى أن يضرئى شبيهه يا نبي الله ؟ قال : « لا إنك مؤمن وهو كافر ، إنه كان أول من غير دين إسماعيل فنصب الأوثان » الحديث وينأى^(٤) .

(١) ط : وتلسخ العلم .

(٢) ت ، م : للمركب .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة نوح) . ٣٨٠/٢٠ (ط الأميرية) .

(٤) سيرة ابن هشام ٧٦/١ .

قال ابن هشام : حدثني بعض أهل العلم أن عمرو بن لُحَيَّ خرج من مكة إلى الشام في بعض أموره فلما قدم مَبَّ من أرض البلقاء وبها يومئذ العَمَلِيق وهم ولد عَمَلِاق ويقال عَمَلِيق بن لاوذ بن سام بن نوح ، رآهم يعبدون الأصنام فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا : هذه أصنام نعبدها فنستعطرها فنمطرنا ونستنصرها فتنصرنا . فقال لهم : أفلا تعطون منها صنًا فأسير به إلى العرب فيعبدونه . فأعطوه منها صنًا يقال له هُبَل ، فقدم به مكة فنصبه وأمر الناس بعبادته وتعظيمه ^(١) .

وروى الفاكهي عن هشام بن السائب قال : كان لعمرو بن ربيعة ربيعة رُبَيَّ من الجن فأتاه فذكر له شعراً يأمره فيه بإخراج الأصنام من ساحل جُدَّة فأتى عمرو ساحلَ جُدَّة فوجد بها ودًا وسُوعًا وَيَقُوثَ ويعوق ونسراً وهي الأصنام التي عبدت زمن نوح وإدريس ثم إن الطوفان طرَحَها هناك ، فسقى عليها الرمل ، فاستخرجها عمرو وخرج بها إلى تهامة وحضر الموسم فدعا إلى عبادتها فأعجب .

وقال ابن إسحاق : ويزعمون أن أول ما كانت عبادة الحجارة في بني إسماعيل : أنه كان لا يظن من مكة ظاعن منهم حين ضاقت عليهم والتمسوا الفَسَحَ ^(٢) في البلاد إلا حمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم فحيثما نزلوا وضعوه فطافوا به كطوافهم بالكعبة ، حتى سلخ ذلك منهم ^(٣) إلى أن كانوا يعبدون ما استحسِنوا من الحجارة وأعجبهم حتى خلفت الخُلوْف وتَسَّوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدين إبراهيم وإسماعيل صلى الله عليهما وسلم غيره فعبدوا الأوثان وصاروا إلى ما كانت عليه الأمم قبلهم من الضلالات وفيهم على ذلك بقايا من عهد إبراهيم يتمسكون بها من تعظيم البيت والطواف به [والوقوف على عرفة والمزدلفة ومَهْدِي البُذْن والإِهْلَال] ^(٤) بالحج والعمرة مع إدخالهم فيه ما ليس منه ، فكانت كثانة وقريش إذا أهلُّوا قالوا : لبيك اللهم لبيك . لبيك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك . فيوحشونه بالتلبية ثم يدخلون معه أصنامهم ويجعلون ملكها بيده . يقول

(١) سيرة ابن هشام ٧٧/١ .

(٢) ص : الفتح .

(٣) كذلك ابن هشام : حتى سلخ ذلك بهم .

(٤) ليس في ابن هشام ، وهو من هامش ط .

الله تَبَارَكَ لَنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » (١) .
 مَا يُوْحِلُونَنِي بِمَعْرِفَةِ حَقِّي إِلَّا جَعَلُوا مَعِيَ شَرِيكًا مِنْ خَطِيئِي .

قال ابن إسحاق : وكان لقوم نوح أصنامٌ قد عكفوا عليها ، فكان الذين اتخلوا تلك الأصنامَ من ولدِ إسماعيلِ أو غيرهم وسموها بأسمائها حين فارقوا دينَ إسماعيلِ ، فاتخذ هُذَيْلُ بْنُ مُثَرَّةٍ سَوَاعًا ، وكان لِمِ بِرْهَاطٍ (٢) ، واتخذ كَلْبُ بْنُ وَبَرَةَ مِنْ قُضَاعَةَ وَدًّا بِثَوْمَةِ الْجَنْدَلِ ، واتخذ كَلْبُ بْنُ وَبَرَةَ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ حُلَوَانَ بْنِ عِمْرَانَ وَأَهْلَ جُرُوشَ مِنْ مَلْجَحٍ اتخلوا يَغُوثَ .

واتخذ خَيْثَانُ ، بَطْنُ مِنْ هَمْدَانَ ، يَهُوقَ بِأَرْضِ هَمْدَانَ مِنَ الْيَمَنِ .

واتخذ ذُو الْكَلَّاحِ مِنْ حَمِيرٍ نَسْرًا بِأَرْضِ حَمِيرٍ ، واتخذ الْأَدِيمُ ، بَطْنُ مِنْ خَوْلَانَ ، صِنًا يُقَالُ لَهُ عَمٌّ أَنَسُ يَقْسِمُونَ لَهُ مِنْ أَنْعَامِهِمْ وَخُرُوثِهِمْ قَسِمًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى بِزَعْمِهِمْ ، فَمَا دَخَلَ فِي حَقِّ عَمِّ أَنَسٍ مِنْ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي سَمَّوْهُ لَهُ تَرْكُوهُ ، وَمَادَخَلَ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ حَقِّ عَمِّ أَنَسٍ رُدُّوهُ عَلَيْهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ مَا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ . وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ، فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » (٣) .

وكان لِبْنِي مِلْكَانَ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ مُثَرَّةٍ صِنٌ يُقَالُ لَهُ سَعْدٌ ، صَخْرَةٌ بِغَلَاةٍ مِنْ أَرْضِهِمْ طَوِيلَةٌ ، فَأَقْبَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي مِلْكَانَ بِإِبِلٍ لَهُ مُؤَبَّلَةٌ (٤) لِيَقْفُهَا عَلَيْهِ النَّبَاسُ بِرَكَتِهِ فَيَا يَزْعُمُ ، فَلَمَّا رَأَتْهُ الْإِبِلُ وَكَانَتْ مَرْعِيَةً لَا تُرْكَبُ وَكَانَ يُهْرَاقُ عَلَيْهِ الدَّمَاءُ نَفَرَتْ مِنْهُ فَذَهَبَتْ فِي كُلِّ وَجْهِ ، وَغَضِبَ رَبُّهَا الْمِلْكَانِيُّ فَأَخَذَ حَجَرًا فَرَمَاهُ بِهِ ثُمَّ قَالَ : لَا بَارَكَ اللَّهُ فَبَكَتْ عَلَى إِبِلِي . ثُمَّ خَرَجَ فِي طَلَبِهَا حَتَّى جَمَعَهَا فَلَمَّا اجْتَمَعَتْ لَهُ قَالَ :

أَتَيْنَا إِلَى سَعْدٍ لِيَجْمَعَ شَعْلَانَا فَشَتَّتْنَا سَعْدًا فَلَا نَحْنُ مِنْ سَعْدٍ

(١) سورة يوسف ١٠٦ .

(٢) رهاط : موضع على ثلاث ليالٍ من مكة ، وقال قوم : وادي رهاط في بلاد هذيل . وانظر معجم البلدان

٨٧٨/٢ (طاورنيا) .

(٤) الإبل المؤبلة : التي تصعد للقتية . اللسان وأبل .

(٣) سورة الأنعام ١٣٦ .

وهل سمد إلا صخرة بتثوفة من الأرض لا يدعى ^(١) لغى ولا رُشد

واتخذت قريش صنما على بحر في جوف الكعبة يقال له هُبَل ، واتخذوا إسافاً ونائلة على موضع زمزم ينحرون عندهما ، وكان إساف ونائلة رجلا وامرأة من جرهم وهو إساف بن بَنِي ^(٢) . قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : ما زلنا نسمع أن إسافاً ونائلة كانا رجلا وامرأة من جرهم أخذتا في جوف الكعبة ^(٣) فمسخهما الله حجرين .

رواه ابن إسحاق ^(٤) .

قال ابن إسحاق : واتخذ أهل كل دار في دارهم صنما يعبدونه من دون الله فإذا أراد الرجل منهم سفراً تمسح به حين يركب فكان ذلك آخر ما يصنع حين يتوجه إلى سفره ، فإذا قديم من سفره تمسح به فكان أول ما يبدأ به قبل أن يدخل على أهله ، فلما بعث الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بالتوحيد قالت قريش : « أجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب ^(٥) » .

وذكر ابن إسحاق وغيره كثيراً من أسماء أصنام العرب . ولم أذكر ذلك إذ لا فائدة في ذكرها وذكرت منها ما سمي في القرآن العزيز ^(٦) مع زيادة .

لقبيص : قال الواقدي : كان ودّ على صورة رجل ، وسؤاع على صورة امرأة ، ويغوث على صورة أسد ، ويعوق على صورة فرس ، ونسر على صورة طائر .

قال في الفتح : وهنا شاذ ، والمشهور أنهم كانوا على صورة البشر ، وهو مقتضى الآثار في سبب عبادتها .

وقال المسعودي في مروج الذهب . كان كثير من أهل الهند والصين وغيرهم من الطوائف يعتقدون أن الله تعالى جسم وأن الملائكة أجسام لها تمام ^(٧) . وأن الله تعالى احتجب بالسماء

(١) ابن هشام : لا يدعى .

(٢) ص : وهم أول من بنى . ولعله تحريف .

(٣) غير ط : أخذتا في الكعبة .

(٤) سيرة ابن هشام ١/٨٣ .

(٥) سورة ص ٥ .

(٦) لم يذكر النزي ولا شاة ، مع ذكرها في القرآن العزيز .

(٧) كذا بالأصول ولعل المراد : أن الملائكة لها أجسام متفاوتة ولها حد ينهي عنده تمامها .

فدعاهم ذلك إلى أن اتخذوا تماثيل وأصناماً على صورة البارئ تعالى وبعضها على صورة الملائكة مختلفة القُصور والأشكال في الصور ، فمنها على صورة الإنسان ومنها على صورة غيره في الصور ، فعبدها وقربوا لها القرابين ونذروا لها النور لشبهها عندهم بالبارئ تعالى وقربها منه ، فأقاموا على ذلك برهة من الزمان وكثيراً من الأعصار حتى نبههم بعض ضلالتهم على أن الأفلاك والكواكب أقرب الأجسام إلى البارئ - تعالى عما يقول الجاهلون علواً كبيراً ، وأنها حيّة ناطقة وأن كل ما يحدث في هذا العالم فإنما هو على قدر ما تجرى به الكواكب عن أمر الله تعالى فعظموها وقربوا لها القرابين لتنفهم ، ومكثوا على ذلك دهرًا فلما رأوا الكواكب تخفى بالنهار وفي بعض أوقات الليل بما يعرض في الجو من السواتر ، أمرهم بعض من كان فيهم من ضلالتهم أن يجعلوا أصناماً وتماثيل على صورها وأشكالها وهيئاتها ، فجعلوا لها أصناماً بعدد الكواكب المشهورة المتحيرة ، فكل صنف منهم يعظم كوكباً منها ويقرب له نوعاً من القرابين . ولما طال عليهم العهد عبدوا الأصنام وألقوا عبادة الكواكب ، فلم يزالوا كذلك حتى ظهر بعض ضلالتهم بأرض الهند وكان هندياً خرج من أرض الهند إلى السند ثم دخل بلاد العجم ، وهو أول من أظهر مذهب الصابئة وجوّز للناس عبادة الأصنام والسجود لها لشبهة ذكرها وقرب إلى عقولهم عبادتها بضرب من الحيل .

قال المسعودي : وذكر ذوو الخبرة بشأن هذا العالم وأخبار ملوكه أن « جم » الملك أول من عظم النار ودعا الناس إلى تعظيمها وقال إنها تشبه ضوء الشمس والكواكب وجعل للنور مراتب ، ثم تنازع هؤلاء بعده فعظم كل فريق منهم ما يرون تعظيمه من الأشياء .

ثم ذكر المسعودي بعض ما تقدم من خير عمرو بن لُحَيّ . ثم ذكر المسعودي عبادة الفُرس للنار وبيوت النيران في كل بلد وأطال النفس في ذلك^(١) .

(١) مروج الذهب ٢/٢٣٦ (طبعي الدين) .

الباب الثاني

في إخبار الأخبار والرهبان والكهّان بمبعث حبيب الرحمن صلى الله عليه وسلم
قد تقدم في الباب التاسع أوائل الكتاب كثير من ذلك^(١) . وأذكر هنا ما لم أذكره
هناك .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : وكانت الأخبار من يهود والرهبان من النصارى
والكهّان من العرب قد تحدّثوا بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه ، لمّا تقارب
زمانه . أما الأخبار والرهبان فعلموا وجلّوا في كُتُبهم من صفته وصفة زمانه وما كان عهد
إليهم أنبياءهم فيه . وأما الكهّان فأتتهم به الشياطين من الجن ، فيما يَسْتَرْقُونَ من السمع
إذ كانت وهى لا تحجب عن ذلك بالقلد بالنجوم ، وكان الكاهن والكاهنة لا يزال يقع
منهما ذكر بعض أمور ولا تُلْقَى العربُ لذلك بالأحى بعثه الله تعالى ووقعت تلك الأمور
التي كانوا يذكرون فعرّفوها^(٢) .

ذكر خيمر زيد بن عمرو بن نفيل

ابن عبد العزى [ابن عبد الله^(٣)] بن قُرْط بن رباح بن رزّاح بن عدي بن كعب بن
لؤى ، وورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن
لؤى ، وعبيد الله بن جحش بن رِقَاب بن يَعمَر بن صَبْرَة بن مرة بن كعب بن خنم بن
ثودان بن أنس بن خزيمَة ، وكانت أمّه أُميمة بنت عبد المطلب ، وعُغان بن الحَوَيرِث
ابن أسد بن عبد العزى بن قُرْط بن رباح .

قال ابن إسحاق :

واجتمعت قريش في عيد لم عند صنم من أصنامهم . قال محمد بن عمر الأسلمي :

(١) انظر ص ١٢٢ من الجزء الأول من هذا الكتاب . (٢) سيرة ابن هشام ٢٠٤/١ .

(٣) من ابن هشام ٢٢٣/١ .

وهو بؤانة ، كانوا يعظمونه وينحرون له ويعكفون عنده ويؤديرون به ، وكان ذلك عيداً لم في كل سنة يوماً ، فخلص منهم هؤلاء الأربعة نجياً ، ثم قال بعضهم لبعض : تصادقوا وليكنم بعضكم - على بعض . قالوا : أجل . فقال بعضهم لبعض : تعلموا والله ما قومكم على شيء ، لقد أخطأوا دين آبائهم إبراهيم ، ما حجر نطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع ١٩ يا قوم التمسوا لأنفسكم فإنكم والله ما أنتم على شيء .

ففرقوا في البلدان يلتمسون الخبيثة دين إبراهيم .

فلما ورقة بن نوفل فاستحكّم في النصرانية واتبع الكتب من أهلها حتى علم علما من أهل الكتاب .

وأما عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى أسلم ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة ابنة أبي سفيان مسلمة فلما قدما تنصر وفارق الإسلام حتى هلك نصرانيا ، وكان يمر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم بالحبشة فيقول : فقحنا وصاأنا . أى أبصرنا وأنتم تلتمسون البصر لم^(١) تبصروا بعد . وذلك أن ولد الكلب إذا أراد أن يفتح عينه للنظر صاأ لينظر .

وأما عثمان بن الحويرث فقدم على قيصر ملك الروم فتنصر وحسنت منزلته عنده .

وأما زيد بن عمرو بن نفيل فوقف فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه فاعتزل الأوثان والميتة والدم واللباحث التي تلبح على الأوثان ونهى عن قتل الموعودة وقال : أهد رب إبراهيم وبأذى قومه بعيب ما هم عليه^(٢) .

وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت : رأيت زيد بن عمرو شيخا كبيرا مستندا ظهره إلى الكعبة وهو يقول : يا معشر قریش والذي نفس زيد بن عمرو بيده ما أصبح منكم أحد على دين إبراهيم غيبي . ثم يقول : اللهم لو أني أعلم أي الوجوه أحب إليك عبدتك به ولكني لا أعلمه . ثم يسجد على راحته^(٣) . وكان يحيى الموعودة ، يقول للرجل

(١) ط : لم تبصروا . وفي ابن هشام : ولم تبصروا . (٢) بيرة ابن هشام ٢٢٤/١ .

(٣) في ابن هشام ٢٢٥/١ .

إذا أراد أن يقتل ابنته : لا تقتلها أنا أكفيك مؤنتها فيأخذها فإذا ترعرعت قال لأبيها :
إن شئت دفعته إليك وإن شئت كفيتهك مؤنتها .

رواه ابن إسحاق والنسائي وأبو بكر بن أبي داود وعلقه البخاري جازما به ^(١) .

وروى البخاري والبيهقي من طريق موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله بن عمر ،
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن
نُفَيْل بأَسْفَل بَلَدَح ^(٢) قبل أن ينزل عليه الوحي فقدمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
سُفْرَةٌ فيها لحم فأبى أن يأكل منها ثم قال لزيد : إني لست آكل مما تذبحون على أنصابكم ^(٣)
ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه . وإن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم
ويقول : الشاة خلقها الله تعالى وأنزل لها من السماء الماء وأنبت لها من الأرض ثم تذبحونها
على غير اسم الله تعالى ! إنكاراً . لذلك وإعظاماً له ^(٤) .

وروى البخاري في المناقب وفي اللبائح من صحيحه والإسماعيل والزبير بن بكار والفاكهى
عن ابن عمر ، أن زيد بن عمرو بن نُفَيْل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويبتغيه . وفي
لفظ : ويتبعه . فلقى عالماً من اليهود فسأله عن دينهم فقال : إني لعلّ أن أدين دينكم .
فأتخبرني . فقال : لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله . فقال زيد :
ما أفرّ إلا من غضب الله ولا أحمل من غضب الله شيئاً أبداً وأنا ^(٥) أستطيعه ، فهل تدلّني
على غيره ؟ قال : ما أعلمه إلا أن تكون حنيفاً . قال زيد : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم
لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ولا يعبد إلا الله ، فخرج فلقى عالماً من النصارى . فذكر مثله .
فقال : لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال : ما أفرّ إلا من لعنة الله
ولا أحمل من لعنته . ولا من غضبه شيئاً وأنا أستطيعه . فهل تدلّني على غيره ؟ فقال :
ما أعلمه إلا أن تكون حنيفاً . قال : وما الحنيف ؟ قال : دين إبراهيم لم يكن يهودياً

(١) صحيح البخاري كتاب مناقب الأنصار باب ٢٤ .

(٢) بلدح : راد قبل مكة من جهة المغرب . معجم البلدان ١/٧١٤ (ط أوربا) .

(٣) ص : على أنصابكم .

(٤) صحيح البخاري كتاب المناقب ٢/١٧٨ (ط الأميرية بتصحيح المحورين) .

(٥) سيرة ابن كثير : ولا أستطيعه .

ولا نصرانيا ولا يعبد إلا الله . فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم خرج فلما برز رفع يديه فقال : اللهم اشهد أني على دين إبراهيم ^(١) .

وفي لفظ : فانطلق وهو يقول : لبيك حقاً حقاً تعبدًا ورقاً . ثم يخرّ ويسجد للكعبة .

قال ابن إسحاق : إن زيد بن عمرو بن نفيل خرج يطلب دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم ويسأل الرهبان حتى بلغ الموصل والجزيرة كلها ثم أقبل إلى الشام حتى انتهى إلى راهب بمشقة من أرض البلقاء وكان ينتهي إليه علم النصرانية ، فسأله عن الحنيفية دين إبراهيم فقال : إنك لتطلب دينًا ما أنت بواجد من تحملك عليه اليوم ولكن قد أظلك زمان نبي يخرج من بلادك التي خرجت منها يُبعث بدين إبراهيم الحنيفية ، فالحق فإنه مبعوث الآن فهذا زمانه . وكان قد شام اليهودية والنصرانية فلم يرض شيئًا منها ، فخرج سريعًا حين قال له ذلك الراهب ما قال يريد مكة حتى إذا توسط بلاد لخم عتوا عليه فقتلوه ، فقال ورقة بن نوفل يرثيه :

رَشَدْتَ وَأَنْعَمْتَ ابْنَ عَمْرٍو وَإِنَّمَا	تَجَنَّبْتَ تَنَوُّرًا مِنَ النَّارِ حَامِيَا
بَدَيْتُكَ رَبًّا لَيْسَ رَبُّ كَمَثَلِهِ	وَقَرَّكَ أَوْلَانُ الطَّوَاغِي ^(٢) كَمَا هِيَا
وَادْرَاكَ الْبَيْنَ الَّذِي قَدْ طَلَبْتَهُ	وَلَمْ تَكْ عَنْ تَوْحِيدِ رَبِّكَ سَاهِيَا
فَأَصْبَحْتَ فِي دَارِ كَرِيمٍ مَقَامَهَا	تُعَلِّلُ فِيهَا بِالْكَرَامَةِ لَاهِيَا
ثَلَاثَ خَلِيلٍ اللَّهُ فِيهَا وَلَمْ تَكُنْ	مِنَ النَّاسِ جَبَّارًا إِلَى النَّارِ هَاوِيَا
وَقَدْ تَذَرَكَ الْإِنْسَانَ رَحِمَةً رِبِهِ	وَلَوْ كَانَ تَحْتَ الْأَرْضِ سَبْعِينَ وَاثِيَا ^(٣)

ولزيد عدة قصائد في التوحيد منها :

أَرَبًّا وَاحِدًا أَمْ أَلْفَ رَبٍّ	أَدِينُ إِذَا ^(٤) تَقَسَّمتِ الْأُمُورُ
عَزَلْتُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى جَمِيعًا	كَذَلِكَ يَفْعَلُ الْجَلْدُ الصُّبُورُ

(١) صحيح البخاري كتاب المناقب ١٧٨/٢ (ط الأبيرية)

وسيرة ابن كثير ١٦٠/١ .

(٢) سيرة ابن كثير : وتركك جنات الجبال كلها .

(٣) نصب سجين على تقدير فعل ، مثل لجد سجين وأديا .

(٤) غير من : إذن تقست .

فلا عُزَى أَدِين وَلَا ابْتِنِهَا وَلَا صَنَى بَنَى عَمَرُو أَزُورُ
وَلَا غَمًا أَدِينُ وَكَانَ رِيَا لَنَا فِي الْبَحْرِ إِذْ حُلْمَى يَسِيرُ
عَجِبْتُ فِي اللَّيَالِي مُعْجِبَاتٍ فِي الْأَيَّامِ يَغْرِهَا الْبَصِيرُ
بِأَنَّ اللَّهَ قَسْدَ أَقْنَى رَجَالَا كَثِيرًا كَانَ شَأْنُهُمُ الْقَجُورُ
وَأَبْقَى آخِرِينَ بِبِرٍّ قُومٍ فَيَرْبُلُ مِنْهُمْ الطُّفْلُ الصَّغِيرُ
وَبَيْنَا الْمَسْرُوعُ ثَابِتُ يَوْمَا كَمَا يَتَرَوَّحُ الْفَصْنُ التَّضْفِيرُ
وَلَكِنْ أَعْبُدِ الرَّحْمَنَ رَبِّي لِيَغْفِرَ ذَنْبِي السَّرْبُ الْغَفُورُ
فَتَقْوَى اللَّهُ رَبُّكُمْ احْظَرُوا مَنِي مَا تَحْظَرُوهَا لَا تَبُورُوا
تَرَى الْأَبْرَارَ دَارَهُمْ جَنَّاتٍ وَلِلْكَافِرِ حَامِيَةٌ سَمِيرُ
وَيَخْزَى فِي الْحَيَاةِ وَإِنْ يَمُوتُوا يَلْقَاوَا مَا تَضِيقُ بِهِ الصُّدُورُ^(١)

وروى أبو يعلى والطبراني والبخاري بسند حسن^(٢) عن زيد بن حارثة رضي الله تعالى عنه قال : إن زيد بن عمرو بن نفيل مات ثم أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةً وَاحِدَةً^(٣) » .

وروى أبو يعلى بسند حسن ، عن سعيد بن زيد قال : سألت أنا وعمراً بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد بن عمرو ، فقال : « يَأْتِي الْقِيَامَةَ أُمَّةً وَاحِدَةً^(٤) » .

وروى البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَوَجَدْتُ لِزَيْدِ بْنِ عَمْرٍو قَوْحَتَيْنِ »

قال المحافظ ابن كثير : إسناده جيد قوى^(٥) .

وروى محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن زيد بن عمرو فقال : « يُحْشَرُ ذَلِكَ أُمَّةً وَاحِدَةً بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ » .

(٢) ط : يست جيد .

(١) سيرة ابن هشام ٢٢٦/١ .

(٤) المصدر السابق .

(٣) السيرة النبوية لابن كثير ١٥٦/١ ، ١٦١ .

(٥) سيرة ابن كثير ١٦٢/١ ونصه : « وَهَذَا إِسْنَادٌ جَيِّدٌ ، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ كِتَابِ » .

قال ابن كثير إسناده جيد قوى^(١) .

تلييه : توفى زيد قبل المبعث بخمس سنين وقريش تبني الكعبة .

[تفسير الغريب]

قُرْط : بضم القاف وإسكان الراء وبالطاء المهملة .

رياح : بالثناة التحتية .

رَزَاح : روى بكسر الراء ويفتحها ، وبه جزم الدارقطني .

النَّجِي : الجماعة يتحلثون سرًا عن غيرهم ، ويقع للثنين والجماعة بلفظ واحد .

فَقَحْنَا : بفاء فحاف مفتوحين مشددة فحاء مهملة يقال فقع إذا فتح عينيه .

المومودة : شيء كان يفعل به بعض العرب ، كان إذا ولد له بنت دفنها في التراب أو في

الرمل حية ، وأصل وآد : أثقل فسميت المومودة لأنها أثقلت بالتراب .

بادى : بغير همز أى ظهر ، وبه ابتداء .

مَيْقَعَة : بمناء تحتية وزن منفعة ، قرية من أرض البلقاء من الشام ، وهى بفتح

الموحدة ثم لام ساكنة ثم قاف مملودة .

شام اليهودية : اسم فاعل من الشم ومعناه أنه استخبر ، فاستعاره من الشم فنصب

اليهودية نصب المفعول به . ومن خفض جعل شام اسم فاعل من شمت ، والفعل أولى

بهذا الموضع .

غَنَمًا : بفتح الغين المعجمة وسكون النون صم كانوا يعملونه .

يَرْبِل : بمناء تحتية مفتوحة قراساكنة فموحدة مضمومة فلام ، يقال ربيل الطفل

يَرْبِل إذا شَبَّ وعَظُم .

ثاب : رجع .

يتروح الغصن : يهتز .

(١) بيرة ابن كثير ١٦١/١ ، ونصه : إسناده جيد حسن .

لا تبوروا : لا تهلكوا .

يبعث أمة وحده : الأمة : الشخص المنفرد بدين ، أى يقوم مقام جماعة^(١)

خبر قس بن ساعدة

هو ابن ساعدة بن جدامة^(٢) بن زُقر بن زياد بن نزار الإيادي .

قال المُرزُباني : عاش ثلاثمائة وثلاثين سنة . وكثير من أهل العلم يذكر أنه عاش مائة سنة . وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم حكمته . وهو أول من آمن بالبعث من أهل الجاهلية ، وأول من اتكأ على عصا في الخطبة ، وأول من قال أما بعد . وأول من كتب : من فلان إلى فلان . وقد جاء أنه خطب الناس بعكاظ وبشرهم ببعث النبي صلى الله عليه وسلم وحشهم على اتباعه وذلك قبل البعثة .

روى الإمام محمد بن داود بن علي الظاهري في كتاب « الزهرة » حدثنا أحمد بن عبيد النحوي ، حدثنا علي^(٣) بن محمد المدائني حدثنا محمد بن عبد الله^(٤) بن أخي الزهري ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن سعد بن أبي وقاص . والطبراني واليزار من طريق محمد بن الحجاج ، وهو متروك^(٥) ، والبيهقي من طريق سعيد بن هبيرة وهو متروك ، والبيهقي من طريق أحمد بن سعيد بن فرسخ الإخميمي ، عن شيخه القاسم بن عبد الله بن مهدي ، وهما متهمان ، عن ابن عباس . والبيهقي عن أنس وفي سننه من أنهم ، وأبو نعيم والخرائطي عن عباد بن الصامت ، والأزدي عن أبي هريرة ، وخلف ابن أعين ، رواه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، والحسن البصري ، رواه أبو محمد عبد الله بن جعفر بن درستويه : أن وقد إِيَادَ لَمَّا قَلِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْلَمُوا سَأَلُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قُسِّ بْنِ سَاعِدَةَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ . قَالَ : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ فِي سَوْقٍ عَكَاظَ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ أَوْزَقٍ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ وَهُوَ يَقُولُ كَلَامًا مَا أَرَانِي أَحْفَظُهُ .

(١) ط : الجماعة .

(٢) ص : ابن زقر بن جدامة .

(٣) ط : حدثنا محمد بن علي بن محمد .

(٤) ط : محمد بن علي .

(٥) كان محمد بن الحجاج هذا يصنع الحرية ووضعه حديثاً في ثأبها ، ويعرف بصاحب الحرية . ميزان الاعتدال

٤٠/٣ وسيرة ابن كثير ١/١٤٣ .

فقال بعض القوم : نحن نحفظه يا رسول الله . فقال : هاتوا . فقال : قائلهم إنه قال : أيها الناس اسمعوا وعلموا وإذا وصيتم فانتصروا ، إنه من عاش مات ، ومن مات فات ، وكل ما هو آت آت ، مطر ونبات ، وأرزاق وأقوات ، وآباء وأمهات ، وأحباء وأموات ، جميع وأشتات ، وآيات بعد آيات ، إن في السماء لخبراً وإن في الأرض ليعبراً ، ليلٌ داجر وسهائم ذات فيجاج وبحار ذات أمواج ، مالى أرى الناس يذهبون فلا يرجعون أَرَضُوا بالمقام فأقاموا أم تركوا هناك فناموا ، أقسم قُسُ قسماً حقاً لا حاشأُ فيه ولا آثماً ، إن الله ديننا هو أحبُّ إليه من دينكم الذى أنتم عليه ونبينا خاتمنا^(١) حانَ حينُه وأظلمكم أوانه وأدركم ليلانَه ، فطُوبى لمن آمن به فهدها ، وويلٌ لمن خالفه وعصاه .

ثم قال : تَبَّ لأرباب الغفلة من الأمم الخالية والقرون الماضية ، يامغش إيراد أين الآباء والأجداد وأين المريض والعُود ، وأين القرائنة الشداد ، أين من بنى وشيد ، وزخرف ونجد وغرَّه المسأل والولد ، أين من بغى وطغى وجمع فأوعى وقال : أنا ربكم الأعلى ، ألم يكنوا أكثر منكم أموالاً وأولاداً وأبعد منكم آمالاً وأطول منكم أجلاً طحنهم الشرى بكلِّ كئله ومزقهم الدهرُ بشطاوله ، فتلك عظامهم نالية وبيوتهم خالية عمرتها الذئاب العاوية كلاً بل هو الله الواحد المعبود ، ليس بوالد ولا مولود .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : فأيكم يزوى شجره؟ قال فأنشده أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقال :

في	الذاهبين الأولي	نَ من القرون لنا بصائر
لمسا	رأيت موارد	للموت ليس لها مصادر
ورأيت	قوى نحوها	تمضى الأصاغر والأكابر
لا يرجع	الماضى إلّا	ولا من الباقين غابر
أيقنت	أنّى لا محاسا	لة حيث صار القوم صائر

هذا حاصل الطرق السابقة .

قال البيهقي بعد أن أورد بعضها : إذا ورد الحديث من أوجه وإن كان بعضها ضعيفاً دل على أن للحديث أصلاً .

(١) ص ، ت ، م : ونبياً كان فيه . وما أتبه من ط .

وقال الحافظ عماد الدين بن كثير : هذه الطرق على ضعفها كالتعاضدة على إثبات أصل القصة^(١) .

وقال الحافظ في الإصابة طرقه كلها ضعيفة . وقال الشيخ رحمه الله تعالى في تهذيب موضوعات ابن الجوزي : أمثل طرقه الأول ، فإن ابن أخي الزهري ومن فوقه من رجال البخاري ومسلم ، وعلى بن محمد المدائني ثقة . وأحمد بن عبيد قال ابن عدي : صدوق له مناكير .

قلت : وقال الذهبي : صويلح . قال الحافظ : لين الحديث . انتهى .
قال الشيخ رحمه الله تعالى : فإذا ضُمَّ طريق خُلف بن أعين إليه حكم بحسنه بلا توقف . انتهى .

إذا علمت ذلك فالحديث ضعيف لا موضوع ، خلافا لابن الجوزي ومن تبعه .
وقد رواه البيهقي من وجه آخر عن ابن عباس . فذكر حديثا طويلا مُسَجَّعا فيه أشعار كثيرة .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وآثار الوضع ظاهرة عليه^(٢) .
وروى أبو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن قس بن ساعدة كان يخطب قومه في سوق عكاظ فقال : سيعمكم حق من هذا الوجه . وأشار بيده إلى نحو مكة . قالوا له : وما هذا الحق ؟ قال : رجل أبلج أخور من ولد لؤي بن غالب يدعوكم إلى كلمة الإخلاص وعيش الأبد ونعيم لا ينفد ، فإن دعاكم فأجيبوه ولو علمت أني أعيش إلى مبعثه لكننت أول من سعى إليه .

(١) لمن كلام ابن كثير : « ثم قال البيهقي : وإذا روى الحديث من أوجه أخر وإن كان بعضها ضعيفا دل على أن الحديث أصلا ، وانظر دلائل النبوة البيهقي ١/٦٦ ونصه : « ولنا روى حديث ... الخ » .
(٢) حديث قس ذكره السيوطي في اللال المصنوعة واستعرض طرقه كلها وذكر حال الطرق جميعا ونقل عن ابن حجر قوله : « قد أفرد بعض الرواة طرق حديث قس بن ساعدة ، وهو في الطرق المعتبرة الطهراني وغيرها ، وطرقه كلها ضعيفة » اللال ١/١٨٣ - ١٩٧ .

[تفسير الغريب]

أَوْرَق : الوُرْقَة في الإبل : لون يضرب إلى الخضرة كلون الرماد . وقيل إلى السواد .

داسج : مظلم .

رتاج : براه مكسورة ثم مثناة فوقية مخففة فألف فجيم : الباب .

المُعَام : بضم الميم وفتحها . قال في النور لكن هنا يتعين الضم لأن بعده قافا فهو من

الرباعى .

أَظْلَكُمْ : أقبل عليكم ودنا منكم كأنه أتى ظله عليكم .

تَبَّا : خسرانا .

شَيْد : بفتح الشين المعجمة والمثناة التحتنة المشددة : والشَيْد : كل ما طُلِيَ به الحائط من

جص وغيره .

نَجْد : زين .

الكُلْكُل والكلكال : الصلر .

خبر العباس عن بعض أخبار اليمن

روى أبو نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : قال العباس خرجت في تجارة

إلى اليمن في ركب فيهم أبو سفيان بن حرب ، فورد كتابُ حنظلة بن أبي سفيان أن محمداً

قائماً بالأبطح يقول : أنا رسول الله أدعوكم إلى الله . ففشاً ذلك في مجالس أهل اليمن

فجاءنا خبر من اليهود فقال : بلغنى أن فيكم عمٌ هذا الرجل الذى قال ما قال . قال العباس :

فقلت نعم . قال : نشلتك هل كانت لابن أخيك صَبُوة ؟ فقلت : لا والله ولا كذب ولا

خان ، وإن كان اسمه عند قريش إلا الأمين قال : فهل كتب بيده ؟ فأردت أن أقول

نعم ، فخشيت من أبي سفيان أن يكلِّبني ويرد على فقلت : لا يكتب . فوثب الخبر وترك

رداءه وقال : دُبِحت يهود وقتلت يهود .

قال العباس : فلما رجعنا إلى منزلنا قال أبو سفيان : يا أبا الفضل إن يهود تفرع من

ابن أخيك . قلت : قد رأيت ، فهل لك أن تؤمن به . قال لا أؤمن به حتى أرى الخيل في

كذّاء . قلت : ما تقول ؟ قال : كلمة جاءت على فمى ، إلا أنى أعلم أن الله لا يترك خيلاً
تَطْلُع على كذّاء .

قال العباس : فلما فتح رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مكة ونظرنا إلى الخيل قد طلعت
من كذّاء قلت : يا أبا سفيان تذكّر تلك الكلمة ؟ قال : إى والله إنى لأذكرها^(١) .

كذّاء : كسحاب : الشنيّة العليا بأعلى مكة عند المقبرة ، لا تنصرف . وقال النووي :
ويجوز الصرف على إرادة الموضع .

خبر أمية عن بعض أخبار الشام

روى البيهقي وأبو نعيم واللفظ له عن أبي سفيان ابن حرب قال : خرجت أنا وأمّية بن
أبي الصلت تجارا إلى الشام فقال : هل لك في عالم من علماء النضارى إليه انتهى علم
الكتاب نسأله . قلت له : لا أرب لي فيه . فذهب ثم رجع فقال : إنى جئت هذا العالم
فسألت عن أشياء ثم قلت : أخبرنى عن هذا النبی الذى يُنتظر . فقال : هو رجل من العرب
قلت : من أى العرب ؟ قال : من أهل بيت يحجّه العرب من إخوانكم من قريش . قلت :
صفه لى . قال : رجل شاب حين دخل فى الكهولة ، بكه أمره يجنب المظالم والمحارم ويصل
الرحيم ويأمر بصلتها ، وهو مُخَوِّج كريم الطرفين متوسط فى العشيرة أكثر جنده الملائكة .
قلت ما آية ذلك ؟ قال : قد رجفت الشام بعد عيسى بن مريم صلى الله عليهما وسلم ثلاثين
رجفة كلها مصيبة ، وبقيت رجفة عامة فيها مصائب . قال أبو سفيان : فقلت هذا والله
الباطل . فقال أمية : والذى حلفتُ به إن هذا هكذا .

ثم خرجنا فلإذا راكب من خلفنا يقول : أصاب أهل الشام بعدكم رجفة دمرت أهلها
وأصابتهم فيها مصائب عامة . قال أبو سفيان : فأقبل على أمية فقال : كيف ترى قول
النصرانى ؟ قلت : أرى والله إنه حق .

وقلعت مكة فقضيت ما معى ثم انطلقت حتى جئت اليمن تاجرا فمكثت بها خمسة

(١) ذكره ابن كثير فى سيرته ٣١١/١ عن أبي نعيم بتمامه مطول ، ثم قال : وهذا سياق حسن عليه البهاء والنور
وتحياء الصديق ، وإن كان فى رجاله من هو متكلم فيه .

أشهر ، ثم قدمت مكة فجاء الناس يسلمون عليّ ويسألون عن بضائعهم ثم جاءني محمد صلى الله عليه وسلم فسلم عليّ ورحّب بي وسألني عن سقري ومقاي ولم يسألني عن بضاعته ، ثم قال : فقلت لهند : والله إنّ هذا ليعجبني ! ما من أحد من قريش له معي بضاعة إلا وقد سألتني عنها وما سألتني هذا عن بضاعته . قالت : وما علمت بشأته ؟ إنه يزعم أنه رسول الله . فوَقَدْتَنِي ^(١) ، وذكرتُ قول النصراني . قلت : لهُو أعقل من أن يقول هذا . قالت : بلى والله إنه يقول ذلك ^(٢) .

خبر أبي سفيان عن أمية

روى الطبراني وأبو نعيم عن معاوية بن أبي سفيان عن أبيه قال : كنا بغزة أو ببليلاء فقال لي أمية بن أبي الصلت : يا أبا سفيان إيه عن عتبة بن ربيعة ؟ قلت : إيه عن عتبة ابن ربيعة . قال : كريم الطرفين ويجتنب المحارم والمظالم ؟ قلت : نعم وشريف مُسَيِّن . قال : السنُّ أزرى به . قلت : كثيبت بل ما ازداد سناً إلا ازداد شرفاً . قال : لا تتعجل عليّ حتى أخبرك . فقال : إني أجد في كتبي نبياً يُبعث من حَرَّتْنَا هذه فكنت أظن أنّي هو ، فلما دارسْتُ أهل العلم إذا هو من بني عبد مناف ، فنظرت في بني عبد مناف فلم أجد أحداً يَصْلُح لهذا الأمر غير عتبة بن ربيعة ، فلما أخبرتني بسينه عرفت أنه ليس به حين جاوز الأربعين ولم يوح إليه .

قال أبو سفيان : فرجعت وقد أوحى الله إليّ رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فخرجت في ركب في تجارة فمررت بأمية فقلت له كالمستهزئ به : خرج النبي الذي كنت تنعته . قال : أما إنه حق فاتيه وكأني بك يا أبا سفيان إن خالفته رُبِطت كما يربط الجندى حتى يؤتى بك فيحكم فيك ^(٣) .
والله تعالى أعلم بالصواب .

(١) في القاموس : وقده : صرعه وغلبه . وفي أساس البلاغة : وشاة موقودة ووقيد : وقدت بالماء حتى ماتت . ومن الهجاز : وقده العباد ، ووقدت كلمة ممتها .

(٢) دلال النبوة للبيهقي - مختصر - ١/٦٩ ، وقد أورده ابن كثير بسياقه هنا مطولاً عن الطبراني ، ميرة ابن كثير ١/١٢٣ .

(٣) ميرة ابن كثير ١/١٢٩ ، عن الطبراني .

خير عبد الرحمن بن عوف عن عثكلان الخير

روى ابن عساكر عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه قال : سافرت إلى اليمن قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم بسنة ، فنزلت على عثكلان بن عواكن الجُمَيْرِي ، وكان شيخا كبيرا وكنت لا أزال إذا قُيِّمْتُ اليَمَنَ أنزل عليه فيسأَلُنِي عن مكة وعن الكعبة وزمزم ويقول : هل ظهر فيكم رجل له نبي له ذِكْرٌ ؟ هل خالف أحد منكم عليكم في دينكم ؟ فأقول : لا . حتى قدمت القُدَمَةَ التي بُعث فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافيته قد ضَعُفَ وثقل سمعه فنزلتُ عليه فاجتمع عليه ولده وولد ولده فأخبروه بمكاني فشُدَّتْ عصابة على عينيهِ وأُسنَدَ فقعده فقال لي : انتسبْ يا أنا قریش . فقلت : أنا عبد الرحمن بن عوف ابن عبد عوف بن عليّ بن الحارث بن زُهْرَةَ . قال : حسبك يا أنا زُهْرَةَ ألا أبشرك ببشارة هي خير لك من التجارة ؟ قلت : بلى . قال : أنبئك بالمعجزة وأبشرك بالمرجئة ، إن الله تعالى بعث في الشهر الأول من قومك نبيا ارتضاه صفيّا وأنزل عليه كتابا وجعل له ثوابا ، ينهى عن الأصنام ويدعو إلى الإسلام يأمر بالحق ويفعله وينهى عن الباطل ويُبطله فقلت : من هو ؟ قال : لا من الأزد ولا ثَمَالَةَ ، ولا من سُرُو ولا تَبَالَةَ ، هو من بني هاشم وأنتم أخواله ، يا عبد الرحمن أحسن الوقعة وعجل الرجعة ثم امض وآزره وصدقّه واحمل إليه هذه الأبيات :

أشهد بالله ذى المصالي	وقالني الليل والصباح
إنك في السر من قریش	يا ابن المصدّي من اللبّاح
أرسلت تدعو إلى يقين	يرشد للحق والفلاح
أشهد بالله رب موسى	أنك أرسلت بالبطّاح
فكن شفيعي إلى مليك	يدعو البرايا إلى النجاج

قال عبد الرحمن : فحفظت الأبيات وأسرعت في تقضي حوائجي وانصرفت فقدمت مكة فلقيت أبا بكر فأخبرته الخير فقال : هذا محمد بن عبد الله قد بعثه الله رسولا إلى خلقه . فأتيته في نفر في بيت خديجة فلما رآني ضحك وقال : أرى وجهها خليقا أرجو خيرا ما وراك ؟ قلت : وماذاك يا محمد ؟ قال : حملت إليّ وديعة أم أرسلك مرسل إلى

برسالة هاتها . فأخبرته وأسلمت فقال : أما إن أخى حمير من خواص المسلمين ثم قال : «رُبُّ مؤمن بي ولم يرني ومصلِّق بي وما شاهدني أولئك إخواني حقاً» (١)

خبر عروة بن مسعود الثقفي عن بعض الكهان والكواهن

ذكر أبو هاشم بن ظفر في «خبر البشَّرة» أن عروة بن مسعود الثقفي رضى الله تعالى عنه قال : خرجت في تجارة لنجران قبل أن يظهر أمر محمد فجلست تحت شجرة منتبذاً من أصحابي فإذا جاريثان تسوقان بهما إلى السَّرحة ، فجلستا وأنا مضطجع فتناومت ، فقالت إحداهما للأخرى : من هذا فيما تظنين يا ابنة الأكرمين ؟ قالت الأخرى : هذا عروة ابن مسعود سيد غير مسود ، جود وعَصْر منجود . قالت : صدقت فمن أين هو وإلى أين ؟ فقالت الأخرى : أتى من العقيل المنيف ، طائف ثقيف بنوى نجران ذات المخاليف فقالت : صدقت فما هو مصيب في سفره هذا ؟ فقالت : يسهل طريقه ويتفق سوقه ويعلو فوقه . قالت : صدقت فما عاقبة أمره ؟ قالت : يعيش زعيماً ويتبع نبيا كريماً ويتعاطى أمراً جسيماً . فقالت : صدقت وما هذا النبي ؟ فقالت : داع مجاب ، له أمر عجائب ، يأتيه من السماء كتاب ينهر الأغلب ويقهر الأرباب . قال عروة : ثم أمسكتا ففشيئتا التعاس ، فلما استيقظت لم أر لهما أثراً فلما بلغت نجران قال أسقفها - وكان لي صديقاً - يا أبا يعفور هذا حين خروج نبي من أهل حرمكم يهdy إلى الحق ، وحق المسيح إنه لخير الأنبياء وآخرهم فإن ظهر فكن أول من يؤمن به .

[تفسير الغريب]

السَّرحة - بسين مفتوحة فراء ساكنة فحاء مهملات : الشجرة الغظيمة .

منتبذاً : منفرداً .

البُهم - بضم الباء الموحدة : صِفَار الغنم .

العَصْر - يعين وصاد مهملتين مفتوحتين - الملجأ .

المنجود : المكروب .

(١) ليس في نهج ابن صاكر .

هوى : قصد أرضاً غوراً وأصله أن يخبر من علو إلى سُفل .

نوى : قصد

المنيف : المرتفع .

المخاليف : قرى تخلف القرية العظيمة في المرافق وتنوب منابها ، واحدها مخاليف .

يعلو فوقه - بضم الفاء وسكون الواو وضم القاف - هذا مثل يضرب للظفر والعلو والجذ
وأصله فوق السهم .

زعياً : سيّداً .

خبر عمرو بن معدى كرب عن بعض الكهان

ذكر ابن ظفر أيضاً أن أبا ثور عمرو بن معدى كرب رضى الله تعالى عنه قال : والله
لقد علمت أن محمداً رسول الله قبل أن يبعث . فقيل له : وكيف ذلك ؟ قال : فرعنا إلى كاهن
لنا في أمر نزل بنا ، فقال الكاهن : أقسم بالسماء ذات الأبراج والأرض ذات الأدراج
والريح ذات العجاج إن هذا لأمرج^(١) ولفاح^(٢) ذى نتاج . قالوا : وما نتاجه ؟ قال :
ظهور نبي صادق بكتاب ناطق وحسام ذائق^(٣) . قالوا : أين يظهر وإلّا م يدعو ؟ قال : يظهر
بصلاح ويدعو إلى فلاح ويعطّل الأقداح ، وينهى عن الراح والسفاح وعن كل أمر
قبح . قالوا : ممن هو ؟ قال من ولد الشيخ الأكرم حافر زمزم ومُطعم الطير المحوم والسباع
الضرم . قالوا : وما اسمه ؟ قال : محمد ، وهزه سَرمَد ، وخصمه مكمد .
صلاح : من أمّاء مكة . وتقدم ضبعه^(٤) .

خبر ابن الهيثبان

روى البيهقي عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن شيخ من بني قريظة قال : هل تدري عما
كان لإسلام أسيد وثعلبة ابني سَعِيَّة وأسيد بن عبيد ، نفر من هُذَل لم يكونوا من بني
قريظة ولا النضير ، كانوا فوق ذلك . فقلت : لا .

(١) الإمرج : أن تلقى الناقة الولد غرساً ، أى حل وجهه بجلدة ساعة يولد فإن تركت عليه قلته .

(٢) غير ط : ونفاج - واللفاح : الإبل .

(٣) الذائق : الحليد المامى .

(٤) انظر ص ٢٢٧ من الجزء الأول من هذا الكتاب .

قال : فإنه قديم علينا رجل من الشام . من يهود يقال له ابن الهبيان فأقام عندنا ، والله ما رأينا رجلا قط لا يصلي الخمس خيرا منه ، فقديم علينا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسنين ، فكنا إذا قُحِطْنَا وقلَّ علينا المطر نقول : يا ابن الهبيان اخرج فاستق لنا . فيقول : لا والله حتى تَقْلَمُوا أمام مخرجكم صدقة . فنقول : كم ؟ فيقول : صاع من تمر أو مئتين من شعير . فنخرجه ثم يخرج إلى ظاهر حرتنا ونحن معه فيستق فوالله ما يقوم من مجلسه حتى تمر السحاب . قد فعل ذلك غير مرة ولا مرتين ولا ثلاثة . فحضرته الوفاة فاجتمعنا إليه فقال : يا معشر يهود ما ترونه أخرجني من أرض الخمر والخمير إلى أرض البؤس والجوع ؟ قالوا : أنت أعلم . قال : فإنه إنما أَقْلَمْنِي هذه البلدة أتوكف خروج نبي قد أَظْلَمَ زمانه هذه البلاد مهاجرة فأتبعه فلا تُسَيِّقَنَّ إليه إذا خرج يا معشر يهود ، فإنه يُبْعَث بسفك الدماء وسبى النساء والذَّرائ من يخالفه ، فلا يمنعكم ذلك منه . ثم مات . فلما كانت الليلة التي فُتِحَتْ فيها قريظة قال أولئك الفتية - وكانوا شبابا أحداثا - : يا معشر يهود والله إنه الذي ذكر لكم ابن الهبيان . فقالوا : ما هو به . قالوا : بلى والله إنها لصفته . ثم نزلوا فأسلموا وغلوا أموالهم وأولادهم وأهاليهم في حصن مع المشركين ، فلما فتح ردُّ ذلك عليهم ^(١) .

أسيد : وقع في الرواية بضم الهزة وفتحها وصوبه الدارقطني وعبد الغنى .

سعية - بسين مفتوحة فعين ما كنة مهملتين فمثناة تحية ويقال بالنون بكسها .

أتوكف : أنتظر وأستشعر .

أظلم زمانه : أشرف عليكم وقرب .

خير العجر من جرهم

روى ابن أبي خيثمة عن عكرمة أن نفرا من قريش مروا بجزيرة من جزائر البحر فإذا هم بشيخ من جرهم ، فقال : بمن أنتم ؟ قالوا : من أهل مكة من قريش . فقال الشيخ ذات يوم : لقد طلع الليلة نجمٌ لقد بُعث فيكم نبي . فنظروا فإذا النبي صلى الله عليه وسلم قد بُعث تلك الليلة .

(١) خير ابن الهبيان هذا في سيرة ابن هشام ٢١٢/١ وطبقات ابن سعد ١٦٠/١ ودلائل النبوة للإمام ٤٣١/١ .
والاكشاف للكلاعي ٢٣٤/١ . وسيرة ابن كثير ٢٩٤/١ .

خبر الحبر من أهل بَصْرَى

روى ابن سعد والبيهقي عن طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه قال : حضرت سوق بصرى فإذا راهب في صومعته يقول : سَلُوا أَهْلَ هَذَا الْمَوْسِمِ : هل فيهم أحد من أهل الحرم ؟ فقلت : نعم أنا . قال : هل ظهر أحمد ؟ قلت : ومن أحمد ؟ قال : ابن عبد الله ابن عبد المطلب ، هذا شهره الذى يخرج فيه وهو آخر الأنبياء مَخْرَجَه من الحرم ومُهاجَرَه إلى نخل وحرّة ومِيسَاخ ، فإياك أن تُسَبِّحَ إليه . قال طلحة : فوقع في قلبي ما قال : فقلت مكة فقلت : هل كان من حدّث ؟ قالوا : نعم محمد بن عبد الله الأمين تنبأ وقد تبعه ابن أبي حنيفة . فخرجت سريعا حتى قلت على أبي بكر فأنصرت به بما قال الراهب ، فخرج أبو بكر حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصبره ، فسُرَّ بذلك وأسلم طلحة فأخذ نوفل بن العديبة أبا بكر وطلحة فشدهما في حبل واحد فلك ذلك سَمِيًّا القَرِينَيْنِ^(١) .

خبر رئيس نجران

قال ابن هشام : وبلغني أن رؤساء نجران كانوا يتوارثون كتباً عندهم ، فكلما مات رئيس منهم فأفضت الرئاسة إلى غيره لَحْتَمَ على تلك الكتب خاتماً مع الخواتم التي قبله ولم يكسرهما ، فخرج الرئيس الذي كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يمشي فَعَثَرَ ، فقال ابنه : نَعِسَ الْأَبْعَد . يريد النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له أبوه : لا تفعل فإنه نبيّ واسمه في الوضائع - يعنى الكتب . فلما مات لم يكن معه إلا أن شَدَّ فكسر الخواتم فوجد ذِكرَ النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم وحسن إسلامه فحج وهو الذى يقول :

إِلَيْكَ تَعْلُو قَلْبًا وَحَبِيبُهَا مُخْرَضًا فِي بطنها جَنِينُهَا

مخالفاً دينَ النصارى دينُها^(٢)

[تفسير الغريب]

نَجْرَان : بفتح النون وإسكان الجيم .

عَثَرَ : بفتح المثلثة ، والعثرة : الزلّة .

(١) الوفا لابن الجوزى ٥٦/١ .

(٢) سيرة ابن هشام ٥٧٤/١ .

تَعَسَ : - بفتح العين وكسرها - ومعناه : عثر وانكب لوجهه .

الوضائع - بفتح الواو وبالفصاد المعجمة وبعد الألف مشاة تحنية ثم عين مهملة :

يعنى الكتب . زاد فى النهاية : التى تكتب فيها الحكمة .

الْوَيْيَن - بفتح الواو وكسر الفصاد المعجمة وسكون المثناة التحتية : بطان : منسوج

بعضه على بعض يُشَدُّ به الرُّحْلُ على البعير كالجِزَام للسرَج ، أراد أنها قد هَزُلَتْ ودَقَّتْ

للسير عليها .

الباب الثالث

في حدوث الرجوم وحجّب الشياطين من استراق

السمع ، عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

قال الله سبحانه وتعالى : « قُلْ يا محمد للناس : « أَوْحِيَ » أُخْبِرْتُ بِالْوَحْيِ » إِلَى أَنَّهُ ، الضمير للشأن « اسْمَع » لِقِرَائِي « نَفَرٌ مِنَ الْجَنِّ » جِنِّ نَصِيبِينَ أَوْ نَيْنَوَى ، وَكَانُوا سَبْعَةً أَوْ تَسْعَةً وَذَلِكَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بِيَطْنِ نَخْلَةٍ مَوْضِعٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَهُمْ الَّذِينَ ذُكِرُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْزَلِينَ^(١) » وَالنَّفَرُ مَا بَيْنَ الثَّلَاثَةِ وَالْعَشْرَةِ .

« فَقَالُوا لِقَوْمِهِمْ لِمَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ : « إِنَّا سَمِعْنَا قِرَاءَتًا عَجَبًا » وَصَفَ بِالْمَصْدَرِ عَلَى سَبِيلِ الْمِبَالغةِ أَيْ هُوَ عَجَبٌ فِي نَفْسِهِ لِقَصَاحَةِ لَفْظِهِ وَحُسْنِ مَبَانِيهِ وَدَقَّةِ مَعَانِيهِ وَغَرَابَةِ أَسْلُوبِهِ وَبِلَاغَةِ مَوَاقِعِهِ وَكَوْنِهِ مُبَايِنًا لَسَائِرِ الْكُتُبِ ، وَالْعَجَبُ مَا خَرَجَ عَنْ أَشْكَالِهِ وَنِظَائِرِهِ .

« يَهْدِي » يَدْعُو « إِلَى الرَّشِيدِ » الْإِيمَانَ وَالصُّوَابَ « فَأَمَّا بِهِ » أَيْ الْقُرْآنَ .

وَلَمَّا كَانَ الْإِيمَانُ^(٢) بِهِ مُتَضَمِّنًا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ تَعَالَى وَبِوَحْدَانِيَّتِهِ وَبِرَأَايَةِ مِنْ الشُّرْكِ . قَالُوا : « وَلَنْ نُشْرِكَ » بَعْدَ الْيَوْمِ « بِرَبِّنَا أَحَدًا . » وَأَنَّهُ « الضَّمِيرُ لِلشَّأْنِ فِيهِ وَفِي الْمَوْضِعِينَ بَعْدَهُ » تَعَالَى « تَعَاظَمَ » جَدُّ رَبِّنَا « جَلَالُهُ وَعَظَمَتُهُ عَمَّا نُسَبُّ إِلَيْهِ » مَا اتَّخَذَ صَاحِبِيَّةَ زَوْجَةٍ « وَلَا وَلَدًا » . بَيَانُ ذَلِكَ كَمَا تَمَّ سَمْعُهُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا نَبَّهَهُمْ^(٣) عَلَى خَطَا مَا اعْتَقَدُوهُ مِنَ الشُّرْكِ وَاتَّخَاذِ الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ .

« وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا » جَاهِلُنَا إِبْلِيسَ أَوْ مَرَدَّةَ الْجِنِّ . « عَلَى اللَّهِ شَطَطًا » غُلُوًّا فِي الْكَذِبِ بِوَصْفِهِ بِالصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ .

(١) سورة الأحقاف ٢٩ .

(٢) ط : وَلَمَّا كَانَ الْقُرْآنُ مُتَضَمِّنًا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ . (٣) ط : مَا نَبَّهَهُمْ . وَص : مَا نَبَّاهُمْ .

ثم أنحلوا يعتنقون عن اتباعهم للسفيه في ذلك : « وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ » مخففة أنه « لن نقول الإنس والجن على الله كذباً » بوصفه بذلك ، حتى تبييننا كلهم بذلك .

« وأنه كان رجال من الإنس يُعوذون » يستعيثون . « برجال من الجن » حين ينزلون في أسفارهم بمكان مخوف فيقول كل رجل أعوذ بسيد هذا المكان من شر سفاهة . « فزادهم » بعوذهم بهم « رَهَقًا » طغياناً ، فقالوا : سُدْنَا الْجَنِّ وَالْإِنْسَ « وَأَنْتُمْ » أى الجن : « ظَنُّوْهُمْ كَمَا ظَنَنْتُمْ » يا إنس أو بالعكس . والآيتان من كلام الجن بعضهم لبعض ، أو استئناف من كلام الله تعالى وَمَنْ فَتَحَ « أَنْ » فيهما جعلهما من الموحى به أى أنه « لن يبعث الله أحداً » بعد موته ، أو رسولا .

قال الجن : « وَأَنَا لَمُسْنَا السَّمَاءَ » طلبنا استراق السمع منها . واللمس مستعار من المس للطلب : « فَوَجَدْنَاهَا » صادفناها « مُلْتِ حَرَسًا » حُرُاسًا اسم جمع كخَلَمَ : « شَدِيدًا » قويًا وهم الملائكة الذين يمنعونهم عنها « وَشُهَا » جمع شهاب وهو المضيء المتولد من النار : « وَأَنَا كُنَّا » قبل مبعثه « نَقْعِدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ » خالية عن الحرس والشهب أو صالحة للرصد والاستماع « لِلسَّمْعِ » صلة نقعد أو صفة لمقاعد . وفسر النبي صلى الله عليه وسلم كيفية قعود الجن أنهم كانوا واحدا فوق واحد فمضى أحرق الأعلى طلع الذى تحته مكانه وكانوا يسترقون الكلمة فيلقونها إلى الكهان ويزيلون فيها ويزيد الكاهن مائة كذبة . « فَمَنْ يَسْتَمِعُ الْآنَ » ظرف للحال ويستمع ظرف مستقبل فاستمع في الظرف واستعمل للاستقبال « يَجِدْهُ شِهَابًا رَصَدًا » أى أرصد له ليرى به . هذا لمن استمع وأما السمع فقد انقطع كما قال الله تعالى : « لَإِنْهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَزُولُونَ »^(١) .

ولمَّا رَأَوْا ما حدث من كثرة الرجم ومنع الاشتراق قالوا : « وَأَنَا لَا نَعْدَى أَشْرُ أَرِيدَ » يعلم استراق السمع « بَعْنَ فِي الْأَرْضِ » أم أراد بهم وبهم رَشَدًا « خيرا » .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : فلما سمعت الجن القرآن عرفت أنها مُنعت من السمع قبل ذلك لثلاث يُشكل الوحي بشيء من خبر السماء فيلتبس على أهل الأرض ما جاءهم من الله فيه لوقوع الحجة وقطع الشبهة^(٢) .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٠٥/١ .

(١) سورة الشعراء ٢١٢ .

فَأَتَوْا وَصَلُّوا ، ثُمَّ وَلَّوْا ، رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ « مُنْذِرِينَ ، مَخْوْفِينَ قَوْمَهُمُ الْعَذَابِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَكَانُوا يَهُودًا . » قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا « هَذَا الْقُرْآنُ » أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ، مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ، « الْإِسْلَامُ » وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ « أَى طَرِيقَةٍ » يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ، مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِيمَانِ « وَآمِنُوا بِهِ يَتَغَيَّرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » أَى بَعْضُهَا وَهُوَ مَا يَكُونُ فِي خَالِصِ حَقِّ اللَّهِ ، فَإِنَّ الْمَظَالِمَ لَا تُغْفَرُ بِالْإِيمَانِ . وَيُجْرِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ » مَوْلَم .

« وَمَنْ لَا يُجِيبُ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُجِيزٍ فِي الْأَرْضِ » أَى لَا يَنْجِزُ اللَّهُ بِالْهَرَبِ مِنْهُ فِيهِوْتَهُ « وَلَيْسَ لَهُ » لِمَنْ لَا يُجِيبُ « مَنْ دُونَهُ » أَى اللَّهُ « أَوْلِيَاءُ » أَنْصَارًا يَدْفَعُونَ عَنْهُ الْعَذَابَ « أَوَّلُكَ » الَّذِينَ لَمْ يَجِيبُوا « فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » بَيْنَ ظَاهِرٍ .



لطيفة : مناسبة سورة الجن لما قبلها أنه لما حكى حمادى قوم نوح صلى الله عليه وسلم - فى الكفر وعكوفهم على عبادة الأصنام ، وكان أوله رسول إلى أهل الأرض ، كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم آخر رسول إلى أهل الأرض ، والعرب اللذين هو منهم كانوا عبادة أصنام كقوم نوح حتى أنهم عبدوا أصناما مثل أصنام أولئك فى الأسماء ، وكان ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن هاديا إلى الرشء وقد سمعته العرب وتوقف عن الإيمان به أكثرهم ، أنزل الله سبحانه وتعالى سورة الجن إثر سورة نوح تبكيئا لقريش والعرب فى كونهم تباطأوا عن الإيمان ، إذ كانت الجن خيرا منهم وأقبل إلى الإيمان ، هذا وهم من غير جنس رسول الله صلى الله عليه وسلم - ومع ذلك فعندما سمعوا القرآن استعظموه وآمنوا به للوقت وعرفوا كونه مَعْجِزًا ، وهم مع ذلك مكذبون له ولمن جاء به بَغْيًا وحسداً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده .

وروى الإمام أحمد والبيهقى عن سعيد بن جببئر ، عن ابن عباس قال : إن الشياطين كانوا يصعدون إلى السماء فيستمعون الكلمة من الوحي فيهبطون إلى الأرض فيزيلون فلم يزلوا كذلك حتى بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم - فمُنِعُوا تلك المقاعد ، فذكروا ذلك لآلِيس فقال : لقد حدث فى الأرض حَلَّتْ ، فبعثهم فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم - يتلو القرآن قالوا : هذا والله الحدث . وإنهم لَيُرْمَوْنَ فَمِذَا تَوَارَى النِّجْمُ عَنْكُمْ فَقَدْ أَدْرَكَهُ

لا يخطئ أبدا ولكنه لا يقتله ، يحرق جنبه وجهه يده ^(١) :

وروى ابن سعد والبيهقي وأبو نعيم من وجه آخر عن سعيد عنه قال : كان لكل قبيل من الجن مقعا من السماء يستمعون منه الوحي فيخبرون به الكهنة فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم - دُجروا منه ، فقالت العرب حين لم تخبرهم الجن : هلك أهل السماء . فجعل صاحب الإبل ينحر كل يوم بعيرا وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة وصاحب الغنم ينحر كل يوم شاة ، وقال إبليس : لقد حدث في الأرض حدث فأتوني من تربة كل أرض . فأتوه بها فجعل يشمها فلما شم تربة مكة قال : من هاهنا الحدث فنصبتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث ^(٢) .

وروى البيهقي من طريق التوقي عنه قال : لم تكن السماء تُحترس في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ، وكان يعملون منها مقاعد للسمع ، فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم - حُرست السماء حرسا شديدا وُرجمت الشياطين .

وروى محمد بن عمر الأسلمي وأبو نعيم عن ابن عمرو قال : لما كان اليوم الذي تنبأ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم - مُنعت الشياطين من خبر السماء ورُموا بالشهب فذكروا ذلك لإبليس فقال : بعث نبي عليكم بالأرض المقدسة . فذهبوا ثم رجعوا فقالوا : ليس بها أحد . فنخرج إبليس يطلبه بمكة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم - بحراء منحلدا معه جبريل فرجع إلى أصحابه فقال : قد بعث أحمد ومعه جبريل ^(٣) .

وروي أيضا عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : لم يُرمَ بنجم منذ رُفع عيسى حتى تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رى بها ، فلما رأت قریش أمرا لم تكن تراه فجعلوا يُسبِّبون أنعامهم ويحتقون أرقاعهم يظنون أنه القناء وفلمت ثقيف مثل ذلك ، فبلغ عبد ياليل فقال : لا تتجولوا وانظروا فإن تكن نجوما تُعرف فهو عند قنّاء من الناس ، وإن كانت نجوما لا تُعرف فهو عند أمر قد حدث . فنظروا فإذا هي لا تُعرف فأخبروه فقال : هذا عند ظهور نبي فما مكثوا إلا يسيرا حتى قدم الطائف أبو سفيان بن حرب فقال : ظهر محمد بن عبد الله يدعي أنه نبي مُرسل . فقال عبد ياليل : فعند ذلك رى بها ^(٤) .

(١) ذكره نحوه ابن كثير في سيرته ٤١٥/١ عن ابن عباس من طريق أبي نعيم .

(٢) سيرة ابن كثير ٤١٦/١ .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٢٠/١ عن الواقدي . (٤) سيرة ابن كثير ٤١٧/١ .

عبد اليليل - بمثنائين تحيتين وكسر اللام الأولى ، وذكره ابن إسحاق فيمن وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم - في وفد ثقيف .

وروى سعيد بن منصور والبيهقي عن الشعبي قال : كانت النجوم لا يُرْمَى بها حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم فرمى بها فسيبوا أنعامهم وأعتقوا رقيقهم ، فقال عبد اليليل : انظروا - وذكر مثله .

وروى ابن إسحاق وابن سعد عن يعقوب بن المفيرة بن الأخنس قال : إن أول العرب فزع لرى النجوم ثقيف فأتوا عمرو بن أمية أحد بني عِلَاج فقالوا : ألم تر ما حدث ؟ قال : بلى ، فانظروا فإن كانت معالم النجوم التي يُهْتَدَى بها ويُعْرَف بها أنواء الصيف والشتاء انتشرت فهو طي الدنيا وذهاب هذا الخلق ، وإن كانت نجوما غيرها فأمرُ أراد الله تعالى ، ونبي يُبعث في العرب . فقد تحدث بذلك عمرو بن أمية هذا^(١) .

وروى ابن سعد وأبو نعيم عن الزهري قال : كان الوحي يُسْمَع فلما كان الإسلام منعوا وكانت امرأة من بني أُمْد يقال لها سمير لها تابع من الجن فلما رأى الوحي لا يستطيع أتاها فدخل في صدرها وجعل يصيح : وضع العِناق وُزِع الشقاق وجاء أمر لا يطاق ، أحمد حرم الزنا^(٢) .

وروى محمد بن عمر الأسلمي وأبو نعيم عن نافع بن جبير قال : كانت الشياطين في الفترة تسمع فلا تُرْمَى فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم رميت بالشهب .

وروي أيضا عن عطاء عن ابن عباس وعن مجاهد . وأبو نعيم عن حجاج الصواف ، عن ثابت عن أنس . وأبو الشيخ عن عثمان بن مطر عن ثابت عن أنس قال ابن عباس : كانت الشياطين يستمعون الوحي قالوا : فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم مُنِعُوا فشكروا ذلك إلى إبليس فقال : لقد حدث - أمر . فرمى فوق أبي قُبَيْس فرأى رسول الله صلى الله

(١) سيرة ابن هشام ٢٠٦/١ . وطبقات ابن سعد ١٦٣/١ (ط بيروت) ونسبه : فقد تحدث بذلك .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧ بروايات تشبهه . وطبقات ابن سعد ١٦٧/١ باختلاف أيضا .

عليه وسلم يصلي خلف المقام فقال : أذهب فأكسر عنقه . فجاء وعنده جبريل فركضه برجله فألقاه بوادى الأردن^(١) .

وروى الخرائطى فى المواثيق^(٢) عن سعيد بن جبير أن رجلا من بنى تميم حدث عن بلده إسلامه فقال : إني لأسير برمل عالج ذات ليلة إذ غلبني النوم ونمت فنزلت عن راحلتي وأنخنتها ونمت وقد تعوذت قبل نومي . فقلت أعوذ بعظيم هذا الوادى من الجن . فرأيت فى منامى رجلا بيده حربة يريد أن يضعها فى نحر ناقتي ، فانتبهت فزعا فنظرت يمينا وشمالا فلم أر شيئا فقلت . هذا حلم . ثم عدت ففقدت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فدرت حول ناقتي فلم أر شيئا وإذا ناقتي تُرعد ، ثم غفوت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فرأيت ناقتي تضطرب والتفت فإذا أنا برجل شاب كالذى رأيته فى منامى وبيده حربة ورجل شيخ ممسك بيده يردّه عنها ، فبينما هما يتنازعان إذ طلعت ثلاثة أثوار من الوحش فقال الشيخ للفتى : قم فخذ أيها شئت فداء لناقة جارى الإنسانى . فقام الفتى فأخذ منها ثورا وانصرف ثم التفت إلى الشيخ وقال : يا فتى إذا نزلت واديا من الأودية فحضت هوئله فقل : أعوذ بالله رب محمد من هؤل هذا الوادى . ولا تمُدُّ بأحد من الجن فقد بطل أمرها . فقلت له : ومن محمد ؟ قال : نبي عربى لا شرقى ولا غربى ، بُعث يوم الاثنين . قلت : أين مسكنه ؟ قال : يثرب . ذات النخل . فركبت راحلتي حين برق لى الصبح وجلّيت السّير حتى أتيت المدينة فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثني قبل أن أذكر له شيئا ودعاني إلى الإسلام فأسلمت .

وروى مسلم وابن إسحاق عن ابن عباس عن نفر من الأنصار ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال لهم : « ما كنتم تقولون فى هذا النجم الذى يُرى به فى الجاهلية ؟ قالوا : يأنى الله كتنا نقول حين رأيناها يُرى بها : مات ملك ، ملك ملك ، ولِد مولود مات مولود . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : « ليس ذلك كذلك ، ولكن الله سبحانه وتعالى كان إذا قضى فى خلقه أمرا سمعه^(٣) حملة العرش فسبحوا فسبح من تحتهم لتسبيحهم ،

(١) سيرة ابن كثير ٢٠١/١ عن الواقدي وفيه : فركضه جبريل ركضة طرحة فى كذا وكذا .

(٢) يزيد كتابه « مواثيق الجن » وهو مخطوط .

(٣) ض : يسمعه .

فَسَبَّحَ من تحت ذلك ، فلا يزال التسبيح يهبط حتى ينتهي إلى السماء الدنيا فيسبحوا . ثم يقول بعضهم لبعض : مِمَّ سَبَّحْتُمْ ؟ فيقولون : سَبَّحَ مَنْ فَوْقَنَا فَسَبَّحْنَا لِتَسْبِيحِهِمْ . فيقولون : أَلَا تَسْأَلُونَ مَنْ فَوْقَكُمْ مِمَّ سَبَّحُوا ؟ فيقولون مثل ذلك حتى ينتهوا إلى حَمَلَةِ العرش فيقال لهم : مِمَّ سَبَّحْتُمْ ؟ فيقولون : قَضَى اللَّهُ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ كَذَا وَكَذَا لِأَمْرِ الَّذِي كَانَ فِيهِ يَهبط به الخبيرُ من سماء إلى سماء حتى ينتهي إلى السماء الدنيا فيتحدثون به ، فَتَسْرِقُهُ فَتَسْرِقُهُ الشَّيَاطِينُ بِالسَّمْعِ عَلَى تَوَهُّمٍ وَاخْتِلَافٍ ، ثُمَّ يَأْتُونَ بِهِ الْكُفَّانَ فيحدثونهم فيخطئون بعضاً ثم إنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَجَّبَ الشَّيَاطِينَ بِهَذِهِ النُّجُومِ الَّتِي يُقَدِّفُونَ بِهَا فَانْقَطَعَتِ الْكِهَانَةُ الْيَوْمَ فَلَا كِهَانَةَ ^(١) .

ويروى عن نُهَيْبٍ ^(٢) بن مالك اللُّهْيِيُّ قَالَ : حَضَرْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ فقلت : يَا بَنِي أَنْتَ وَأَيُّ نَحْنُ أَوَّلُ مَنْ عَرَفَ حِرَاسَةَ السَّمَاءِ وَالشَّيَاطِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ اسْتَرَاقَ السَّمْعَ عِنْدَ قُذْفِ النُّجُومِ ، وَذَلِكَ أَنَّنَا اجْتَمَعْنَا إِلَى كَاهِنٍ يُقَالُ لَهُ خَطَرُ بْنُ مَالِكٍ ، وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا قَدْ آتَتْ عَلَيْهِ مِائَتَا سَنَةٍ وَثَمَانُونَ سَنَةً فَقُلْنَا : يَا خَطَرُ هَلْ عِنْدَكَ عِلْمٌ مِنْ عِلْمِ هَذِهِ النُّجُومِ ^(٣) الَّتِي يُرْمَى بِهَا فَإِنَّا قَدْ فَرَعْنَا لَهَا وَخَفِينَا سُوءَ عَاقِبَتِهَا . فَقَالَ : ائْتُونِي بِسَمَرٍ ، أَخْبِرْكُمْ الْخَبَرَ ، الْخَيْرُ أَمْ الضَّرَرُ وَالْأَمْنُ أَمْ الْحَرُّ ^(٤) .

قَالَ : فَانصَرَفْنَا عَنْهُ يَوْمَئِذٍ ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ غَدٍ فِي وَجْهِ السَّمَاءِ أَتَيْنَاهُ فَلَمَّا هُوَ قَائِمٌ عَلَى قَدَمَيْهِ شَاخِصٌ بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ ، فَنَادَيْنَاهُ : يَا خَطَرُ يَا خَطَرُ . فَأَوْمَأَ إِلَيْنَا أَنَّ آمِكُوا فَأَمْسَكْنَا ، فَانْقَضَ نَجْمٌ عَظِيمٌ مِنَ السَّمَاءِ ، فَصَرَخَ الْكَاهِنُ رَافِعًا صَوْتَهُ .

أَصَابَهُ أَصَابُهُ خَطَرُهُ عِقَابُهُ

عَاجَلَهُ عَذَابُهُ أَحْرَقَهُ شِهَابُهُ

زَابِلُهُ جَوَائِبُهُ

يَا وَيْحَهُ مَا حَالُهُ يَلْبَسُهُ بِلْبَاسُهُ

(١) سيرة ابن هشام ٢٠٧/١ والاكتفا للكلاعي ٢١٥/١ .

(٢) ص : عن كعب بن مالك . وما أتته من بقية النسخ موافقاً للاكتفا للكلاعي .

(٣) الاكتفا : هل عندك علم بهذه النجوم . (٤) الاكتفا : أتير أم ضرر ، أو أمن أو ضرر .

عَاوَدَهُ خَبَالُهُ نَقَطْتَ حِيَالَهُ
وغيرت أحواله

ثم أمسك طويلا وقال :

يا معشر بني قحطان أخبركم بالحق والبيان
أقسمت بالكعبة ذات الأركان والبلد^(١) المؤمن السدان
لقد منع السمع غنة الجان بشاقب بكف ذي سلطان
من أجل مبعوث عظيم الشأن يُبعث بالتنزيل والقرآن
وبالمسدى وفاصل الفرقان تبطل به^(٢) عبادة الأوثان

فقلنا : يا خطر ما ترى لقومك ؟ قال :

أرى قومي ما أرى لنفسى أن يتبعوا خيبر بنى الإنس
بُرهانه مثل شعاع الشمس يُبعث في مكة دار الخمس
بمحكم التنزيل غير اللبس

فقلنا : يا خطر ومن هو ؟ فقال : والحياة والعيش ، إنه لمن قريش ، ما في حكمه^(٣)
طيش ، ولا في خلقه هيش^(٤) ، يكون في جيش وأى جيش ، من آل قحطان وآل أبش .

فقلنا : بين لنا من أى قريش هو ؟

فقال : والبيت ذى الدعائم ، إنه لمن نجل هاشم ، من معشر أكاظم ، يُبعث باللاحم ،
وقتل كل ظالم .

ثم قال : هذا هو البيان أخبرني به رئيس الجان . ثم قال : الله أكبر جاء الحق وظهر ،

(١) الأصل : والبيت . وما أتبه من الاكفا للكلامى ٢١٧/١ ، وبه يستقيم الوزن ، وقد كنت أتبه هناك على أنه
صحيح ، ولكنه يتدرج في الرجز .

(٢) الأصل : يبطل عبادة الأوثان - وما أتبه من الاكفا ، وبه يستقيم الوزن .

(٣) الأصل : الإنسان .

(٤) الاكفا : ما في سطه .

وانقطع عن الجن الخبر ، ثم مسكت وأغمى عليه فما أفأق إلا بعد ثالثة فقال :
لا إله إلا الله .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله لقد نطق عن مثل نبوة وإنه يبعث
يوم القيامة أمة واحدة » .

رواه أبو جعفر الطُّيَالِي في كتاب الصحابة^(١) .

والآثار في هذا كثيرة وفيما ذكر كفاية .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال القرطبي : اختلف في الشَّهاب هل يَقْتُلُ أم لا ؟ فقال ابن عباس : إنه
لا يخطئ ولكن يجرح ويُحرق ويُنْخِلُ^(٢) ولا يَقْتُلُ .

وقال الحسن وطائفة : يقتل .

فعل هذا القول في قتلهم بالشَّهاب قبل إلقاءهم السمع إلى الجن قولان .

أحدهما أنهم يُقْتَلُونَ قبل إلقاءهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم . فعل هذا لا تصل
أخبار السماء إلى غير الأنبياء وبذلك انقطعت الكهانة .

والثاني : أنهم يُقْتَلُونَ بعد إلقاءهم ما استرقوا من السمع إلى غيرهم من الجن ولذلك
ما يعودون إلى استراقه ولو لم يصل لانقطع الاستراق وانقطع الإحراق^(٣) . ذكره الماوردي .
قال القرطبي : والأول أصح .

قلت : روى سعيد بن منصور والبخاري وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا قضى الله تعالى الأمر في السماء
ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان ينزلهم ذلك فإذا فزع

(١) الاكشاف ٢١٦/١ - ٢١٨ .

(٢) ينخل : يمنح ، يقال عنه من ينخله : منه . (٣) ت م : الإحراق .

عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الذى قال الحق وهو العلى الكبير . فيسمعها مُسْتَرِقُوا السمع ومُسْتَرْقُوا السمع هكذا واحد فوق آخر - وَصَفَ^(١) سفیان بيده وفرج بين أصابعه نصّبها بعضها فوق بعض - فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ثم يلقيها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقيها على لسان الساحر أو الكاهن ، فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا . فيصدق بتلك الكلمة التى سُمعت من السماء^(٢) . انتهى .

ففى قوله « فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها وربما ألقاها قبل أن يدركه » إلى آخره ، ما يجمع بين القولين السابقين .

وأما قول السهيلي رحمه الله تعالى : لولا . أن الشهاب قد يُخطئ الشيطان لم يتعرض له ، أى الاستماع ، مرة أخرى . فجوابه - كما أشار إليه الحافظ فى الفتح - : أنه يجوز أن يقع التعرض مع تحقق الإصابة لرجاء اختطاف الكلمة وإلقائها قبل إصابة الشهاب ثم لا يبالى المختطف بالإصابة لِمَا طُبِعَ عليه من الشر .

وقال أبو عثمان الجاحظ^(٣) : فإن قيل كيف تعرض الجن لإحراق أنفسها^(٤) بسبب صياح خبر بعد أن صار ذلك معلوما لهم ؟ فالجواب : أن الله تعالى ينسيهم ذلك حتى تَعْظُمَ المحنة^(٥) .

الثانى : قال بعضهم : ظاهر القرآن والأحاديث يقتضى أن الرجم^(٦) بالنجوم نفسها . وقال القرطبي : ليست الشهب التى يُرْجَمُ بها من الكواكب الثوابت يدل على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة لا تجرى ولا ترى حركاتها لبعدها . وقال فى موضع آخر : قال العلماء : نحن نرى

(١) ط : وجنب .

(٢) صحيح البخارى كتاب التوحيد باب ٣٢ وكتاب التفسير سورة الحجر وسورة سبأ وسنن الترمذى كتاب

التفسير سورة سبأ . وسنن ابن ماجه للقمعة باب ١٣ .

(٣) الأصل : الحافظ . وهو تعريف . (٤) ص : أنفسهم . وط : نفسها .

(٥) انظر رأى الحافظ فى ذلك ، فى كتابه الحيوان ٢٦٨/٦ ، ٢٧١ .

(٦) غير ط : أن الرجم .

فالجواب : يؤخذ من حديث الزُّهْرَى المتقدم ، ففيه عند مسلم قالوا : كنا نقول ولد اللبلة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإنها لا تُرثي لموت أحد ولا حياته ، ولكن ربنا إذا قضى أمراً أُنْخِرَ أهلُ السموات بعضهم بعضاً حتى يبلغ الخبر السماء الدنيا فَتُخْطِفُ الجنُّ السَّمْعَ فيَقْذِفُون به إلى أوليائهم . فيؤخذ من ذلك أن سبب التغليظ والحفظ لم ينقطع لِمَا يتجدد من الحوادث التي تُلقَى بِأمره إلى الملائكة ، وأن الشياطين مع شدة التغليظ عليهم في ذلك بعد المبعث لم ينقطع طمعهم من استراق السمع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، فكيف بما بعده ؟ . وقد قال عمر لعَيْلان لما طُلِقَ نِساءه : إني أحسب أن الشياطين فيما تَسْتَرِقُ من السَّمْعِ سمعت بَأْثَكَ ستموت فألقت إليك ذلك الحديث . رواه عبد الرزاق وغيره . فهذا ظاهر في أن استراقهم للسمع استمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يقصدون استماع الشيء مما يحدث فلا يصلون إلى ذلك إلا أن يُخْطِفَ أحدهم بخفة حركته خَطْفَةً فيتبعه الشهاب فإن^(١) أصابه قبل أن يلقيها لأصحابه مات وإلا سمعوها وتداولوها .

• • •

الرابع : هل كانت الشياطين تُقْذَفُ بالشهب قبل المبعث أم حدث القذف بها بعده ؟

اختلف العلماء رضى الله تعالى عنهم في ذلك على قولين :

نقل أبو عبيد الله القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره عن الأكثرين الأول . وبه جزم السُّهَيْلى والشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى في أماليه وتلميذه الشيخ أبو شامة في شرح الشُّقْرَاطِيسِيَّة^(٢) وغيرهم وصححه غير واحد واحتجوا بقوله تعالى : « إِنَّا زَيْنَا السماء الدنيا بزينة الكواكب . وَحِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ^(٣) » ويقول تبارك وتعالى : « وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ^(٤) » .

(٢) سبق التصريف بها في الجزء الأول من هذا الكتاب ص ٤٣٠ .

(٤) سورة الحجر ١٧ ، ١٨ .

(١) غير ط : فإذا .

(٣) سورة الصافات ٦ ، ٨ .

قال الزركشي في شرح البُرْدة فهذه الآيات تدل على وجود الرجم قبل المبعث ، لأنها خلقت لذلك . وكذا قوله تعالى « وَأَنَا لَمُسْنَا السَّيَاء فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَرَسًا شَدِيدًا وَشُهْبًا^(١) » وهذا إخبار عن الجن أنه كان الرجم موجوداً لكنه ليس يستأصل وأنه زيد في حرس السماء حتى امتلأت .

وقال الإمام العلامة شمس الدين الهروي في شرح مسلم : وفي هذه الآية دليل على أن الحادث هو الملاء والكثرة ، وأنهم كانوا في الأول يقعون من السماء مقاعد لاستراق السمع ويجدون بعض المقاعد غير خالية من الحرس والشهب ، والآن ملئت المقاعد كلها ولم يبق مقعد من المقاعد خالياً . وأيضاً فإن الله سبحانه وتعالى ذكر فائلتين في خلق الكواكب في قوله : « وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ^(٢) » وفي قوله تعالى : « إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ » .

وروى عبد الرزاق في تفسيره عن مَعْمَرٍ قَالَ : قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ : أَوَ كَانَ يُرَى بِهِ - أَيْ النِّجْم - فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؟ قَالَ نَعَمْ . قُلْتُ : يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا » قَالَ : غَلْظَتْ وَشَدَّدَ أَمْرَهَا حِينَ بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قال البيهقي : وهذا يوافق ظاهر القرآن لأنه قال خبيراً عن الجن : « وَأَنَا لَمُسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَرَسًا شَدِيدًا وَشُهْبًا » : وأخبرت الجن أنه زيد في حراسة السماء وشهبها حتى امتلأت منها ومنهم . وفي ذلك دليل على أنه كان قبل ذلك فيها حُرَّاسٌ وشهبٌ مُعَدَّةٌ معهم .

واستدلوا أيضاً بما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من الأنصار إذ رُمِيَ بنجم فاستنار ، فقال صلى الله عليه وسلم : « مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ لِمَلِكٍ هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ ؟ الْحَلِيتُ . وَتَقْدَمُ بِنَامِهِ » .

واستدلوا أيضاً بما جاء في أشعار العرب القديمة من ذكر ذلك ، ككَلُوسِ بْنِ حَجَرٍ وَعُوفِ بْنِ الْجَدْعِ وَيَشَرَ بْنِ أَبِي خَازِمٍ .

الباب الرابع

في بعض ما سمع من المواتف وتنكس الأصنام

روى ابن سعد عن نعيم الدريّ قال : كنت بالشام حين بُعث النبي صلى الله عليه وسلم فخرجت إلى بعض حاجتي فأدركني الليل فقلت : أنا في جوار عظيم هذا الوادي فلما أخطيت مضجعي إذا مناد يناديني لا أراه : عُدْ بالله فإن الجن لا تُجير أحداً على الله . فقلت : أَيْمَ تقول ؟ فقال : قد خرج رسولُ الأميين رسول الله وصليتنا خلقه بالحجّون وأسلمنا واتبعناه ، وذهب كيدُ الجن ورُميت بالشهب فانطلق إلى محمد وأسلم .

فلما أصبحت ذهبت إلى دَيْرِ أيوب فسألت راهباً وأخبرته الخبر فقال : صدق ، نجاهه يخرج من الحرم ومهاجرة الحرم ، وهو خير الأنبياء فلا تُسبقْ إليه .
قال نعيم : فتكلفت الشخصوس حتى جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) .

[تفسير الغريب]

مَضْجِي : يفتح الجيم ، وحكى الكسر .

أيم : قال في الثور : وجلته بخط ابن قُرْقول ^(٢) مضبوطاً بفتح الياء وإسكان الميم وأظنه وهماً ، والصواب بفتح الهزّة وتشديد الياء وإسكانها وهما لفتان . والميم مفتوحة . قال في النهاية : أصله أَيْ ما . أَيْ : أي شيء هو ، فخفف الياء وحذف ألف ما .

الحَجّون : يفتح الحاء وضم الجيم : جبل بمكة .

دَيْرِ أيوب : قرية بحوران .

تُسَبِّقُ : يضم أوله وفتح الموحدة مبني للمفعول .

(١) سيرة ابن كثير ٢٧٣/١ . والخصائص الكبرى ٢٦٦/١ ، كلاهما عن أبي نعيم .

(٢) ابن قُرْقول : إبراهيم بن يوسف بن آدم الهمداني النحوي عالم بالحدِيث من أدباء الأندلس . الإحلام ٧٦/١ .

الشُّخُوص : يضم الشين والخاء المعجمتين فواو ساكنة فصاد مهملة : يقال شخص من البلد شخصاً إذا ذهب . وأشخصه غيره : أزعجه .

• • •

وروى البخارى^(١) عن عبد الله بن عمر مختصراً ، وابن إسحاق عن عبد الله بن كعب مولى عثان بن عفان ، وابن الجوزى عن محمد بن كعب القرظى ، وأبو يعلى ، والبيهقى والخراطى عن سواد بن قارب مطولاً قال ابن عمر ومحمد : إن عمر بينما هو جالس في الناس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أقبل رجل من العرب ، قال الخشنى : وهو سواد بن قارب . انتهى . داخل المسجد يريد عمر بن الخطاب ، فلما نظر عمر إليه قال : إن الرجل لعل شريكه ما فارقه بعد أو لقد كان كاهناً في الجاهلية . فسلم الرجل^(٢) ثم جلس فقال له عمر : هل أسلمت ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . قال : فهل كنت كاهناً في الجاهلية ؟ فقال له الرجل : سبحان الله يا أمير المؤمنين ! لقد خلعت في واستقبلتني بأمر ما أراك قلته لأحد من رعيتك منذ وليت ما وليت .

فقال عمر : اللهم غفراً قد كنا في الجاهلية على شر من هذا ، نعبد الأصنام والأوثان حتى أكرمنا الله تعالى برسوله وبالإسلام . قال : نعم يا أمير المؤمنين كنت كاهناً في الجاهلية . قال : فأتخبرني ما جاعلك به صاحبك .

قال : جاعلى قبيل الإسلام بشهر أو شيعه^(٣) . انتهى .

وقال سواد بن قارب : بينا أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان إذ أتاني ربي^(٤) ففسرني برجله وقال : قم يا سواد بن قارب أتاك رسول من لؤي بن غالب ، يدعو إلى الله وإلى عبادته . فرفعت رأسي وجلست فأدبر وهو يقول :

عجبتُ للجنِّ وتطلَّ بها
تَهْوِي إلى مكة تبغى الهُدَى
وهدَّها الميسَ بأفتابها
ما صادق^(٥) الجنِّ ككذابها
فارخلُ إلى الصفوة من هاشم
ليس قُدامها كادبارها^(٦)

(١) ط : وروى عن عبد الله بن عمر .

(٢) في القاموس : « يقال : أتيتك هذا أو شيعه لى يده » .

(٣) ت ، م : إذ أتاني آت .

(٤) ص : ما مؤمنوا الجن .

(٥) ط : كاذبها .

قال : فأضى على ثم أفقت^(١) .

وروى ابن مُزَيْد في الأخبار المشهورة عن ابن الكلبي قال : كان خُنافر بن التوأم كاهناً ، فتزل وادياً مُخَصَّباً وكان له رُحَى في الجاهلية ففقدته في الإسلام قال : فبينما أنا ليلة في الوادي إذ هوى على هوى المُقَاب قال خنافر : فقلت : شِصار ؟ قال : اسمع أفل . قلت : قل أسمع . قال : عِة تَغْم لكل ذى أمد نهاية ، وكل ذى ابتداء إلى غاية . قلت : أجل . قال : كل دولة إلى أجل ، ثم يتاح لها حَوْل ، وقد انتُسخت النَحْل ورجعت إلى حقائقها الليل ، إلى آمنت بالشام نفرا من آل العوام^(٢) ، حُكَّاما على الحكام ، يردِّدون ذا رَوْنق من الكلام ، ليس بالشعر المؤلَّف . ولا السَّجْع المتكَلَّف ، فأصغيت فُزْجرت ، فعاودتُ فطلعت ، فقلت : بم تُهَيِّمون ، وإلام تَغْزُون ، فقالوا خطَّاب كبار . جاء من عند الملك الجبَّار ، فاسمع يا شِصار ، لأُصلق الأُغْيَار ، واسلك واضح الأُغْيَار^(٣) ، تَنْجُ من أوار النار . فقلت : وما هذا الكلام ؟ قالوا : فُرْقان بين الكفر والإيمان . أتى به رسولٌ من مُضَر ، ثم من أهل المِثَر ، ابتعث فظهر . فجاء بقولٍ قد بَهَر ، وأوضح تَهْجاً قد ذُكِر ، فيه مواعظ لمن اعتبر .

قلت : ومن هذا المبعوث بالآتي الكبير . قال : أحمد خير البشر ، فإن آمنت أعطيت الشَّيْر ، وإن خالفت أضليت سَقَر ، فأمنت يا خنافر وأقبلت إليك أبادر فجانب كل نجس كافر ، وشايخ كل مؤمن طاهر ، وإلا فهو الفراق . قال : فاحتملت حتى أتيت معاذ بن جبل بصنعاء فبايعته على الإسلام وفي ذلك أقول :

ألم نر أن الله عاذاً بفضله وأنقلد من لَفَح الجعيم^(٤) خُنافراً

دعاني شِصار للتي لو دفعتها لأصليت جَمراً من لَطَى الهول جاثراً^(٥)

• • •

(١) التصلب ٢٦٣/١ . وزاد بعده : وقد امنن الله قلبى للإسلام .

(٢) كذا بالأسول وفي الاكشاف الكلاهي والأمال لقائل : من أهل الزمام ، والزمام : قبيلة باليمن .

(٣) كذا ، ورواية الاكشاف والأمال : واسلك واضح الآثار .

(٤) الأمال والاكشاف : من لَفَح الزعيج . والزعيج : النار بلغة أهل اليمن .

(٥) الأمال والاكشاف : من لَطَى الهوب واهراً . والهوب : النار بلغة اليمن . والواهر : الساكن مع شدة الحر .

هذا ورواية الخبر بأبسط من هذا في الأمال لقائل ١٣٢/١ - ١٣٤ والاكشاف الكلاهي ٢٢٨/١ - ٢٣١ .

وروى محمد بن عمر الأسلمي وأبو نعيم وابن عساكر عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن قوما من ختم كانوا عند صنم لهم جلوسا وكانوا يتحاكون إلى أصنامهم، فبينما هم عند صنمهم إذ سمعوا هاتفا يقول :

يا أيها الناس ذروا الأجسام	وَسُئِلُوا الْحُكَمَ إِلَى الْأَصْنَامِ
أكلكم أَوْزُهُ كَالنَّعَمِ ^(١)	أَلَا تَرَوْنَ مَا أَرَى أَمْيَامِي
من ساطعٍ يَجْلُو دُجَى الظلام	ذَلِكَ نَبِيٌّ سَيِّدُ الْأَنْسَامِ
أَعْدِلْ ذِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ ^(٢)	يَضُدُّعُ بِالنُّسُورِ وَبِالْإِسْلَامِ
من هاشمٍ في ذُرْوَةِ السَّنَامِ	مُسْتَعْلَنٌ بِالْبَسَلَةِ الْحَرَامِ
جاء يَهْدِمُ الْكُفْرَ بِالْإِسْلَامِ	أَكْرَمَهُ الرَّحْمَنُ مِنْ لِمَامِ

قال أبو هريرة : فأمسكوا ساعة حتى حفظوا ذلك ثم تفرقوا ، فلم يمض بهم ثلاث حتى فجأهم خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قد ظهر بمكة^(٣) .

وروى ابن شاهين عن أبي خيثمة عبد الرحمن بن أبي سبرة قال : كان لسعد العشيرة صنم يقال له قَرَأُض يعظمونه وكان سادته رجلاً منهم يقال له ابن وقشة قال عبد الرحمن فحدثني ذُبَابُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ : كان لابن وقشة رَئِيٌّ من الجن يخبر بما يكون فأتاه ذات ليلة فَأَخْبَرَهُ بِشَيْءٍ فَنَظَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ : يا ذباب اسمع العجب العجيب ، بُعث محمد بالكتاب يدعو بمكة فلا يجاب . فقلت له ما هذا ؟ قال : لا أدري كذا قيل لي : فلم يكن إلا قليل حتى سمعنا بمخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وثرت إلى الصنم فكسرتنه ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وقلت في ذلك :

تَبِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ إِذْ جَاءَ بِالْهُدَى	وَحَطَّيْتُ قَرَأُضًا بِدَارِ هِسْوَانِ
ولما رأيت الله أظهر دينه	أَجَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ حِينَ دَعَانِي ^(٤)

• • •

(١) الاكثفا : كالنعم . (٢) كذا وفي تهذيب ابن عساكر : من الحكام .

(٣) الاكثفا ١/٢٢٣ ، عن الواقدي ، وتهذيب ابن عساكر ١/٣٦٥ ، عن ابن إسحق .

(٤) انصالح ١/٢٥٨ ولم يذكر الشر .

خرج بمكة أحد يدعو إلى الله تعالى يقال له أحمد ؟ قال : وماذا ؟ فأخبرته الخبر .
قال : نعم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، وهو رسول الله ^(١) .

وروى أبو سعد النيسابوري في الشرف عن جندل بن نضلة ^(٢) أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لي صاحب من الجن فأتاني فلعنني وقال :

هُبْ فَقَدْ لَاحَ سِرَاجُ السَّالِينِ بِصَادِقٍ مَهْتَبٍ أَمِينٍ
فَارْحَلْ عَلَى نَاجِيَةِ أَسُونِ تَمْشَى عَلَى الصُّحُوحِ وَالْحُزُونِ

فانتهيت مذعورا فقلت : ماذا ؟ فقال : وساطح الأرض ، وفارض الفرض لقد بُعث محمد في الطول والعرض ، نشأ في الحرمات العظام ، وهاجر إلى طيبة الأمينة . فميرت وإذا بهاتف يقول :

يا أيها الراكب المزجي مطيئبه نحو الرسول لقد وقفت للرشد ^(٣)

• • •

وروى البيهقي وابن عساكر عن ابن عباس أن رجلا قال : يا رسول الله خرجت في الجاهلية أطلب بعيرا لي شرد فهتفت لي هاتف في الصبح يقول :

يا أيها الراقذ في الليل الأجم قد بعث الله نبيا في الحرم
من هاشم أهل الوفاء والكرم يجلو دجونات الدياجي والظلم

فأدزت طرفي فما رأيت له شخصا فقلت :

يا أيها الهاتف في داجي الظلم أهلا وسهلا بك من طيف الكرم
بيِّن هداك الله في لحن الكلم ماذا السدى تدعو إليه تغتم

ولذا أنا بنحنته قائل يقول : ظهر النور وبطل الزور وبعث محمد بالجور ثم أنشأ يقول :

الحمد لله الذي لم يخلق الخلق عبث
أرسل فينا آمدا خير نبي قد بعث

(٢) ط : ابن نضلة .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٦٧ .

(٢) المعاصم ١/٢٦٢ .

صلى عليه الله ما حج له ركب وحش

ثم لاح الصباح فوجدت البعير^(١).

وروى أبو سعد النيسابورى فى الشرف عن الجعد بن قيس قال : خرجنا أربعة أنفس نريد الحج فى الجاهلية ، فمررنا بواد من أودية اليمن ، فلما أقبل الليل استعذنا بعظيم الوادى وعقلنا رواحنا فلما هدأ الليل ونام أصحابى إذا هاتف من بعض أرجاء الوادى يقول :

ألا أيها الركب المعرس بلغوا إذا ما وقفتم بالحطيم وزمنا

محمدًا المبعوث منا تحية تشيعه من حيث سار ويسنا

وقولوا له إنا لدينك شيعة بذلك أوصانا المسيح ابن مريم^(٢)

وروى أبو نعيم عن خويلد الضمرى قال : كنا عند صم جلوسا إذ سمعنا من جوفه صائحا يصيح : ذهب استراق السمع ورئى بالشهب لنبي بمكة اسمه أحمد ومهاجره إلى يثرب يأمر بالصلاة والصيام والبر وصلة الأرحام فقمنا من عند الصم فسألنا فقالوا : خرج نبي بمكة اسمه أحمد^(٣).

وروى ابن جرير والطبرانى وابن أبى الدنيا وأبو نعيم والخرايطى عن العباس بن مرداس السلمى رضى الله تعالى عنه قال : كان أول إسلامى أن أبى لما حضرته الوفاة أوصانى بصم له يقال له ضمار فجعلته فى بيت وجعلت آتبه كل يوم ، فلما ظهر النبى صلى الله عليه وسلم كنت فى إقحاح لى نصف النهار إذ طلعت حل نعمة بيضاء مثل القطن عليها راكب أبيض عليه ثياب بيض فقال : يا عباس بن مرداس ألم تر أن الساء كفت^(٤) حراسها ، وأن الحرب جرعت أنفاسها ، وأن الخيل وضعت أحلاسها ، وأن الذى جاء بالبر والتقى يوم الاثنين فى ليلة الثلاثاء صاحب الناقة القضاة ،

(١) تهذيب ابن عساكر ١/٣٥٧ ، فى خير طويل ثم قال آخره : وهذا حديث غريب . والخصائص الكبرى ١/٢٧٠ .

(٢) الخصائص الكبرى ١/٢٧٠ . (٣) الخصائص الكبرى ١/٢٦٧ .

(٤) الخصائص : حفت حراسها .

فخرجت مَرَعَوِيًّا قَدْ رَاعِي مَا سَمِعْتُ وَمَا رَأَيْتُ ، حَتَّى جِئْتُ وَثَنَنَا ضِمَارَ وَكُنَّا نَعْبُدُهُ
وَنُكَلِّمُ مِنْ جَوْفِهِ ، فَدَخَلْتُ فَكُنْتُتُ مَا حَوْلَهُ ثُمَّ تَمَسَّحْتُ بِهِ وَقَبَّلْتُهُ فَلِذَا صَائِحٌ مِنْ جَوْفِ
الصُّنْمِ بِاللَّيْلِ وَهُوَ يَقُولُ :

قُلْ لِلْقِبَابِلِ مِنْ سُلَيْمٍ كُلِّهَا هَلَكَ الْأَنْبِيُسُ وَعَاشَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ
أَوْدَى ضِمَارَ وَكَانَ يُتْبَدُ مَرَّةً قَبْلَ الْكِتَابِ إِلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
إِنْ أَلَدَى وَرَثَ النَّبِئَةِ وَالْهَدَى بَعْدَ ابْنِ مَرْيَمَ مِنْ قَرِيشٍ مُهْتَلِي

قال : فَكُنْتُمْ النَّاسُ فَلَمْ أَحْدِثْ بِهِ أَحَدًا فَلَمَّا رَجَعَ النَّاسُ مِنْ غَزْوَةِ الْأَحْزَابِ ، فَبَيْنَا
أَنَا فِي لَيْلٍ بِطَرِيقِ الْعَقِيقِ مِنْ ذَاتِ عِرْقٍ رَاقِدٌ سَمِعْتُ صَوْتًا شَدِيدًا فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَلِذَا رَجُلٌ
عَلَى جَنَاحِ نَعَامَةٍ وَهُوَ يَقُولُ : النُّورُ الَّذِي وَقَعَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ لَيْلَةَ الثَّلَاثَةِ مَعَ صَاحِبِ النَّاقَةِ
الْعُصْبَاءِ فِي دَارِ بَنِي أَخِي الْعَنْفَاءِ . فَأَجَابَهُ هَاتِفٌ عَلَى شَالِهِ أَبْصَرَهُ :

بَشِّرَ الْجَنِّ وَأَبْلَسَهَا ، أَنْ الْمَطَى قَدْ وَضَعْتَ أَحْلَاسَهَا ، وَكَلَّاتِ السَّمَاءُ حُرَّاسَهَا .

قال : فَوُثِّبْتُ مَذْعُورًا وَعِلِمْتُ أَنَّ مُحَمَّدًا بِرَسُولٍ .

وَقَبِلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْلَمْتُ وَأَنْشَدْتُهُ شِعْرًا قَلْتُهُ وَهُوَ :

لَعَنُوكَ إِلَى يَوْمٍ أَجْعَلُ جَاهِلًا ضِمَارًا لِرَبِّ الْعَالَمِينَ مَشَارِكًا
وَتَرْكِي رَسُولَ اللَّهِ وَالْأَوْسَ حَوْلَهُ أَوْلِيكَ أَنْصَارُ لَهُ مَسَا أَوْلَائِكَ
كَمَارَكَ سَهْلَ الْأَرْضِ وَالْحَزْنَ يَبْنِي لِيَهْلِكَ فِي كُلِّ الْأُمُورِ الْمَهَالِكَا
لَمَأْنَتْ بِاللهِ السُّدَى أَنَا حَبْلُهُ وَخَالَفْتُ مَنْ أَمْسَى بِرَيْدِ الْمَهَالِكَا
وَوَجْهَتْ وَجْهِي نَحْوَ مَكَّةَ قَاصِدَا أَبَايَعِ بِسِينَ الْأَخْشَبِينَ الْمَبَارِكَا
نَبِيُّ أَتَى مِنْ بَعْدِ عِمِّي بِنَاطِقِي مِنَ الْحَقِّ فِيهِ الْفَضْلُ فِيهِ كَذَلِكَ
أَمْسَيْنُ عَلَى الْفَرْقَانِ أَوْلُ شَافِعِ وَأَوَّلُ مَبْعُوثٍ يَجِيبُ الْمَلَائِكَا
تَلَاقَى عَزَى الْإِيمَانِ بَعْدَ انْتِفَاضِهَا فَأَحْكُمَهَا حَتَّى أَقَامَ الْمُنَاسِكََا^(١)

• • •

(١) خبر العباس بن مرداس هذا في الأكتاف ٢٣٢/١ مختصرًا ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٩ ، والوفاء لابن الجوزي
١٥٧/١ مختصرًا ، والسيرة النبوية لأبي بكر ٣٥٨/١ عن الخزازي وأبي نعيم ، والمختصر الكبير ٢٦٨/١ .

وروى أبو نعيم عن راشد بن عبد ربه قال : كان الصنم الذي يقال له سَوع بالمصلاة
تدين له هُذَيْلُ وبنو ظَفَرٍ من سُلَيْمٍ فَأَرْسَلْتُ بنو ظَفَرٍ رَاشِدَ بن عبد ربه بهدية بنى سُلَيْمٍ إلى
سَوع ، قال : فَأَتَيْتُهُ فَأَلْفَيْتُ مع الفجر إلى صنم قَبْلَ سَوع فإذا صارخ يصرخ من جوفه :
العَجَبُ كُلُّ العَجَبِ ، خروج نبي من بنى عبد المطلب يحرم الزنا والربا والذبح للأصنام ،
وخرست السماء ورُمينا بالشهب ثم هتف صنم آخر من جوفه : تُرِكَ الضَّمَارُ وكان يُعْبَدُ ، وخرج
نبي اسمه أحمد ، نبي يصلى الصلاة ويأمر بالزكاة والصيام والصلة للأرحام . ثم هتف من
جوف صنم آخر هاتف :

إِنَّ الَّذِي وَرَثَ النَّبِوةَ وَالْهُدَى بعد ابن مريم من قريش مُهْتَدِي
قال راشد : فَأَلْفَيْتُ عند سَوع مع الفجر ثعلبين يلحسان ماحوله وبأكلان مايُهْتَدَى
إليه ثم يعرجان عليه ببوهما . فعند ذلك يقول راشد :
أَرَبُّ يَبُولِ الثَّعْلَبَانِ بِرَأْسِهِ لقد ذلَّ من بالث عليه الثعالبُ
وذلك عند مَخْرَجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) .

• • •

وروى ابن الجوزي عن بشير الهذلي قال : خرجنا في جيراتنا إلى الشام فلما كنا بين
الزرقاء ومَمان وقد حُرِّسنا من الليل إذا نحن بفارس يقول : أيها الناس مُبُوا فليس هذا
بحين رقاد ، قد خرج أحمد وطُرد الجن كُلُّ مَطْرُد . ففزعنا ونحن رُفْقَةٌ [حَزَاوِرَةٌ] ^(٢)
كلهم قد سمع هذا لرجعنا إلى أهلينا فإذا هم يذكرون اختلافنا بمكة بين قريش بسبب نبي
قد خرج من بنى عبد المطلب اسمه أحمد ^(٣) .

وروى الروياني وابن عساكر عن خُرَيْمِ بن فاتك ، والطبراني وابن عساكر من طريق
آخر عنه ، قال : بينا أنا في طلب نَعَمَ لى إذ جَنَى الليلُ بأَبْرَقٍ العذيب فنادت بَأَعْلَى
صوتى : أعوذ بعزير هذا الوادى من شر سفهائه . وإذا هاتف يقول :

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٨١ ، والوقاص ١٥٧ .
(٢) من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٠ . والحزارة جمع حَزْوَر وهو الرجل القوي .
(٣) الوقاص ١٥١ ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٠ . والخصائص ٢٥٩/١ .

وَيَحْكُ عُذَّ بِاللَّهِ ذِي الْجَلَالِ مَنْزِلَ الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ
وَوَحَّدَ اللَّهَ وَلَا تُبَالِي مَا كَيْدَ ذِي الْجَنِّ مِنَ الْأَهْوَالِ
إِنْ تَذَكَّرَ اللَّهُ عَلَى الْأَمِيسَالِ وَفِي سُهولِ الْأَرْضِ وَالْجِبَالِ
قَدْ صَارَ كَيْدَ الْجَنِّ فِي سَفَالِ إِلَّا التَّقَى وَصَالِحِ الْأَعْمَالِ

فقلت له :

يَا أَيُّهَا الْمُهَاسِنُ مَا تَقُولُ أَرَشَدَ عَنْكَ أَمْ تَضْلِلُ
فقال :

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ذُو الْخَيْرَاتِ جَاءَ بِيَاسِينَ وَحَامِيَاتِ
وَسُورَ بَعْدُ مَفْصَلَاتِ يَأْمُرُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ
وَيُزْجِرُ الْأَقْسَامَ عَنْ هِنَاتِ قَدْ كُنَّ فِي الْأَنْسَامِ مُنْكَرَاتِ

[فقلت : من أنت ؟]

فقال : أَنَا مَالِكُ بْنُ مَالِكِ الْجَنِيِّ .

وفي رواية الروياني [عن^(١)] عمرو بن أثال [قال^(٢)] : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جن نجد فانبعثت راحلي فقلت :

أَرْشَدَنِي رَاشِدٌ هُدَيْتَ لَا جَعْتَنِي وَلَا عَرَيْتَ
وَلَا بَرَحْتَ سَيِّدًا مُقَيَّنًا

قال فانبعتى وهو يقول :

صَاحِبُكَ اللَّهُ وَسَلَّمَ نَفْسُكَ وَبَلَغَ الْأَهْلَ وَأَدَّى حِلَّكَ^(٣)
آمَنَ بِهِ أَفْلَحَ رَبِّي حَقًّا وَانصَرَهُ أَعَزُّ رَبِّي نَصْرًا

فقلت : لو كان لي من يكفيني إبل هذه لأتيته حتى أومن به . قال : أنا أكفيكما حتى أؤديا إلى أهلِكَ سالمة . فاعتقلتُ بعيراً منها ثم أتيت المدينة فوافيتُ النَّاسَ يوم الجمعة وهم في الصلاة فقلت : يَقْضُونَ الصَّلَاةَ . ثم أدخل ، فبينما أنا أنيخ راحلي إذ خرج إلى أبنو

(١) زيادة متينة .

(٢) في سيرة ابن كثير : صاحبك الله وأدى حلقك وعظم الأجر وعاق نفسك

ذَرَّ. وعند الروياني : أبو بكر الصديق - فقال : ادخل فقد بلغنا إسلامك . قلت : لا أحسن الظهور فعملني فدخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر كأنه البدر وهو يقول : « ما من مسلم توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى صلاة يحفظها ويحفظها إلا دخل الجنة » .

فلما رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما فعل الشيخ الذي ضمن لك أن يؤدي إليك إلى أهلك سائلة ؟ أما إنه قد أداها إلى أهلك سائلة . قلت : رحمه الله . قال : أجل رحمه الله تعالى^(١) .

* * *

وروى الأموي والفاكهي وأبو نعيم عن ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنهما قالا : لما ظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قام رجل من الجن على أبي قبيس فقال :

فَبَحَّ اللَّهُ رَأَى كَعْبَ بْنَ فِهْرٍ ^(٢)	ما أَرَقُّ العقولَ والأحلامَ
دِينَهَا أَنَهَا تَعْنَفُ فِيهَا ^(٣)	دِينَ آبَائِهَا الحِمَاةَ الكرامَ
حَالَفَ الجَنِّ جَنْ بُضْرَى عَلَيْكُمْ	ورجالَ النخيلِ والآطامِ
تَوْشَكَ الخَيْلُ أَنْ تَرَوْهَا تَهَادَى	تَقْتُلُ القَوْمَ فِي حَرَامِ بَهَامِ
هَلْ كَرِيمٌ مِنْكُمْ لَهُ نَفْسٌ حُرٌّ	مَاجِدَ الزوالدينِ والأعمامِ
ضَارِبٌ ضَرْبَةً تَكُونُ نَكْالًا	وَرَوْاحًا مِنْ كَرْبَةٍ وَاغْتَامِ

فأصبح هذا الحديث قد شاع بمكة ، وأصبح المشركون يتناشونهم بينهم وقالوا : ثوانيم حتى حرّضتكم الجن وهُمُوا بالمؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هذا شيطان يكلم الناس يقال له شمر ولم يُعلن شيطان بتحريض نبي إلا قتله الله تعالى . فمكنوا ثلاثة أيام فلإذا هاتف على الجبل يقول :

(١) الورق ص ١٥٤ ، وسيرة ابن كثير ٣٧٩/١ ، ٣٨١ عن الأموي والطبراني ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧٢ .

(٢) ابن كثير عن الأموي : قبح الله رأيكم آل فهر .

(٣) ابن كثير عن الأموي : حين نفى لمن يبيع عليها . دين آبائهم

نحن قتلنا وسقمنا
وسقاه الحق ومن النكسرا
للسا طغى واستكبرا
بشتمه نبيها المطهرا
قتلته سيفا جسروفا أبنا^(١)
إننا نلود من أراد البطرا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاكم حفريت من الجن يقال له سمحج وقد سميت به عبدة الله آمن بي فأخبرني أنه في طلبه منذ أيام حتى قتله^(٢)

• • •

وروى ابن عساكر عن زَمِيل ويقال زَمَل بن عمرو العُثْرِي ، قال : كان لبني عُثْرَة صنم يقال له خُمام^(٣) ، وكانوا يعظمونه وكان سادته يقال له طارق وكانوا يعجزون عنده ، فلما ظهر النبي صلى الله عليه وسلم سمعنا صوتا يقول : يا طارق يا طارق ، بُعث النبي الصادق ، بوحى ناطق ، صدع صدعته بأرض تامة ، لناصريه السلامة ولخاذليه الندامة ، هذا الوداع مني إلى يوم القيامة .

قال زَمَل : فوق الصنم لوجهه . قال زمَل : فابتعتُ راحلةً ورحلت عليها حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نفر من قومي فأشددته شعرا قلته :

إليك رسول الله أعلمت نصها
لأنصر خير الخلق نصرا مؤزرا
أكلفها نصا وقززا^(٤) من الرمل
وأعقد جبلا من حبالك في حبلتي
وأشهد أن الله لا شئ غيره
أدين له ما أنقلْتُ قدي نعلي^(٥)

وروى أبو نعيم عن أبي هريرة قال : لما بعث الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أصبح كل صنم منكسا فأتت الشياطين إبليس فأخبروه فقال : هذا نبي قد بعث فالتمسوه . فقالوا : لم نجده فقال : أنا صاحبه . فخرج إبليس فوجده بمكة فرجع إلى الشياطين فقال : قد وجد ومعه جبريل^(٦) .

(١) ابن كثير : قتله سيفا حاسما شهرا .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٧١ ، وسيرة ابن كثير ٣٧٠/١ ، والمصالح الكبرى ٢٦٠/١ .

(٣) ابن كثير : صنم .

(٤) ابن كثير : وفورا .

(٥) سيرة ابن كثير ٣٦٨/١ .

(٦) المصالح الكبرى ٢٧٣/١ .

وروى أيضا عن مجاهد قال : رنَّ إبليس أربع مرات : حين لُعن وحين أهبط وحين بُعث النبي صلى الله عليه وسلم وحين أنزلت الحمد لله رب العالمين^(١) .
والآثار في هذا الباب كثيرة^(٢) .

[تفسير الغريب]

سَوَاد : بفتح السين المهملة وواو مخففة فألف فداال مهملة .

قَارِب : يقاف فألف قراء مكسورة فموحدة .

الكاهن : الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الأسرار .

شهر أو شَيْعَه : يشين معجمة مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة . فعين مهملة مكسورة يعنى أو دُونُه بقليل .

يا سواد بن قارب : يجوز فتح سواد وضمه ونصب ابن وضمه وهو قليل .

تَطْلَاهَا : بفتح المثناة الفوقية :

العيس : بعين مهملة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فسين مهملة ، وهى الإبل البيضاء مع شُقْرَة واحدتها أَغْيَسٌ وَعَيْسَاء وهى منصوبة على أنها مفعول المصدر وهو الشد .

الصَّفْوَة : بثلاث الصاد ، وهو خلاصة الشيء ، وخياره ، والمراد النبي صلى الله عليه وسلم .

أَنَام : هذا جائز في جواب الأمر والأكثر أَنَمْ وكذا التى بعدها .

أَعْقَلَ : بكسر القاف ، وكذا يعقل الثانية ، والوصل^(٣) .

لَوْى : بالهَمْز وتركه .

تَخْبَارُهَا : بمثناة فوقية مفتوحة .

(١) التلخيص الكبير ٢٧٣/١ .

(٢) وأكثرها بعيد عن الصحة . وإن الإسلام الذى يعتمد على دلائل النقل وشواهد التاريخ ، لا يحتاج في إثبات صدق رسوله إلى هتاف جان أو صبح كهان ، وخاصة أن الإسلام أهل الكهانة وقضى على عبادة الأوثان فكيف يستشهد بأقوال الكهان على صدقه أو تنطق الأوثان بصحة ١٤ !

(٣) يريد أن الهزنة في قوله : « اعقل » ؛ هزلة وصل .

كُفَّارها : بضم الكاف .

تَجَسَّسها : بقاء مفتوحة فوقية فجيم فسین فألف فسین أخرى مهملتين والتجسس :
التفتيش عن بواطن الأمور .

الأخلاس : بقاء وسین مهملتين جمع حِلْس وهو الكساء الذى يلى ظهر البعير تحت
القتب .

ماخِرٌ : بتشديد الياء وتخفيفها ، ولا يجوز هنا للوزن .

رَحَلَتْ نائقي : بتخفيف الحاء أى جعلت عليها رَحَلَهَا .

ثم أتيت المدينة : كذا فى رواية . وفى رواية : حتى أتيت مكة . قال البيهقي : وهذه
الثانية أقرب إلى الصحة من الأولى .

هات بكسر التاء أى أعطى .

أنشأت : ابتدأت .

هَدَى : بقاء مفتوحة فذال مهملة ساكنة فهمزة . والهدى والهدأة بمعنى ، تقول :
جاءنى بعد هدى وبعد هدأة . أى بعد ثلث من الليل أو رُبْعِه وبعد ما هدأ الناس أى ناموا .

بَلَّوَتْ : اختيرت . الذُّعْلَب : بذال معجمة مكسورة فعین مهملة ساكنة فلام مكسورة
فموحدة وهى الناقة السريعة وكذا الذُّعْلَبَة .

الوَجْناء : بواو مفتوحة فجيم ساكنة فنون فألف ممدودة وهى الغليظة الصُّلْبَة وقيل
العظيمة الوجنتين .

السَّابَس : بسینين مهملتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة وبعد كل سین باء
موحدة وهى المفازة أو الأرض المستوية .

أَذَقى : أقرب .

الوسيلة : ما يتقرب به إلى الغير .

أَلْ دَرِيح : بذال معجمة مفتوحة فراء مكسورة فمشناة تحتية فحاء مهملة . قال
السَّهيلي : وكأنه نداء للعجل المنبوح كقولهم : أَحْمَر دَرِيحى أى شليد الحمرة فصار

وصفاً للعجل الذبيح من أجل الدم . ومن رواه : « يا جليح ، فمآله إلى هذا المعنى لأن العجل قد جُلح أى كشف عنه الجلد .

وذكر قبله^(١) : يا جليح ونقل عن بعض أشياخنا أنه اسم شيطان ، والجليح في اللغة : ما تطاير من رموس النباتات ونحف ، كالقطن وشبيهه ، الواحدة جلحة ، ثم ذكرنا تقلم^(٢) وقال ابن الأثير في النهاية : جليح اسم رجل قد ناداه^(٣) .

القييف : الأجير .

دُغنة : بذال مهملة فغين معجمة فنون فهاء

مُرَّوع الفؤاد : خائف القلب . .

هاجك : فزعك وأثارك من مكانك .

الحضيض : القرار . من الأرض عند منقطع الجبل .

القابس : طالب النار .

خُناقر : بخاء معجمة فنون فألف ففاء فراء .

شِصَّار : بشين معجمة فصاد مهملة مخففة .

يتاح : يُقَدَّر .

حوَّل : تحوَّل .

انْتَسَخَتْ : زالت .

النَّحَلَ : بكسر النون وفتح الحاء : الملل .

أَنَسَتْ : بمد الهمزة . أَبْصُرَتْ .

العدم^(٤) . . . الخفي^(٥) .

(١) يريد السهيل في الروض الأنت .

(٢) الروض الأنت ١/١٣٩ (ط البهائية) .

(٣) النهاية لابن الأثير « جليح » ٢٨٤/١ (تحقيق الطناحي) .

(٤) كذا بالأصل وبعبارة يياض وقد سبق في النص : العوام ، وذكرنا هناك أن رواية ابن حديد : الزمام . أما قوله الخفي . فقد يكون تفسيراً لقوله « يمينون » الآتي بعد وفيه : الهينة : الصوت الخفي .

الرُّونق : الحسن .

أَصْنِيت : استمعت .

زُجِرَتْ : بضم أوله من الزجر . تُهَيِّمُونَ : الهيمنة : الصوت الخفى .

إِلَام تَغْتَرُونَ : تنتهبون .

كُبَّار : بضم الكاف يقال كبير وكُبَّار بالتخفيف أى عظيم ، فإذا أفرط فى العظم

قيل : كُبَّار . بالتشديد .

أَوَار النار : بضم الهمزة : حَرَّهَا . المَدَّر هنا : القرى والأمصار .

ابْتُعْتُ : بياء موحدة ساكنة فمثناة فوقية مضمومة من البعث .

بَهَرَ : غلبَ غيره وقَفَّله .

النَّهْج : الطريق الواضح .

ذَكَر : درس . الشَّبِير : بشين معجمة بياء موحدة مفتوحات فراء : العطية .

شَايَعَ : فعل أمر : تابع وانصر .

الأَوْرَة : همزة مفتوحة فواو ساكنة فراء مفتوحة فهاء لا تاء : هو الْحَمِيقُ^(١) وقيل

المَحْرَقُ ورجل أَوْرَه وامرأة وَرْهَاء ، وقد وَرَهَتْ ثَوْرَه .

الكَهَام : بكاف مفتوحة فهاء مخففة : السيف الكليل . ولسانُ كهام أى عَيَّى أو كليل

لم يُغْنِ شيئا . وفرس كهام : أى بطيء - وكانَ ذا فى الأصل - والله تعالى أعلم - مأخوذ

من هذا ، فيكون معنى الكلام : أَكَلْكُمْ أَحْمَقُ أو أَخْرَقَ عَيَّى أو كليل لم يُغْنِ شيئا ،

أو بطيء عن الحق .

النَّجَا : بدال مهملة مضمومة فجيم فالف الليل المظلم .

النُّورَة : بضم النال المعجمة وكسرها أعْلَى الشيء .

بهذه^(٢) : بفتح الهاء وتشديد الدال .

(١) فى كتب اللغة أن الأورء هو الأحق ، وأن الورء ، كالفرج ، هو الحق . قال فى القاموس : ورء

كفرج : حق ، وللت أوره ووره .

(٢) كلما واللى سبق : المسم .

فجاءهم بغتة : بجيم مكسورة^(١) فهزمة مفتوحة أى جاءهم بغتة .

قراض : يقاف فراء مشددة فألف فضاء معجمة ساقطة .

ذباب : بالفتح الطائر المعروف .

مازن : بيم فألف غزاي فنون .

الغضوبة : بغين مفتوحة فضاء معجمة فواو ساكنة فموحدة مفتوحة فتاء تائيث .

السادن : الخادم .

التيّرة : بعين مهملة مفتوحة فمشاة فوقية فتحتية ساكنة فراء فتاء تائيث وهى

شاة كانوا يلبحونها فى رجب لأصنامهم .

تُسّر : بضم الشاة الفوقية وفتح السين المهملة مبنى للمفعول .

الكُبر : بضم الكاف وفتح الموحدة جمع كُبُرَى ، وفى الكلام حذف مضاف محذوف

تقليده شرائع دين الله الكُبر .

أقبل إلى أقبل : بفتح الهزمة وكسر الموحدة فيهما .

ما لا يُجْهَل : بالبناء للمفعول .

فأمن به : بجد الهزمة وكسر الميم ، من الإيمان .

يُعدَل : بالبناء للمفعول . وكذا تُشْعَل .

وقودها : بفتح الواو ما توقد به النار كالخطب .

الجندل : بجيم مفتوحة فنون ساكنة فذال مهملة : الحجارة .

الجذاذ^(٢) : بجيم مضمومة وتكسر وذالين معجمتين : أى قطعاً وكسراً .

بادر : بباء موحدة وبعد الألف دال مهملة مكسورة ثم راء . قال فى النور : كذا أحفظه .

ضُلاً : بضم الضاد المعجمة الساقطة . يقال للباطل ضلّ بتضلال .

(١) وفيه فتح الجيم أيضاً ، كسمه ومنتبه .

(٢) الذى سبق فى الشعر الوارد فى غير مازن الطائى : كسرت بادر أجداذ . وليس جذاذ . والأجداذ : جمع الجد بكسر الجيم وهو الجزء المقطوع .

عَمْرًا : أَرَادَ بِهِ بَنِي الصَّامِتِ وَإِخْوَتَهَا .
 قَالَ : مُبْغِضٌ وَإِثْبَاتُ الْيَاءِ فِيهِ لِلْوِزْنِ .
 مُوَلِّعٌ : يَفْتَحُ اللَّامَ أَيْ مُغْرَى بِهِ .
 الْمَلُوكُ : يَفْتَحُ الْمَاءَ وَضَمَّ اللَّامَ الْمَخْفُفَةَ وَآخِرُهُ كَافٌ . قَالَ فِي الصَّحَاحِ : الْمَلُوكُ مِنَ
 النِّسَاءِ الْفَاجِرَةِ التَّسَاقُطَةِ عَلَى الرِّجَالِ فَلَا يُقَالُ رَجُلٌ هَلُوكٌ .
 أَلَحَّتْ عَلَيْنَا السَّنُونُ : أَيْ دَامَتْ أَيَّامُ الْجَنْبِ .
 اللَّوَارِي : يَفْتَحُ الْبَاءَ وَتَشْلِيهِهَا .
 الْحَيَا : يَفْتَحُ الْحَاءَ وَالْقَصْرَ : الْمَطَرُ وَالْخِضْبُ . رِيًّا^(١) . بِكسر الرَّاءِ وَتَفْتَحُ .
 الْعَهْرُ : يَفْتَحُ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ وَإِسْكَانَ الْمَاءِ : : الزَّوْنُ .
 حَيَّانٌ : يَفْتَحُ الْمَاءَ الْمَهْمَلَةَ وَتَشْدِيدُ الْمُثْنَاةِ التَّحْتِيَّةِ .
 نَحِيتُ^(٢) : بِخَاءٍ مَعْجَمَةٍ مَفْتُوحَةٍ فَبَاءَ مَوْحِدَةٍ مُشَدَّدَةٍ فَمُثْنَاةٌ فَوْقِيَّةٌ كَمَا فِي عِدَّةِ نَسَخٍ
 مِنَ الْعُمُومِ : مِنَ السَّيْرِ الْخَبِيبِ وَهُوَ دُونَ الْإِسْرَاعِ .
 تَجُوبُ : بِالْجِيمِ وَالْمَوْحِلَةِ : تَقْطَعُ .
 الْفَيَّاقِي يَفْتَحُ الْفَاءَ الْأَوَّلَى وَكسرِ الثَّانِيَةِ : الصَّحَارَى الْمَلْسَ وَاحِدَهَا فَيَّاقُ .
 الْفُلُجُ بِضَمِّ الْفَاءِ^(٣) وَإِسْكَانِ اللَّامِ وَهُوَ الْقَوَزُ وَالظَّفَرُ .
 الشَّرْجُ : بِشَيْنٍ مَعْجَمَةٍ فَرَاءَ سَاكِنَةٍ فَجِيمٌ ، يُقَالُ لَيْسَ هُوَ مِنْ شَرْجِهِ : أَيْ لَيْسَ مِنْ
 طَبِيعَتِهِ وَشَكْلِهِ .

الرُّغْبُ : بِضَمِّ الرَّاءِ وَإِسْكَانِ الْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ ثُمَّ مَوْحِدَةٍ سَعًا الْبَطْنِ وَكَثْرَةِ الْأَكْلِ ،
 وَيُرْوَى بِالزَّايِ الْمَفْتُوحَةِ فَعَيْنَ مَهْمَلَةٍ سَاكِنَةٍ فَمَوْحِلَةٍ : يَعْنِي الْجَمَاعَ : قَالَ فِي النِّهَايَةِ :
 وَفِيهِ نَظَرٌ . يُقَالُ زَعَبَ الْمَرْأَةُ إِذَا جَامَعَهَا فَمَلَأَهَا مَنِيًّا ، يَزْعَبُهَا كَمَنْعٍ يَمْنَعُ ؛

(١) كَذَا وَلَمْ تَرِدْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي الْمَجَرِّ الَّذِي يشرحُ الْمَوْلُفُ أَلْفَاظَهُ .

(٢) كَذَا ، وَالَّذِي وَرَدَ فِي الْمَجَرِّ : مَقَّتْ مَطِيٌّ . وَلَيْسَ نَحِيتُ مَطِيٌّ ، وَهِيَ رِوَايَةُ أُخْرَى .

(٣) الَّذِي فِي الْقَامُوسِ : الْفُلُجُ - يَفْتَحُ الْفَاءَ - الظَّفَرُ وَالْقَوَزُ كَالْإِفْلَاجِ ، وَالْأَسَمُ بِالضَّمِّ كَالْفُلْجَةِ .

آذَن : بمد الهمزة : أَعْلَم .

النَهْجُ : بفتح النون وإسكان الهاء وبالجم : قال في النور : أى البلاء .

فله ماصوى : ما في البيت مكررة زائدة في الموضعين ، وتقديره فله صوى وحجى .

ناجية : سريعة .

أُمُون : أى مُلُون .

الحُزُون جمع حَزَن : ما غلظ من الأرض .

المُزْجى : السائق .

المطية : البعير ، فعيلة بمعنى مفعولة لأنه يرتكب مطاه أى ظهره ، ذكرنا كان أو أنى .

الليل الأَجَم : الطويل .

دُجَنَات الظُّلَم : بضم الدال المهملة والجم وتشديد النون جمع دُجْنة ، وهى الظلمة .

والدياجى : الليالى المظلمة .

الحيور : السرور .

السُّلَى : بضم السين المهملة .

ضِعْمَار : بضاد ساقطة معجمة مكسورة فيم مخففة فألف فراء مكسورة ، ووقع في بعض نسخ

السيرة بضم الضاد .

أَوْدَى : بدال مهمله : هلك .

زُمَيْل بالتصغير ويقال زُمِل بكسر^(١) الزاى وإسكان الميم وباللام .

العُثْرَى : يعين مهمله مضمومة فذال معجمة فراء فياء نسب .

خُصَام : بخاء معجمة مضمومة فيم مخففة .

الشُّرك بالنصب مفعول والإسلام فاعل

هالنا : أفزعنا .

(١) الذى في القاموس : وزمل - مقبوطا بفتح الزاى بالقلم - أوزمِل - مصفرا - ابن ربيعة أو ابن عمرو بن

أبي العز بن غشاف ، صحابي .

أَعْمَلِ النَّاقَةَ : حَثَّهَا وَسَاقَهَا .

نَصَّهَا : بَنَوْنَ مَفْتُوحَةً وَصَادَ مَهْمَلَةٌ مُشَدَّدَةٌ يُقَالُ نَصَّ فِي سِيرِهِ : دَفَعَ وَأَسْرَعَ . وَالنِّصَّ : سَتَهَى الْغَايَةَ .

الْحَزَنُ : بِحَاءِ مَهْمَلَةٍ مَفْتُوحَةٍ فَزَايَ سَاكِنَةٌ فَتَوْنٌ وَهُوَ مَا غَلِظَ مِنَ الْأَرْضِ .

قَوَّزًا بِقَافٍ مَفْتُوحَةٍ فَوَاوُ سَاكِنَةٌ فَزَايَ وَهُوَ الْكُثِيبُ الصَّغِيرُ ، عِنْدَ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَالْجَمْعُ أَقْوَازٌ وَقِيزَانٌ . وَفِي النِّهَايَةِ : الْقَوَّزُ بِالْفَتْحِ : الْعَالِي مِنَ الرَّمْلِ كَأَنَّهُ جَبَلٌ .

حَبَلًا : بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَاحِدَ الْحِبَالِ قَالَ فِي النُّورِ : وَالظَّاهِرُ أَنَّ مَرَادَهُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ فَيُتِمُّهَا يُقَالُ لَهَا حَبْلٌ^(١) .

أَدِينْ لَهُ : يَفْتَحِ الْمَهْمَزَ وَكَسَرَ الدَّالَ : أَطَاعَ وَأَخْضَعَ .

(١) وَذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْبَيَازِ ، وَمَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا » .

الباب الخامس

في قدر عُمر النبي صلى الله عليه وسلم وقت بعثته وتاريخها

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم : الصواب أنه صلى الله عليه وسلم بُعث على رأس الأربعين سنة ، هذا هو المشهور الذي أطبق عليه العلماء^(١) .

وقال السهيلي رحمه الله تعالى : إنه الصحيح عند أهل السير والعلم بالأنثر^(٢) .

وحكى القاضي عن ابن عباس وسعيد بن المسيب رواية شاذة أنه بُعث على رأس ثلاث وأربعين . والصواب الأول .

وقال شيخ الإسلام البلقيني رحمه الله تعالى : كان سن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه جبريل في غار حراء أربعين سنة على المشهور . وقيل ويوماً . وقيل عشرة أيام . وقيل وشهرين وقيل وستين وقيل وثلاثة . وقيل وخمس .

قال : وكان ذلك يوم الإثنين نهاراً .

واختلف في الشهر . فقيل شهر رمضان في سابع عشره وقيل سابعه . وقيل رابع عشره . وقال الحافظ : ورمضان هو الرابع لما سيأتي من أنه الشهر الذي جاور فيه في حراء فجاهه الملك . وعلى هذا يكون سنّه حينئذ أربعين سنة وستة أشهر .

وقيل في سابع عشر شهر رجب . وقيل في أول شهر ربيع الأول . وقيل في ثامن .

وعند أبي داود الطيالسي ما يقتضي أن مجيء جبريل لرسول الله عليهما الصلاة والسلام في حراء كان في آخر شهر رمضان . قال الحافظ : ولعله الرابع .

وروى الإمام أحمد والشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة^(٣) .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٥ ص ٩٩ (ط المصرية)

(٢) الروض الأثافي ١/١٦١ . (ط الجمالية)

(٣) صحيح البخاري كتاب المناقب باب رقم ٢٣ وسنن الترمذي كتاب المناقب باب رقم ٤ .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال العلامة ابن القيم في زاد المعاد : بعثه الله تعالى على رأس الأربعين وهي سنن الكمال . قيل : ولها تُبْعَثُ الرسل . وأما ما يذكر عن المسيح أنه رفع إلى السماء وله ثلاث وثلاثون فهذا لا يُعرف به أثر متصل يجب المصير إليه ^(١) . انتهى .

والأمر كما قال ، فإن ذلك يُروى عن وهب بن منبه قال : إن النصارى تزعم . فذكر الحديث إلى أن قال : وأنه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة رواه الحاكم . وفي سنده عبد المنعم بن إدريس كُتِبَوه ، ولو صح سنده فإنه عن النصارى كما ترى . وعن ^(٢) الحسن رواه ابن عساکر من طريق إسحاق بن بشر وهو كذاب يضع ^(٣) ، لكنه قال ابن أربع وثلاثين .

ورواه الحاكم عن سعيد بن المسيّب وفي سنده علي بن زيد وهو ضعيف . ويأتي في الوفاة النبوية أحاديث صحيحة تدل على أنه رُفِعَ وهو ابن مائة وعشرين سنة .

• • •

الثاني : قال ابن الجوزي : حديث « ما من نبي نُبِّيَ إلا بعد الأربعين » موضوع . لأن عيسى عليه الصلاة والسلام نُبِّيَ ورفع إلى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فاشتراط الأربعين في حق الأنبياء ليس بشيء . انتهى .

وما ذكره في قَدْر عمر عيسى لما رفع يرفه ما سبق عن ابن القيم وسيأتي في أبواب الوفاة حديث عائشة أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي توفى فيه لفاطمة إن جبريل كان يُعَارِضُ القرآن في كل عام مرة ، وإنه عارضني بالقرآن العام مرتين

(١) زاد المعاد ١٨/١ (ط الحسنية) .

(٢) أي ويروى عن الحسن أيضا .

(٣) إسماعيل بن بشر بن مقاتل ، أبو يعقوب الكاهل الكوفي ، قال مطين : ما سمعت أباه يكر من أبي شيبة كذب أحدا إلا إسماعيل بن بشر الكاهل . وقال الفلاس : متروك . قال الدارقطني : هو في حداد من يضع الحديث . انظر ميزان الاعتدال ١٨٦/١ (تحقيق الجوزي)

وأخبرني أنه لم يكن نبي إلا عاش نصف عمر الذي كان قبله وأخبرني أن عيسى بن مريم عاش عشرين ومائة سنة ولا أراي إلا ذاهبا على رأس الستين . رواه الطبراني ورجاله ثقات وله طرق تأتي في الوفاة .

* * *

والمشهور عند الجمهور كما قال الحافظان ابن كثير وابن حجر أنه صلى الله عليه وسلم بُعث في شهر رمضان^(١) . وصححه الإمام علاء الدين علي بن محمد الخازن . زاد الحافظ : لِمَا تقدم أنه الشهر الذي جاء فيه إلى حراء فجاهه الملك .

وعكس ابن القيم فقال في زاد المعاد : قيل إنه بعث ثمان مضي من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين من عام الفيل . وهذا قول الأكثرين . ثم حكى أنه كان في رمضان .

وجمع بعضهم بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم نبي بالرويا في شهر مولده ثم كانت مدتها ستة أشهر ثم أوحى إليه في اليقظة . ولهذا مزيد بيان في التنبيه السابع من الباب الثامن .

* * *

وكان ذلك^(٢) يوم الاثنين .

وروى مسلم عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئل عن صوم يوم الاثنين فقال : « ذاك يومٌ ولدْتُ فيه وفيه بعثتُ أو قال أنزل علي فيه^(٣) » .

وروى محمد بن عمر الأسدي ، عن أبي جعفر الباقر قال : كان ابتداء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان .

وروى الإمام أحمد وابن جرير والطبراني والبيهقي في الشعب عن وائلة بن الأسقع رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضي من رمضان وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور ثمان عشرة خلت من رمضان ، وأنزل الله القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان^(٤) » .

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٣٩٢/١ . (٢) أي البعث .

(٣) صحيح مسلم كتاب الصيام حديث رقم ١٩٧ . ومسنّد أحمد ٢٩٧/٥ ، ٢٩٩ .

(٤) مسنّد أحمد ١٠٧/٤ . وسيرة ابن كثير ٣٩٢/١ .

الباب السادس

في ابتدائه صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الصادقة وسلام الحجر
والشجر عليه ، زاده الله فضلاً وشرقاً لديه .

قالت عائشة رضي الله تعالى عنها : أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من
الوحي الرؤيا الصالحة ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح .
رواه البخاري^(١) .

وروى أبو نعيم عن علي بن الحسين رضي الله عنه وعن آبائه قال : إن أول ما أتى رسول
الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة ، فكان لا يرى شيئاً في المنام إلا كان كما رأى .
وروى أيضاً عن علقمة بن قيس قال إن أول ما يؤتى به الأنبياء في المنام حتى تهتأ
قلوبهم ثم ينزل الوحي^(٢) .

وروى أيضاً البيهقي عن الزهري رحمه الله تعالى قال : بلغنا أن أول ما رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى أراه رؤياً فشق ذلك عليه فذكرها لخديجة فقالت
أبشر فإن الله لن يصنع بك إلا خيراً^(٣) .

• • •

وروى ابن سعد عن برة بنت أبي تجرة - بكسر الفوقانية وسكون الجيم - قالت : إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله كرامته وابتدأه بالنبوة كان إذا خرج لحاجته
أبتعد حتى لا يرى بيتاً ويُفَضِّي إلى الشعاب ويطون الأودية فلا يمر بحجر ولا شجر إلا قال :
السلام عليك يا رسول الله . وكان يلتفت عن يمينه وشماله وخلفه فلا يرى أحداً^(٤) .

(١) صحيح البخاري كتاب بدء الوحي .

(٢) سيرة ابن كثير ٣٨٨/١ . قال ابن كثير : وهذا من قبل علقمة بن قيس نفسه ، وهو كلام حسن ، يؤيد
ما قبله ويؤيده ما بعده . والخصائص الكبرى ٢٣١/١ .

(٣) الخصائص الكبرى ٢٣١/١ ، سياق مطول ، عن البيهقي وأبي نعيم من طريق موسى بن عبيدة عن ابن شهاب الزهري ،
هذا ويظهر أن المثلث كان يعتمد على الخصائص الكبرى السوطي فينقل عنها ناسب الرواية إلى مصدرها .

(٤) طبقات ابن سعد ١٥٧/١ (ط بيروت) .

وروى الإمام أحمد، ومسلم عن جابر بن سمرّة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني لأعرف حجراً كان يسلم علىّ قبل أن أبعث إني لأعرفه الآن»^(١).

وقال عبد الملك بن عبد الله بن أبي سفيان العلاء بن جارية - بجيم وراو - الثقفى ، وكان واعيةً ، عن بعض أهل العلم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله تعالى كرامته وابتدأه بالنبوة كان إذا خرج لحاجته أبعد حتى تُخسر عنه البيوت ويفقى إلى شعاب مكة وأوديتها فلا يمر بحجر ولا شجر إلا قال : السلام عليك يا رسول الله . فبالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه وعن يمينه وعن شماله فلا يرى إلا الشجر وما حوله من الحجارة وهى تحييه بتحية النبوة : السلام عليك يا رسول الله .
رواه ابن إسحاق^(٢) .

وروى ابن سعد عن هشام بن عروة عن أبيه رجهما الله تعالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا خديجة إني أرى ضوءاً وأسمع صوتاً لقد خشيت أن أكون كاهناً . قالت : إن الله تعالى لا يفعل ذلك بك إنك تصدق الحديث وتؤدى الأمانة وتصل الرحم^(٣) .

وروى ابن الجوزى عن ابن عباس قال : أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة خمسين عشرة سنة : سبعا يرى الضوء والنور ويسمع الصوت ، وثمانى سنين يوحى إليه^(٤) .

وقال الخازن : وهذا إن صبح فيحمل على سنتين قبل النبوة فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه من تبشير النبوة ، وثلاث سنين بعد النبوة قبل إظهار الدعوة وعشر سنين مُغلّنا بالدعوة بمكة .

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٢ . وسند أحمد ٨٩/٥ ، ٩٥٠ ، ٩٥٥ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٣٤/١ .

(٣) طبقات ابن سعد ١٩٥/١ (ط بيروت) .

(٤) الوفا ص ١٦٠ .

نَبِيَّاتُ

الأول: قال السهيلي: في بعض المُنْشَدَات أن هذا الحجر الذي كان يَسْلَمُ على النبي صلى الله عليه وسلم هو الحجر الأسود .

وهذا التسليم الأظهر فيه أن يكون حقيقة ويكون الله تعالى أنطقه إنطاقاً ، كما خلق الحَيِّين في الجَدْع . ولهذا مزيد بيان في المعجزات .

الثاني: قال القاضي وغيره رحمهم الله تعالى : وإنما ابتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لثلاث يَفْجَاهُ الْمَلِكُ ويَأْتِيهِ بصريح النبوة بَعْتُهُ فلا تحملها القُوى البشرية ، فبدئ بأوائل خصال النبوة وتباشير الكرامة ومن صدق الرؤيا وما جاء في الحديث الآخر من رؤية الضوء وسماع الصوت وتسليم الحجر والشجر عليه بالنبوة حتى استشعر عظيم ما يراد به واستعد لما ينتظره فلم يأتِهِ الْمَلِكُ إلا بأمر عنده بمَقْدَمَاتِهِ .

الباب السابع

فما ذكر أن إسرائييل قرن به قبل جبريل صلى الله عليه وسلم

روى الإمام أحمد في تاريخه بسند صحيح عن عامر الشعبي قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة ، فقرن بنبوته إسرائييل ثلاث سنين ، فكان يعلمه الكلمة والشيء ، ولم ينزل القرآن على لسانه ، فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل ، فنزل القرآن على لسانه عشرين سنة ، عشرًا بمكة وعشرًا بالمدينة ، فمات وهو ابن ثلاث وستين سنة^(١) .

وهذا يقتضي أن إسرائييل قرن معه بعد الأربعين ثلاث سنين ، ثم جاءه جبريل .

قال الإمام أبو شامة رحمه الله تعالى : وحديث عائشة - أى الآتى في الباب بعده - لا ينافي هذا فإنه يجوز أن يكون أول أمره الرؤيا ، ثم وكل به إسرائييل في تلك المدة التي كان يخلو فيها بحراء فكان يُلقى إليه الكلمة بسرعة ولا يقيم معه تدريجًا وعمريًا ، إلى أن جاءه جبريل فعلمه بعد ما غطاه ثلاث مرات . فحكّت عائشة ما جرى له مع جبريل ولم تحك ما جرى له مع إسرائييل اختصارًا للحديث ، أو لم تكن وقفت على قصة إسرائييل . انتهى .

وذكر بعض العلماء في حكمة مجيء إسرائييل إليه أنه الموكّل بالنفخ في الصور ، والنبي صلى الله عليه وسلم بُعث قُرب الساعة وكانت بعثته من أسراطها ، فُبعث إسرائييل لهذه المناسبة ولم يُبعث إلى نبي قبله .

وقد أنكر الواقدي رحمه الله تعالى خبر الشعبي وقال : لم يُقرن به من الملائكة إلا

جبريل .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٩١ ، والمفصل الكبير ١/٢٢١ . والوفاء ١/١٧٢ . وقال ابن سعد بعد أن أورد هذا الخبر : فذكرت هذا الحديث عهد بن عمر - يريد الواقدي - فقال : ليس يعرف أهل العلم ببلدتنا أن إسرائييل قرن بالنبي صلى الله عليه وسلم . لم يُقرن به غير جبريل .

قال الحافظ : ولا يخفى ما فيه ، فإن الميثم مقدم على النافي إلا أن صَحِبَ النافي دليلُ
تفنيه فيقدم . انتهى .

قال الشيخ رحمه الله تعالى في فتاويه : قد ورد ما يُوهِى أثر الشَّيْءِ ، وهو ما رواه مسلم
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : بَيَّنَّا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جالساً وعنده
جبريلُ إذ سمع نقيضاً من السماء من فوق فرفع جبريلُ بصره إلى السماء فقال : يا محمد
هذا ملكٌ قد نزلَ لم ينزلَ إلى الأرض قط . قال فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال : أبشر
بنورين أُوتيتهما لم يُؤتِهما نبيٌّ قبلك : فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفاً
منها إلا أُوتيته ^(١) .

قال جماعة من العلماء إن هذا الملك إسرائيلي . انتهى كلام الشيخ .

وروى الطبراني والبيهقي في الزهد بسند حسن عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وجبريلُ على الصفا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : يا جبريلُ والذي بعثك بالحق ما أَسْمَى لَأَكَلِ مُحَمَّدٍ سَفَةً دَقِيقٍ وَلَا كَفٍّ مِنْ سَوِيْقٍ .
فلم يكن كلامه بأسرع من أن سمع هَلَّةٌ من السماء أفزعته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أمر الله القيامة أن تقوم ؟ فقال : لا ولكن أمر إسرائيلي فتزل إليك حتى يسمع كلامك
فأتاه إسرائيلي فقال : إن الله تعالى يعثي إليك بمفاتيح خزائن الأرض وأمرني أن أعرض
إليك أسيرُ معك جبال تهامة زبرداً وياقوتاً وذهباً وفضة . فقلت : فإن شئت نبيّاً ملكاً وإن
شئت نبيّاً عبداً ؟ فَأَوْما إليه جبريل : أن تواضع . فقال بل نبيّاً عبداً . ثلاثاً .

ورواه ابن حبان في صحيحه مختصراً من حديث أبي هريرة ولفظه : جلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنظر إلى السماء فإذا ملك ينزل فقال له جبريل : هذا الملك ما نزل
منذ خُلِقَ قَبْلَ السَّاعَةِ . وذكر الحديث .

فظهر أن المتعمد ما مَثَى عليه الواقدي رحمه الله تعالى .

(١) صحيح مسلم كتاب المسافرين حديث رقم ٢٥٤ .

الباب الثامن

في كيفية بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد ورد ذلك من حديث : خليجة رضى الله تعالى عنها . رواه البيهقي .

وعائشة رضى الله تعالى عنها . رواه الشيخان .

وعُبَيْدُ بْنُ عَمِيرٍ اللَّيْثِيُّ . رواه ابن إسحاق . وابن الجوزي في الوفا .

وسعيد بن المسيب . رواه موسى بن عقبة .

وسليان بن طرخان التيمي . رواه أبو نعيم وابن عساكر .

وعمر بن شريك . رواه البيهقي وأبو نعيم .

وابن شهاب . رواه أبو نعيم والبيهقي .

وعبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم رواه النولاي :

أن أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة - وفي رواية : الصادقة - في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، فرأى وهو بمكة أن آت أتاه معه صاحبان له فنظروا إليه فقالوا : هو هو ولم يأن له بعد . فهاله ذلك وذكره لعمه فقال : يا بن أخي ليس بشيء ، حلمت . ثم رجع إليه بعد ذلك فقال : يا عم سطا بي الرجل الذي ذكرت لك فادخل يده في جوفى حتى أجده برّكها . فخرج به عمه إلى رجل من أهل الكتاب يتطيب بمكة فحدثه حديثه وقال عالجّه فصوب به وصعد وكشف عن قدميه ونظر بين كتفيه وقال : يا عبد مناف بابنك هذا طيب طيب ، للخير فيه علامات ، إن ظفرت به يهود قتلته ، وليس الرئي^(١) من الشيطان ولكنه من التواميس الذين يتجسسون القلوب للنبوة . فرجع به .

(١) ط : وليس الرؤيا .

ثم رأى في منامه أن سقف بيته نُزعت منه خشبة وأدخل فيه سُلّم من فضة ثم نزل إليه رجلان ، فأراد أن يستغيث فمُنع الكلام فقعده أحدهما إليه والآخر إلى جنبه ، فأدخل أحدهما يده في جنبه فتنزع ضلّعين منه ، فأدخل يده في جوفه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجدها يردّها فأخرج قلبه فوضعه على كفه فقال لصاحبه : زِمّ القلبُ قلب رجل صالح . فطهر قلبه وغسله ثم أدخل القلب مكانه وردّ الضلعين ، ثم ارتفعا ورفعاه سلمهما فإذا السقف كما هو ، فذكر ذلك لخديجة بنت خويلد فقالت له : أبشر فإن الله لا يصنع بك إلا خيراً هذا خير فأبشرك^(١) .

وفي حديث عبيد بن عمير أنه صلى الله عليه وسلم رأى في منامه أيضاً جبريل ومعه تمعّط من ديباج فيه كتاب فقال له اقرأ . فقال له : ما اقرأ . ففتح به حتى ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الموت ، ثم أرسله فقال : اقرأ . قال : ما اقرأ . ففتح به حتى ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الموت ، ثم أرسله فقال له اقرأ . قال : ماذا اقرأ . ما قال ذلك إلا افتداه منه أن يعود إليه بمثل ما صنع - قال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم الذي علّم بالقلم علّم الإنسان ما لم يعلم » . فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انتهى فانصرف جبريل وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه ، قال : فكأنما كتب في قلبي كتابا . فذكر ذلك لخديجة فقالت : أبشرك فإن الله لا يصنع بك إلا خيراً .

ثم حبّب إليه الخلاء فكان يخلو شهر رمضان بغار جرّاء - وفي لفظ يلحق - ومعه أهله فيتحنّث - وفي لفظ : فيتحنّف - فيه وهو التعبّد اللبالي ذوات العتد قبل أن يتنزع - وفي لفظ : يترجع - إلى أهله ويتزود لذلك ويُطعم من جاءه من المساكين ، فإذا رجع من جواره كان أول ما يبدأ به إذا انصرف قبل أن يدخل بيته الكعبة ، فيطوف بها سبعا أو ما شاء الله ، ثم يرجع إلى بيته فيتزود لئلا

فقال لخديجة يوما : لما قضيتُ جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أَر شيئاً

(١) التلخيص الكبير ١/ ٢٣٢ .

فنظرت عن شمال فلم أر شيئاً فرفعت رأسي فرأيت شيئاً بين السماء والأرض فقلت : دثروني دثروني وصُوبوا عليّ ماءً بارداً .

وفي رواية : أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كان أول شأنه يَرَى في المنام ، وكان أول ما رأى جبريلَ بأجسادٍ وصرخ جبريل : يا محمد أنا جبريل . فنظر يميناً وشمالاً فلم ير شيئاً فرفع بصره فإذا هو على أفق السماء فقال : يا محمد أنا جبريل . فهرب فدخل في الناس فلم ير شيئاً ، ثم خرج عنهم فناداه ثم هرب ثم استملن جبريل من قِبَل حِراء . انتهى .

وفي رواية : إني إذا خلوتُ وحدي أرى ضوئاً وأسمع نداءً : يا محمد أنا جبريل . وقد والله خشيتُ أن يكون هذا أمراً . فقالت : معاذ الله ما كان الله ليفعل ذلك بك ، إنك لتؤدى الأمانة وتصل الرحم وتصلق الحديث . فلما دخل أبو بكر ذكرت خديجةً حديثه له وقالت : اذهب مع محمد إلى ورقة بن نوفل فإنه رجل يقرأ الكتب فيذكر له ما يسمع . فانطلقا إليه فقصا عليه فقال : إذا خلوتُ وحدي سمعت نداءً خلني : يا محمد أنا جبريل . فأنطلق هاربا . فقال ورقة : سُبوح سُبوح ! وما لجبريل يُذكر في هذه الأرض التي يُعبد فيها الأوثان ، جبريل أمين الله تعالى على وحيه بينه وبين رُسله ، لا تفعل إذا أتاك فائت حتى تسمع ما يقول ثم ائتنى فأخبرني . فخرج ذات ليلة فسمع : السلام عليكم قال فظننها فجأة الجن ، فجاء مسرعاً حتى دخل على خديجة فقالت : ما شأنك فأخبرها ، فقالت أبشر فإن السلام خير . فخرج مرة أخرى إلى حِراء . قال : فخرجتُ حتى إذا كنت في وسط من الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل . فرفعت رأسي إلى السماء أنظر فإذا جبريل في صورة رجل صافٍ قديمه في أفق السماء فرفعت أنظر إليه فما أتقدم وما أتأخر وجعلت أضرب وجهي عنه في آفاق السماء فلا أنظر في ناحية منها إلا رأيته كذلك ، فما زلت واقفاً ما أتقدم أمامي وما أتأخر^(١) ورأيت حتى بعثت خديجة رسلها في طلي فبلغوا مكة ورجعوا إليها وأنا واقف في بكائي ذلك ثم انصرفت راجعاً إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إليها فقالت : يا أبا القاسم أين كنت ؟ فوالله

(١) ط : وما أرسع .

لقد بعثتُ رسلي في طلبك فبلغوا مكة ورجعوا إليّ . ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت : أبشر يا ابن عمي واثبت ، فوالذي نفسي بيده إنّي أرجو أن تكون نبياً هذه الأمة . ثم قامت فجمعت عليها ثيابها ثم انطلقت إلى ورقة فأخبرته بما أخبرها به فقال ورقة : قدّوس قدّوس ! والذي نفسي بيده لئن كنتِ صلتنيّ يا خديجة لقد جاءه الناموس الأكبر الذي كان يأتي موسى ، وإنه لنبيّ هذه الأمة ، فقلولي له فليثبت .

فرجعت خديجة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول ورقة : فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم جواره وانصرف صنع كما كان يصنع ، بدأ بالكعبة فطاف فلقبه ورقة فقال له : يا بن أخي أخبرني بما رأيت وسمعت . فأخبره فقال له ورقة : والذي نفسي بيده إنك لنبيّ هذه الأمة ولقد جاءك الناموس الأكبر الذي جاء موسى ولتكنّبه ولتقاتلنه ولتؤدّبته ، ولئن أدركت ذلك لأنصرن الله نصراً يعلمه . ثم أذنّي رأسه منه فقبل يافوخه^(١) .

وقالت خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بن عمي أنتطيع أن تخبرني بصاحبك هذا الذي يأتيك إذا جاءك ؟ قال : نعم . قالت : فإذا جاءك فأخبرني به . فجاءه جبريل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا خديجة هذا جبريل قد جاءني فقالت : قم يا بن عمي فاجلس على فخذي اليسرى . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس عليها ، فقالت : هل تراه ؟ قال : نعم . قالت : فتحول فاقعد على فخذي اليمنى فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس على فخذه اليمنى فقالت : هل تراه ؟ قال : نعم . فحسرت فألقّت خمارها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في حجرها ثم قالت : هل تراه ؟ قال : لا . قالت يا بن عمي اثبت وأبشر فوالله إنه لك ملك ما هذا شيطان^(٢) .

قال البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه : عرض جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ليلة السبت وليلة الأحد ، ثم أتاه بالرسالة ليلة الاثنين ففجأة الحق - وفي لفظ : فجاءه الحق - وهو في غار حراء . وفي رواية : فأتاه جبريل وميكائيل ، فنزل جبريل وبقى ميكائيل

(١) حديث بهه الوصي في صحيح البخاري ج ١ ص ٣ (ط الأثرية) . وطبقات ابن سعد ١٩٤/١ (ط بيروت) . وسيرة ابن هشام ٢٣٣/١ . وسيرة ابن كثير ٣٨٥/١ . والوفاء لابن الجوزي ص ١٦٢ .
(٢) الوفا ص ١٦٤ ، وسيرة ابن كثير ٤١٠/١ عن النبي .

واقفا بين السماء والأرض ، فقال أحدهما لصاحبه : أهو هو ؟ قال : هو هو . قال : فزِنْهُ
 برجل . فوزنه به فرجحه رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : زِنْهُ بعشرة فوزنه فرجحهم .
 قال : زنه بمائة . فوزنه فرجحهم . قال : زِنْهُ بألف . فوزنه فرجحهم . ثم جعلوا يتساقطون
 عليه من كَهْمَةِ الميزان فقال ميكائيل : تبعته أمته ورب الكعبة . ثم أجلس على بساط
 كهيفة الدُّرُوك ، فيه الياقوت واللؤلؤ ، فقال أحدهما لصاحبه : شئتُ بطنه . فشقه فأخرج
 منه مَغْمَزَ الشيطان وعَلَقَ الدم فطرحها فقال أحدهما لصاحبه : أغسل بطنه غسل الإناء
 واغسل قلبه غسل الملاء . ثم قال أحدهما لصاحبه : خِطْ بطنه . فخاطه ، ثم أجلسه فبشره
 جبريل برسالة ربه حتى اطمأن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له جبريل : اقرأ فقال :
 ما أنا بقارئ . فغطه حتى بلغ منه الجهد ، ثم أرسله فقال له اقرأ قال : ما أنا بقارئ .
 فغطه حتى بلغ منه الجهد ، ثم أرسله فقال له اقرأ قال : ما أنا بقارئ فغطه حتى بلغ
 منه الجهد .

ثم أرسله فقال : « اقرأ » أوجد القراءة . مبتدئا « باسم ربك الذى خلق » الخلاق
 « خلق الإنسان » الجنس « من عَلَقٍ » جمع حَلَقَةٍ وهى القطعة اليسيرة من الدم الغليظ وجمعها
 لأن الإنسان فى معنى الجمع « اقرأ » تأكيد للأول . « وربك الأكرم » الذى لا يُؤَاذِبه كريم .
 « الذى عَلَّمَ » الخطأ بالقلم « وأول من خط » لإدريس صلى الله عليه وسلم .

ثم أفرد ما هو أشرف وأظهر صنيعاً وتديباً وأدل على وجوب العبادة المقصودة من
 القراءة فقال : « عَلَّمَ الإنسان » الجنس « ما لم يَعْلَمْ » قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة
 وغيرها .

وهذا القدر من هذه السورة هو الذى نزل أولاً بخلاف بقية السورة فلما نزل بعد ذلك .
 فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله تَرْجُفُ بَوَّادِهِ . وفى لفظ : فَوَّادِهِ . لا يَلْقَاهُ
 حَجَرٌ ولا شجرٌ إلا قال : السلام عليك يا رسول الله .

فرجع إلى بيته وهو موقن قد فاز فوزاً عظيماً فدخل على خديجة فقال : « زملوى زملوى » .
 فزملوه حتى ذهب عنه الرُّوعُ . قال أرايتك الذى كنت أخبرتك أنى رأيته فى المنام ؟ فإنه
 جبريل استعلن لى أرسله إلى ربى . وأخبرها الخبر . وقال : لقد خشيتُ على نفسى . فقالت
 خديجة : كلاً أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتقرى الضيف وتصدق

الحديث وتؤدى الأمانة وتحمل الكُلَّ وتكسب المدوم وتعين على نواصب الحق ، فأقبل الذى جاءك من الله فإنه حق ، وأبشر فإنك رسول الله حقا .

ثم انطلقت حتى أتت غلاما لعنبة بن ربيعة بن عبد شمس نصرانيا من أهل نينوى يقال له عداس ، فقالت له يا عداس أذكرك الله إلا ما أخبرتنى هل عندكم علم من جبريل ؟ فقال عداس : قدوس قدوس ما شأن جبريل يذكر بهذه الأرض التى أهلها أهل الأوثان . فقالت : أخبرنى بعلمك فيه . قال : هو أمين الله بينه وبين النبيين ، وهو صاحب موسى وعيسى .

فرجعت من عنده فانطلقت برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ورقة بن نوفل بن أسد ابن عم خديجة وكان امرأ قد تنصّر فى الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربى فيكتب من الإنجيل ما شاء الله أن يكتب ، وكان شيخا قد عمى ، فقالت له خديجة : يا بن عم اسمع من ابن أخيك فقال له ورقة : يا بن أخى ماذا ترى . فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة : أبشر فإننا أشهد أنك الذى بشر به ابن مريم . هذا الناموس الذى أنزل الله على موسى . وفى لفظ : وإنك على مثل ناموس موسى ، وإنك لنبى مرسل وستؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، ولئن أدركنى ذلك لأجاهدك معك ، يا ليتنى فيها جذعا . وفى لفظ جذع . ليتنى أكون حيا إذ يخرجك قومك .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مخرجى هم ؟ فقال : نعم . لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عدى . وفى لفظ : أوذى . وفى رواية : لتكذبنّه ولتؤذينّه ولتقاتلنّه ، وإن يدركنى يومك أنصرك نصرًا مؤزرا ، ثم أدنى رأسه منه فقَبِلَ يا فوخه ، ثم لم يَنْشَب ورقة أن توفى وفتر الوحى .

وقال ورقة فى ذلك أشعارا منها قوله :

يا للرجال وصرف الدهر والقدر	وما لشيء قضاه الله من غير
حتى خديجة تدعوى لأخبرها	أمرأ أراه سيأتى الناس من أخير
وخبرتني بأمر قد سمعتُ به	فيما مضى من قديم الدهر والمُصير
بأن أحمد يأتيه ويخبره	جبريل أنك مبعوث إلى البشر
فقلت علّ الذى ترجين يُنجزه	لك الإله فرجى الخير وانتظري

وأرسله إلينا كي نساله
فقال حين أنانا منطقاً عجبا
إلى رأيت آمين الله واجهني
ثم استمر فكاد الخوف يُذعني
فقلت ظنني وما أدري أصدقني
وسوف أنبئك إن أعلنت دعوتهم
وقوله :

فإن يك حقا يا خديجة فاعلمي
وجبريل يأتيه وميكائيل معهما
يفوز به من فاز فيها بتسوية
فريقان منهم فرقة في جنانه
فسبحان من تهوى الرياح بأمره
ومن عرشه فوق السموات كلها
حليتك إيانا فأحمد مرسل
من الله وحى يشرح الصدر منزل
ويشق به الغالي^(١) القوى المضلل
وأخرى بأخواز الجحيم تعلل
ومن هو في الأيام ما شاء يفعل
وأقصاؤه في خلقه لا تبدل^(٢)

• • •

(١) ابن كثير : ويشق به العان الغرير المضلل .
(٢) قال ابن كثير بعد أن أورد هذه الآيات وما قبلها : هكذا أورد ذلك الحافظ البيهقي في الدلائل ، وعني في صحتها
عن ورقة نظر . والله أعلم . سيرة ابن كثير ٤٠١/١ .

تَنْبِيَهَاتُ

الأول : في رواية البخارى في التفسير: الرؤيا الصادقة وفي غيره: الصالحة . وهما بمعنى بالنسبة إلى أمور الآخرة في حق الأنبياء . وأما بالنسبة إلى أمور الدنيا فالصالحة في الأصل أخص ، فرؤيا النبي كلها صادقة ، وقد تكون صالحة ، وهى الأكثر ، وغير صالحة بالنسبة للدنيا كما وقع في الرؤيا يوم أحد .

وأما رؤيا غير الأنبياء فبينهما عموم وخصوص ، إن فسرنا الصادقة بأنها التى لا تحتاج إلى تعبير ، وأما إن فسرناها بأنها غير الأضغاث فالصالحة أخص مطلقا . قال الإمام نصر بن يعقوب اللينورى في التعبير القادرى : الرؤيا الصادقة ما يقع بعينه أو ما يُعبر في المنام أو يخبر به من لا يكذب . والصالحة ما يسر .

* * *

الثاني : قال البيضاوى رحمه الله : شبه ما جاءه في اليقظة ووجده في الخارج طبقا لما رآه في المنام بالصُّبح في إنارته ووضوحه ، والفلق : الصبح ، لكنه لما كان مستعملا في هذا المعنى وفي غيره أضعف إليه للتخصيص والبيان إضافة العام إلى الخاص ، كقولهم عين الشيء ونفسه .

قال الطيبي رحمه الله تعالى : وللفلق شأن عظيم ولذلك جاء وصفاً لله تعالى في قوله : «فالق الإصباح» وأمر بالاستعاذة برب الفلق لأنه يُنتهى عن انشقاق ظلمة عالم الشهادة وطلوع تباشير الصبح بظهور سلطان الشمس وإشراقها في الآفاق ، كما أن الرؤيا الصالحة مبشرات تنبئ عن وفود أنوار عالم الغيب وآثار بمطالع الهدايات ، شبه الرؤيا التى هى جزء يسير من أجزاء النبوة وتنبيه من تنبيهاتها لمشتركي العقول على ثبوت النبوة ، لأن النبي إنما سعى نبياً لأنه ينبئ عن الغيب الذى لا تستقل العقول بإدراكه .

وقال ابن أبي جَمرة رحمه الله تعالى : إنما شبهت رؤياه بفلق الصبح دون غيره ، لأن شمس النبوة قد كانت الرؤيا مبادئ أنوارها ، فمازال ذلك النور يتسع حتى أشرقت الشمس

وتمَّ نورها ، فمن كان باطنه نُورياً كان في التصديق كأبي بكر الصديق ، ومن كان باطنه مظلماً كان في التكذيب خُفَّاشاً كأبي جهل ، وبقية الناس بين هاتين المنزلتين ، كلُّ منهم يقلبر ما أعطى من النور .

• • •

الثالث : قال الخطابي رحمه الله تعالى : هذه الأمور التي كان النبي صلى الله عليه وسلم قد بدئ بها من صدق الرؤيا وحب العزلة عن الناس والخلوة في غار حراء والتعبّد فيه ومواظبته عليه الليالي ذوات العدد إنما هي أسباب ومقدّمات أرهّصت لنبوته وجعلت مبادئ لظهورها ، والخلوة يكون معها فراغ القلب وهي مُعينة على الفكر ومُقطعٌ لدعاوى الشغل ، والبشر لا ينفك عن طيّاعه ولا يترك ما لوفه من عاداته إلا بالرياضة البليغة والمعالجة الشديدة ، فلطف الله تعالى بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في بادية أمره فحبّب إليه الخلوة وقطّعه عن مخالطة البشر ، لينتاسي المألوف من عاداتهم ويستمر على هجران ما لا يُحمد من أخلاقهم وألزمه شعار التقوى وأقامه في مقام التعبّد بين يديه ليخشع قلبه وتلين عريكته لورود الوحي فيجد منه مراداً سهلاً ولا يصادفه حَزناً وُعْراً ، فجعلت هذه الأسباب مقدّمات لما أرصد له من هذا الشأن ليرتاض بها ويستعدّ لما تُدب إليه ، ثم جاءه التوفيق والتبشير وأخذته بالقوة الإلهية ، فجُبرت منه النقائص البشرية وجُمعت له الفضائل النبوية .

وقال غيره : من فوائد خلوة نفسه ما ألهمه الله تعالى قبل ظهور الملك له ومخاطبته لِمَا أَرَادَهُ اللهُ تعالى من صدوقه عن متعبّدات قريش وعُزوب نفسه الشريفة عن قُرب أرجاس الأصنام وتبزيه منها وبُغضه لها وإقباله على التحنّث وهو فعل البرّ والقرب .

• • •

الرابع : قال ابن أبي جَمْرَةَ رحمه الله تعالى : الحكمة في تخصيصه صلى الله عليه وسلم التخلّي بغار حراء : أن المقيم فيه كان يمكنه رؤية الكعبة فيجتمع لمن يخلو فيه ثلاث عبادات : الخلوة والتعبّد والنظر إلى البيت .

وقال الحافظ : وكانت قريش تفعله كما كانت تصوم عاشوراء وإنما لم يَنَازِعُوا النبيّ صلى الله عليه وسلم في غار حراء مع مزيد الفضل فيه على غيره لأن جدّه عبد المطلب أول من كان يخلو فيه من قريش وكانوا يعظّمونه لجلالته وكِبَرِ سنّه ، فتبعه على ذلك من

كان يتأله ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يخلو مكان جده فسلم له ذلك أعمامه لكرامته عليهم .

* * *

الخامس : قوله : فرأى بمكة أن آت آتاه . الخ قال السهيلي رحمه الله تعالى : ليس ذكر النوم حديث عائشة ، بل يدل ظاهره على أن نزول جبريل حين نزل بمسورة اقرأ قد كان في اليقظة وقد يمكن الجمع بين الحديثين بأن يكون النبي صلى الله عليه وسلم جاءه جبريل في المنام قبل أن يأتيه في اليقظة توطئة وتيسيرا عليه ورفقا به ، لأن أمر النبوة عظيم وعيؤها ثقیل والبشر ضعيف ، وسيأتي في حديث الإسراء من مقالة العلماء ما يؤكد هذا الفرض ويصححه . قال في « الزهر » : والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم هذا شأنهم ، فلا حاجة إلى ما ذكره السهيلي بقوله : وقد يمكن الخ ، لأن الرواية بذلك لا بأس بسندها . وبسط الكلام على ذلك .

* * *

السادس : قال السهيلي : في كَوْن الكتاب في نَمَط من الديباج إشارة إلى أن هذا الكتاب به يُفْتَح على أمته مُلْك الأعاجم وَيَسْلُبُونهم الديباجَ والحرير الذي كان زيهم وزينتهم وبه يُنال أيضا مُلْك الآخرة ولباس الجنة وهو الحرير والديباج^(١) .

* * *

السابع : يؤخذ من قول عائشة رضي الله تعالى عنها : « فجاءه الملك فيه » - كما في كتاب التعبير من الصحيح^(٢) - أي في الغار ، دَفَع توهم من يظن أن الملك لم يدخل إليه الغار بل كلمه والنبي صلى الله عليه وسلم داخل الغار والملك خارجه على الباب .

قال الحافظ : وإذا علم أنه كان يجاور في غار جرّاء شهر رمضان وأن ابتداء الوحي جاءه وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نبى في شهر رمضان . ويعكّر على قول ابن إسحاق أنه بُعث على رأس الأربعين مع قوله : إنه ولد في شهر ربيع . ويمكن أن يكون المجيء في الغار كان أولاً في شهر رمضان وحينئذ نبى وأنزل عليه : « اقرأ باسم ربك » ثم كان المجيء

(١) الررض الأتف ١٠٥/١ . (ط الجمالية) .

(٢) غيره صحيح البخارى .

الثاني في شهر ربيع الأول بالإنذار وأنزلت عليه : «يَا أَيُّهَا الْمَثُورُ قُمْ فَأَنْذِرْ» فيحمل قول ابن إسحاق : على رأس الأربعين : أى عند المجيء بالرسالة .

• • •

الثامن : فلان قيل : لم كرّر : «اقرأ» ثلاث مرات ؟

أجاب الإمام أبو شامة رحمه الله تعالى بأنّه يُحتمل أن يكون قوله أولاً : «ما أنا بقارئ» على الامتناع ، وثانياً على الإنجبار بالنفي المخض ، وثالثاً على الاستفهام . ويؤيده أن في رواية أبي الأسود في مغازيه عن عروة أنه قال : كيف أقرأ . وفي رواية مجيب بن عمير عند ابن إسحاق ماذا أقرأ . وفي مُرسَل الزُّهري عند البيهقي كيف أقرأ وكل ذلك يؤيد أنها استفهامية^(١) .

وقال الحافظ : لعل الحكمة في تكريره أقرأ الإشارة إلى انحصار الإيمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث : القول والعمل والنية ، وأن الوحي يشتمل على ثلاث : التوحيد والأحكام والقصاص .

• • •

التاسع : الحكمة في غطّ جبريل له : شُغله عن الالتفات لشيء آخر ، أو لإظهار الشدة والجِدّة في الأمر تنبيهاً على ثِقَل القول الذي سيُلْقَى إليه ، فلما ظهر أنه صَبِر على ذلك أتى إليه ، هذا وإن كان في علم الله حاصل لكن المراد لإبرازه للظاهر بالنسبة إليه صلى الله عليه وسلم وقيل ليختبر هل يقول من قِيل نفسه شيئاً فلما لم يأت بشيء دلّ على أنه لا يَقْدِر عليه .

ونقل الحافظ عن بعض من لقيه أن هذا يُعدّ من خصائصه صلى الله عليه وسلم إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه وقع له عند ابتداء الوحي مثل ذلك .

قال البُلُقيني : وكان الذي حصل للنبي صلى الله عليه وسلم عند تلقّي الوحي من الجهد مقدّمة لما صار يحصل له من الكُرب عند نزول القرآن وبسط الكلام على ذلك ، ويأتي بنهاية في باب شدة الوحي .

(١) قال ابن كثير في السيرة ٢٩٣/١ : ومن قال إنها استفهامية فقولُه بعيد ، لأن الباء لا تزداد في الإيجابات .

العاشر: الحكمة في تكرير القَطْ: المبالغة في التنبيه ، ففيه أنه ينبغي للمُعلِّم أن يحاط في تنبيه المتعلِّم وأمره بإحضار قلبه . وقيل الإشارة إلى التشديدات الثلاث التي وقعت له ، وهي الحَصْر في الشُّعْب ، وخروجه إلى الهجرة ، وما وقع له يوم أحد ، وفي الإرسالات الثلاث إشارة إلى حصول التيسير له عقب الثلاث ، أو في الدنيا ، والبرزخ ، والآخرة .

• • •

الحادي عشر: هذا القدر الذي ذُكر من سورة اقرأ هو الذي نزل أولاً بخلاف بقية السورة ، فلَمَّا نزل بعد ذلك بزمان .

والحكمة في هذه الأولوية : أن هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن ، ففيها براءة الاستهلال وهي جليمة أن تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة ، في أوله ، وهذا بخلاف الفن البديعي المسمى بالعنوان فإنهم عرفوه بأن يأخذ المتكلم في فن فيؤكِّده بذكر مثال سابق .

وبيان كونها اشتملت على مقاصد القرآن : أنها^(١) تنحصر في علم التوحيد والأحكام والأخبار ، وقد اشتملت^(٢) على الأمر بالقراءة والبداءة فيها باسم الله ، وفي هذا الإشارة إلى الأحكام . وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفات ذات وصفات فعل ، وفي هذا إشارة إلى أصول الدين ، وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله « علم الإنسان ما لم يعلم »

وقال السهيلي : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ باسم ربك » فلأنك لا تقرأ بحولك وقوتك ولا بصفة نفسك ولا بمعرفتك ، ولكن اقرأ مفتتحاً قراءتك باسم ربك مستعيناً في جميع أمورك به ، فهو يعلمك كما خلقك وكما نزع عنك علق الدم وعلمك ما لم تكن تعلم من أمور الدين ومصالح العباد وما تنطق به من المغيبات .

(١) أي مقاصد القرآن .

(٢) يريد الآيات التي نزلت أولاً من سورة اقرأ .

الثاني عشر : قال الحافظ: ذكر أكثر الأئمة أن هذا القدر المذكور في القصة من سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن . وشهد صاحب الكشاف فقال : إن أكثر المفسرين على أن أول سورة نزلت الفاتحة . وهذا وهم بلا شك . وقال في موضع آخر : المحفوظ أن أول ما نزل : اقرأ باسم ربك وأن نزول الفاتحة كان بعد ذلك . وقال النووي : أول ما نزل من القرآن : اقرأ . هذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف وقيل أوله : يا أيها المدثر « وليس بشئ »^(١) .

الثالث عشر : إنما اضطرب فؤاده لِمَا فجأه من الأمر المخالف للعادة والمألوف ، فنقر طبعه البشري ولم يتمكن من التأمل في تلك الحالة ، لأن النبوة لا تُزيل طباع البشرية كلها .

الرابع عشر : قال البلقيني: الحكمة في العلول عن القلب إلى الفؤاد^(٢) أن الفؤاد وعاء القلب كما قاله بعض أهل اللغة ، فإذا حصل للوعاء الرِّجَان حصل للقلب فيكون في ذكره من تعظيم الأمر ما ليس في ذكر القلب .

الخامس عشر : الحكمة في طلب التزمل أن العادة جرت بسكون الرُّعدة بالتلفُّف .

السادس عشر : دل قوله : لقد خشيتُ على نفسي « مع قوله « تَرَجَّفَ بواديه » وفي لفظ : « فؤاده » على انفعال حصل له من مجيء الملك ، ومن ثم قال : زملوني .

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١٩٦/٢ .

(٢) أي في قوله في الحديث : يرجف فؤاده .

والخشية المذكورة اختلف في المراد بها على اثني عشر قولاً : أولاً بالصواب : الموت من شدة الرعب . وقيل المرض . وقيل دوامه . وقيل تغييرهم إياه .

قال القاضي : ليس هذا من معنى الشك فيما آتاه الله ، لكنه صلى الله عليه وسلم عساه يخشى أن لا يقوى على مقاومة هذا الأمر ولا يقدر على حمل أعباء النبوة فتزهد نفسه أو ينقطع قلبه لشدة ما لقيه أولاً عند لقاء الملك . قال : أو يكون قوله هذا الأول ما رأى التباشير في النوم واليقظة وسمع الصوت قبل لقاء الملك وتحقق رسالة ربه فيكون ما خاف أولاً أن يكون من الشيطان ، فأمّا منذ ما جاءه الملك برسالة ربه فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان عليه .

قال : وعلى هذا يحمل كل ما ورد من مثل هذا في حديث البعث .

قال النووي : وهذا الاحتمال الثاني ضعيف ، لأنه خلاف تصريح الحديث بأن هذا بعد خط الملك وإتيانه به اقرأ باسم ربك .

السابع عشر : خص ورقة موسى بالذكر ولم يقل على عيسى ، مع كون ورقة نصريانياً ، لأن كتاب موسى مشتمل على أكثر الأحكام بخلاف عيسى ، وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم ، أو لأن موسى بُعث بالنقمة على فرعون ومن معه ، بخلاف عيسى ، وكذلك وقعت النقمة على يد النبي صلى الله عليه وسلم بفرعون هذه الأمة وهو أبو جهل ومن معه يوم بدر . أو قاله تحقيقاً للرسالة ، لأن نزول جبريل على موسى متفق عليه بين أهل الكتابين بخلاف عيسى ، فإن كثيراً من اليهود ينكرون نبوته .

قال الحافظ : وأما ما تمحّل له السهيلي من أن ورقة كان على اعتقاد النصارى في عدم نبوة عيسى ودعواهم أنه أحد الأقانيم فهو محال لا يُعرج عليه في حق ورقة وأشباهه ممن لم يخل في التبديل ولم يأخذ بمن بدل .

على أنه قد ورد عند أبي نعيم في الدلائل بسند حسن عن عروة في هذه القصة أن خليجة أولاً قد أتت ابن عمها ورقة فأتعبرته الخبر ، فقال : لئن كنت صدقتينى إنه ليأثبه ناموس عيسى

الذى لا يعلمه بنو إسرائيل أبنائهم . فعلى هذا فكان ورقة يقول تارة : ناموس عيسى وتارة ناموس موسى ، فعند إخبار خديجة له بالقصة قال لما ناموس عيسى بحسب ما هو فيه من النصرانية ، وعند إخبار النبي صلى الله عليه وسلم له قال ناموس موسى للمناسبة التى قلّمناها ، وكلّ صحيح .

• • •

الثامن عشر : قال السهيلي : قال ورقة للنبي صلى الله عليه وسلم : لتكذّبه فلم يقل له شيئا ، ثم قال ولتؤذّيته . فلم يقل له شيئا . ثم قال : ولتُخرجنه فقال عليه الصلاة والسلام : أو مُخرجى هم ؟ فى هذا دليل على حب الوطن وشدة مفارقتة على النفس ، وأيضا فإنه حرم الله تعالى وجوار بيته وبلدة أبيه إسماعيل ، فلذلك تحركت نفسه عند ذكر الخروج ما لم تحرك قبل ذلك ، فقال : أو مُخرجى هم .

والموضع الدال على تحرك النفس وتحرقها : إدخال الواو بعد ألف الاستفهام مع اختصاص الإخراج بالسؤال عنه ، وذلك أن الواو تردّ إلى الكلام المتقدم وتُشعر المخاطب بأن الاستفهام على جهة الإنكار والتفجع لكلامه والتألم منه .

قال الحافظ : ويحتمل أن يكون انزعاجه كان من جهة خشية فوات ما أمّله من إيمان قومه بالله وإنقاذهم به من وضرب الشرك وأدناس الجاهلية ومن عذاب الآخرة وليتيم له المراد من إرساله إليهم . ويحتمل أن يكون انزعج من الأمرين معا .

وسبقه إلى ذلك الشيخ تقي الدين السبكي فقال : كما حكاه عنه ولده فى الطبقات - : الأحسن أن يقال : تحركت نفسه ، لِمَا فى الإخراج من فوات مائتدب إليه من إيمانهم ، وهدايتهم ، فإن ذلك مع التكنيب والإيذاء مترقب ، ومع الإخراج منقطع ، وذلك هو الذى لا شيء عند الإنسان أعظم منه ، لأنه امتثال أمر الله تعالى ، وأما مفارقة الوطن فأمر جليل والنبي صلى الله عليه وسلم أجل وأعلى مقاماً من الوقوف عنده فى هذا الوطن العظيم ^(١) .

• • •

(١) طبقات العلافية ٢٠٨/٦ (ط الحسنية) .

التاسع عشر : قال الإسماعيل رحمه الله تعالى : موه بعض الطاعنين على المحدثين فقال : كيف يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم أن يرتاب في نبوته حتى يرجع إلى ورقة ويشكو لخديجة ما يخشاه ؟

والجواب : أن عادة الله سبحانه وتعالى جرت بأن الأمر الجليل إذا قضى الله تعالى بإبصاره إلى الخلق أن يتقدمه ترشيح وتأسيس ، وكان ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم من الرؤيا الصادقة ومحبة الخلوة والتعبّد من ذلك ، فلما جاءه الملك فجأه بغتة أمرٌ خالف العادة والمألوف فتفرّط طبعه البشريّ منه وهاله ذلك ولم يتمكن من التأمل في تلك الحال ، لأنّ النبوة لا تنزل طباع البشرية كلها ، فلا يُتعبّج أن يجزّع مما لم يألفه وينفر طبعه منه ، حتى إذا اندرج عليه وآلفه استمر عليه ، فلذلك رجع إلى أهله التي ألفت أنسها فأعلمها بما وقع له ، فهوئت عليه خشيته مما عرفته من أخلاقه الكريمة وطريقته الحسنة ، فأرادت الاستظهار بمسيرها به إلى ورقة لمعرفتها بصدقه ومعرفته وقراءته الكتب القديمة فلما سمع كلامه أيقن بالحق واعترف به ، وأشار إلى أن الحكمة في ذكره صلى الله عليه وسلم ما اتفق له في هذه القصة : أن يكون سببا في انتشار خبره في بطانته ومن يستمع لقوله ويؤمن بالله طريقا في معرفتهم مبيّنة من سيّواه في أحواله لينبّهوا^(١) على محطّه .

• • •

العشرون : ورقة هو ابن نوفل بن أسد بن عبد المزى بن قصي القرشي الأسدي ابن عم خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . ذكره الطبري والبغوي وابن نافع وابن السكّن وغيرهم في الصحابة .

وروي يونس بن بكير عن أبي ميسرة عمرو بن شريحيل أحد كبار التابعين أن ورقة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به عيسى بن مريم وأنتك على مثل ناموس موسى ، وأنتك نبي مرسل . فذكر الحديث وفيه : فلما توفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب بيض لأنه آمن بي وصلّني» .

(١) ص : ليتنبؤوا .

في سنده انقطاع .

ويعضده ما رواه الزبير بن بكار بسند جيد عن عروة بن الزبير قال : كان بلال لجارية من بنى جُمَح ، وكانوا يعذبونه برمضاء مكة يلصقون ظهره بالرمضاء لكي يُشرك فيقول : أحمَدُ أحمَد . فمر به ورقة وهو على تلك الحال فيقول : أحمَدُ أحمَد يا بلال ، والله لئن قتلتموه لأتخذنه حنّاناً .

فهذا المرسَل يدل على أن ورقة عاش إلى أن دعا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام حتى أسلم بلال .

قال الحافظ : والجمع بين هذا وبين حديث عائشة : أن يُحمل قولها : لم ينشب ورقة أن توفي . أى قبل أن يشتهر الإسلام ويؤمر النبي صلى الله عليه وسلم بالجهاد .

ولا يعكّر على ذلك ما رواه ابن عائذ عن ابن عباس أن ورقة مات على نصرانيته لأن في سنده عثمان بن عطاء وهو ضعيف .

وروى الإمام أحمد بسند حسن عن عائشة أن خديجة رضى الله تعالى عنها سألت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن ورقة فقال : قد رأيته فرأيت عليه ثياباً بيضاً ، فأحسبه لو كان من أهل النار لم يكن عليه ثيابٌ بيضٌ^(١) .

وروى أبو يعلى بسند حسن عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ورقة بن نوفل فقال : « أبصرته في بطنان الجنة وعليه ، السندس »^(٢) .

وروى البزار وابن عساكر بإسناد جيد عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا ورقة فإني رأيت له جنةً أو جنتين »^(٣) .

• • •

(١) مستد أحمد ٦٥/٦ . ونصه : لم يكن عليه ثياب بيض .

(٢) سيرة ابن كثير ١/٢٩٧ .

(٣) سيرة ابن كثير ١/٣٩٨ .

الحادى والعشرون : فى بيان غريب ما سبق :

أول ما بُدئ به نكرة موصوفة ، أى أول شئ .

من الوحى : أى من المبشرات من إحياء الوحى بالرؤيا : أى مُطلق ما دل على نبوته ، فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر والشجر ويحتمل أن تكون « من » للتبويض ، أى من أقسام الوحى . ويحتمل أن تكون بيانية ورجحه القَرَّاز . واحتُرزت بقولها : « من الوحى » عما رآه من دلائل نبوته من غير وحى ، وأول ذلك مطلقا ما سمعه من بحيرا الراهب وما سمعه عند بناء الكعبة حين قيل له : اشدد عليك إزارك . وكذلك تسليم الحجر والشجر عليه .

الرؤيا : ما يُرى فى المنام .

فى النوم : صفة موضحة ، أو ليخرج رؤيا العين فى اليقظة لجواز إطلاقها مجازا .

فلنَّ الصبح وُفِّقَه بفتح اللام والراء : ضياؤه إذا تميز عن ظلمة الليل وظهور نوره ، وفى الكلام حذف تقديره : جاء تأويلها كفلنَّ الصبح ، وإنما يقال هذا اللفظ فى الشئ .
الواضح البين .

لم يَأْن : لم يَقْرَب .

هاله ذلك : أفزعه .

سطأ بى : غلبنى .

من النواميس : جمع ناموس . يَأْنى بيانه .

يتحسسون : الإحساس : العلم بالحواس .

أَبْشَر : بفتح الهمزة .

تَمَطَّ : بنون فميم مفتوحين فطاء مهملة : ضرب من البُسط ، والجمع أغماط .

فَغَتْ : بغين معجمة مفتوحة فمثناة فوقية مشددة أى خنقه .

هَبَّ من نومه : استيقظ .

حُبَّب : مَبْنِيٌّ للمفعول ، وعَبَّرَ به لعدم تحقق الباعث على ذلك وإن كان الكُلَّ من عند الله ، أو لينبئه على أنه لم يكن من باعث البشر ، أو يكون ذلك من وحى الإلهام .

الخلَاء : بالمد مصدر بمعنى الخلوة ، أى الاختلاء وهو بالرفع نائب عن الفاعل .

الغار : النُّقْب في الجبل .

جِرَاء : بكسر الحاء المهملة وتخفيف الواو وبالمد ، وحكى الأصميلي فتحها والقصر ، وعزاها في القاموس للقاضي وهى لُغِيَّة ، وهو مصروف إن أريد المكان وممنوع إن أريد البقعة ، فهى أربعة : التذكير والتأنيث والمد والقصر . وقد ألفزه بعضهم فقال :

وما اسمٌ أنت فيه وجوهٌ عسيدة
يؤتت طسورا ثم طورا يذكُر
وقد جاء فيه الصَّرف أيضاً ومنعه
ومن شاء يَمُدِّده ومن شاء يَقْصِرُ

وكذا حُكِّم قُبَاء وقد نظم بعضهم أحكامهما فقال :

حرا وقبسا ذكُر وأنثهما معا
ومُدُّ أو اقصر واصرفن وامنع الصرفا

وهو جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال على يسار الذهاب إلى منى .

يتحنن فيه : بحاء مهملة وآخره مثناة في موضع الحال ، أى يخلو بالغار متحننا فيه . وفى رواية : «فيتحنن» بالفاء فيكون عطفا على يخلو ، وهو من الأفعال التى معناها السُّلْب أى اجتناب فاعلها لمصدرها ، مثل تأم وتحوَّب إذا اجتنب الإثم والحُوب . أو هو بمعنى الرواية الأخرى : يتحنف بالفاء أى يتبع الحنيفية دين إبراهيم ، والفاء تبدل ثاء ، وهو عائد إلى مصدر يتحنف .

التعبد : يأتى الكلام على تعبده صلى الله عليه وسلم فى أول أبواب عبادته . قال فى «الزُّهر» : أخبرنى القندوة أبو الصَّبْر أيوب السُّعُودى ، قال سألت سيدى أبى السُّعُود بن أبى العثائر : بم كان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعبد فى حراء قال : بالتفكر .

الليالي : أى مع أيامهن ، واقتصر عليهن للتغليب لأنهن آتس للخلوة .

وقال النووى : قوله الليالى متعلقٌ بـيتمحت ، لا بالتعبد ، والمعنى يتمحت الليالى ، ولو جعل متعلقاً بالتعبد فسَدَ المعنى ، فإن التمحنت لا يشترط فيه الليالى بل يطلق على الكثير والقليل ، ونصبها على الظرفية .

ووصف الليالى بقوله ذوات العدد قال الكرمانى : لإرادة التقليل كما فى قوله تعالى : (دراهم معدودة) أو الكثرة لاحتياجها إلى العدد وهو المناسب .

قال الحافظ : أما سخونه المناسب فمسلّم ، وأما الأول فلا ، لأن عادتهم فى الكثير أن يوزن وفى القليل أن يعدّ .

وقد جزم الشيخ ابن أبى جَمْرَةَ بأن المراد به الكثرة لأن العدد على قسمين فإذا أُطلق أُريد به مجموع القلة والكثرة ، فكأنها قالت : ليالى كثيرة أى مجموع قسَمَى العدد ، وأهم العدد لاختلافه بالنسبة إلى المُدَد التى تخللها مجيئه إلى أهله .

تنبيه

هذا التفسير للزهرى وأدرجه فى الخبر ، كما جزم به الطَّبَّي ، ورواية البخارى فى التفسير تؤيده .

يَنْزِع : بمنزلة تحتية مفتوحة فنون فزاي مكسورة : يرجع وزناً ومعنى .

أهله : خليجة وأولاده ويحتمل أن يريد أقاربه .

التزود : استصحاب الزاد وهو الطعام الذى يحمله المسافر .

لثلاثها : أى الليالى . كما رجحه الحافظ فى كتاب التعبير من « الفتح »^(١) وإن كان رجح غيره فى تفسير سورة اقرأ ، لأن مدة الخلوة كانت شهراً ، فكان يتزود لبعض ليالى الشهر فإذا نفد ذلك الزاد رجع إلى أهله فيتزود قدر ذلك ولم يكونوا فى سعة بالغة من العيش ، وكان غالب أذمهم اللبن واللحم ، وذلك لا يُدْخِر منه كفاية شهر لثلاث يسرع الفساد إليه ، ولا سيما وقد وصفه بأنه كان يُطْعَم من يرد عليه .

(١) أى فتح البارى . انظر فتح البارى لابن حجر ٧/١٦ (ط الحلو) .

حتى : هنا على بابها ، من انتهاء الغاية ، أى انتهى توجّهه لغار حراء بمجيء الملك فترك ذلك .

فجئته : بفتح الفاء وكسر الجيم ثم همزة ويقال فجأه بفتح الجيم ، لفتان ، أى جاءه الوحي . قاله النووي قال : فإنه صلى الله عليه وسلم لم يكن متوقعا للوحي^(١) .

قال البلقيني : وفي إطلاق هذا النفي نظر ، فإن الوحي كان جاءه في النوم مراراً ، واستدل بما رواه ابن إسحاق عن عبيد بن عمير أنه صلى الله عليه وسلم وقع له في النوم نظير ما وقع له في اليقظة من الغفط والأمر بالقراءة وغير ذلك . قال الحافظ : ففي كون ذلك يستلزم وقوعه في اليقظة حتى يتوقعه نظر ، فالأولى ترك الجزم بأحد الأمرين .

الحق : قال الطيبي : أى الأمر الحق ، وهو الوحي أو رسول الحق وهو جبريل . وقال البلقيني : أى الأمر البين الظاهر أو المراد : الملك بالحق ، أى الأمر الذى بعث به .

فجاءه : الملك : هو جبريل بلا خلاف كما قال البلقيني ، واللام فيه لتعريف المساهية لا للعهد ، إلا أن يكون المراد به ما عهدته صلى الله عليه وسلم قبل ذلك ، لما كلمه في صباه ، أو اللفظ لعائشة وقصّدت به ما يعهد من مخاطبة به .

قال الإسماعيلي : هي عبارة عما عُرِف بعد أنه ملك ، وإنما الذى فى الأصل : فجاءه جاء وكان ذلك الجائئ ملكا ، فأخبر صلى الله عليه وسلم عنه يوم أخبر بحقيقة جنسه ، وكان الحامل على ذلك أنه لم يتقدم له معرفة به .

وقال البلقيني : والفاء يحتمل أن تكون سببية أى حتى قضى بمجيء الوحي ، فبسبب ذلك جاءه الملك .

قال الحافظ : وهو أقرب من الذى قبله . وقال فى مكان آخر هذه الفاء تسمى التفسيرية وليست التعقيبية ، لأن مجيء الملك ليس بعد مجيء الوحي حتى يعقب به بل هو نفسه ، ولا يلزم من هذا التقدير أن يكون من باب تفسير الشيء بنفسه ، بل التفسير عَيْن^(٢) المفسر به من جهة الإجمال وغيره من جهة التفصيل .

(١) شرح النووي ط صحيح مسلم ١٩٩/٢ .

(٢) ت ، م : غاية المفسر به .

فقال «اقرأ» : بحتمل أن يكون هذا الأمر لمجرد التنبيه والتهيؤ لِمَا سَيَلْقَى إليه ، وأن يكون على بابه من الطلب ، وبحتمل أن صفة الأمر محذوفة أى قل : اقرأ ، وإن كان الجواب ما أنا بقارىء فعلى ما فهم من ظاهر اللفظ ، وكأن السرفى حذفها لثلاثيهم أن لفظ قل من القرآن .

قال أبو شامة : وقع في الصحيحين الأمر بالقراءة من غير ذكر المقروء وفي حديث عبيد بن عمير قال صلى الله عليه وسلم : «فجاءنى وأنا نائم بنمط من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ» . ففي هذه الرواية بيان المقروء ، إلا أن الأشبه أن هذا المجيء غير الذى في حديث عائشة ، لأن هذا صرح فيه أنه كان فيه مناما وحديث عائشة في اليقظة .

ما أنا بقارىء: وفي لفظ : « ما أحسن أن أقرأ » فما نافية واسمها أنا وخبرها بقارىء ، ولو كانت استفهامية لم يصلح دخول الباء وإن حكى عن الأخفش جوازه فهو شاذ ، والباء^(١) زائدة لتأكيد النفي ، وتقدم في التنبيه الثانى ما يدل على أنها استفهامية وجزم به بعض الشراح .

فقطنى : بغين معجمة فطاء مهملة أى عصرنى وضمنى ، يقال غطه وغته بالغين المعجمة وضغطه وخنقه وغمره ، كله بمعنى . وفي رواية الطبرى : ففتنى بتاء مثناة فوقية . وفي رواية عند أبي داود الطيالسى : فأخذ بطني .

حتى بلغ منى الجهد : يجوز فتح الجيم وضمها ، وهو الغاية والمثقة . ويجوز نصب الدال وضمها أى بلغ الغط منى الجهد أى غاية وسعى فهو مفعول حذف فاعله ، ويروى بضم الجيم والدال أى بلغ منى الجهد مبلغه ، فهو فاعل يَلْعَن . فأرستى : أطلقنى .

فرجع بها : أى رجع مصاحباً للآيات الخمس المذكورة
يرجف : بضم الجيم : يخفق ويضطرب .

(١) ط : وأنها زائدة .

الفؤاد : قال الزمخشري : وسط القلب ، صمى بذلك لتفؤده أى توقّده . وفسر الجوهري القلب بالفؤاد ، ثم قسر الفؤاد بالقلب .

قال الزركشى : والأحسن قول غيره أن الفؤاد غشاء القلب والقلب حَيْثُ وسيداؤه ، فإذا حصل للوعاء الرَّجَّتَانِ حصل لما فيه فيكون في ذكره من تعظيم الأمر ما ليس في ذكر القلب .

ويؤيد الفرق قوله صلى الله عليه وسلم « أَلَيْنَ قُلُوبًا وَأَرْقُ أَفْئِدَةً »^(١) وهو أولى من قول بعضهم أنه كرّر لاختلاف اللفظ .

بَوَادِرُهُ : قيل المراد بها اللحمة التى بين المنكَب والعنق ، وجرت العادة بأنّها تضطرب عند الفَرْع ، وعلى ذلك جرى الجوهري أى اللحمة المذكورة سميت بلفظ الجمع وتغيبه ابن برّى فقال : البوادر جمع بادرة وهى ما بين المنكَب والعنق يعنى أنه لا يختص بعضو واحد ، وهو جيد فيكون إسناد الرجفان إلى القلب لكونه مَحَطَّهُ ، وإلى البوادر لأنها مَظْهَرُهُ .
خَفِيتُ عَلَى : بالتشديد وفى رواية على نفسى .

الرُّوع : براء مفتوحة فواو ساكنة فعين مهملة : الفرع . والرُّوع بضم الراء موضع الفرع من القلب .

كَلًّا : قال النووي تبعاً لغيره : هى كلمة نفي وإبعاد وقد تَأَيَّ بِمَعْنَى حَتًّا وبمعنى الاستفتاح^(٢) . وقال القَزَّاز : هى هنا بمعنى الردِّ لِمَا خَشِيَ عَلَى نَفْسِهِ ، أى لاختشيه عليك ، ويؤيده أن فى رواية أَبِي مَيْسَرَةَ : فقالت معاذ الله .

ومن اللطائف أن هذه الكلمة التى ابتدأت خليجة رضى الله تعالى عنها النطق بها عقب ما ذكر لها النبي صلى الله عليه وسلم من القصة التى وقعت له ، هى التى وقعت عقب الآيات الخمس من سورة اقرأ فى نَسَقِ التلاوة ، فجزّت على لسانها اتفاقاً لأنها لم تكن تنزل بعد ، وإنما نزلت فى قصة أبى جهل ، وهذا هو المشهور عند المفسرين .

(١) أى فى وصفه أهل اليمن بذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم : « أَتَاكَ أَهْلُ الْيَمَنِ أَلَيْنَ قُلُوبًا وَأَرْقُ أَفْئِدَةً » .

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ٢/٢٠١ .

لا يُخْزِلُك : بمثناة تحتية مضمومة فمعجمة فزاي فمثناة تحتية . وفي لفظ : يُخْزِنُكَ بحاء مهملة فزاي فنون ثلاثيا ورباعيا ، قال اليزيدي : أْخَزَنَهُ : لغة تميم ، وَخَزَنَهُ لغة قريش والحزن^(١) : الوقوع في بلية وشهرة بذلة .

نَيْبَوِي : بنون ، قال ياقوت في « المشترك » بنون مكسورة ، فمثناة تحتية ساكنة فنون فواو فألف قال ياقوت : بلد قديم كان مقابل مدينة الموصل خرب وقد بقي من آثاره شيء وبه كان قوم يونس وجرجس عليهما الصلاة والسلام ، وكذا وجد مضبوطا بكسر النون الأولى في نسخة صحيحة من كتاب « الذئبل والصِّلَة » لكتاب التكملة للصَّغَانِي وعليها خطه في مواضع كثيرة . وقال أبو ذر : روى بضم النون وبفتحتها وهو أشهر .

قُدُّوس : بضم القاف وتفتح : الطاهر المنزه عن العيوب والنقائص . وفُعُول بالضم والتشديد من أبنية البالغة . قال في النور : والظاهر أن معنى هذا الكلام التعجب مثلما يقول القائل : الله الله ويحتمل أن يريد : أنت قدوس أي طاهر منزّه عن المعاصي يشير بذلك إلى أنه نبيّ .

عُدَّاس : بعين مفتوحة قدال مشددة وآخره سين مهملات .

الرَّحِيم : القرابة وصلتها بالإحسان إليها على حسب حال الواصل والموصول ، فتارة يكون بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة وغير ذلك .

الكَلَّلَ : بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الذي لا يستقل بأمره أو الثقل بكسر المثناة وإسكان القاف .

تَكْسِبُ الْمُتَوَكِّلُ : بفتح المثناة الفوقية : أي تعطى النَّاسَ مالا يجعلونه عند غيرك ، فحذف أحد المفعولين ، يقال : كَسَبْتُ الرَّجُلَ مَالاً واكتسبته بمعنى ، وقيل معناه تكسب المالَ المعلوم وتصيب منه ما لا يصيبه غيرك وكانت العرب تتباحث بكسب المال لاسيا قريش ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة محظوظا في التجارة كما سبق بيان ذلك ، وإنما يصح هذا المعنى هنا إذا ضُمَّ إليه ما يليق به من أنه كان مع إفادته للمال بوجوده في الوجوه التي ذُكرت من المكرمات .

(١) كلنا ولها : الخزي .

وفي رواية : بضم المثناة الفوقية ، من اكتسبتُ ، أى تَكسِبَ غيرَكَ المالَ المعلومَ أى تنبرع له به ، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه ، أو تعطى الناسَ مالا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الأخلاق .

والرواية الأولى قال القاضي : أصحُّ . وعلى الرواية الثانية قال الخطابي : الصواب المَعْدَمُ بلا واو أى الفقير لأن المعلوم لا يُكسَبُ .

وأجاب صاحب التحرير بأنه لا يمتنع أن يُطلق على المَعْدَمِ المعلوم ، لكونه كالمعلوم الميت الذى لا تصرف له . والكسب هو الاستفادة فكأنها قالت : إذا رغب غيرك أن يستفيد مالا موجودا رغبْتَ أنت أن تفيد^(١) رجلاً عاجزا فتعاونه .

وقال قاسم بن ثابت فى الدلائل : تكسب المعلوم : معناه ما يَقْلَمُه غيرُهُ ويعجز عنه ويصيبه وهو يكسبه ، وأنشد على ذلك شاهدين من كلام العرب .

وفي تهذيب الأزهري عن ابن الأعرابي : رجل عديم : لا عقل له . ومعلوم : لا مال له . قال الدمامي : كأنهم نزلوا وجودَ من لا مال له منزلة العلم .
تَقْرَى الضيف : بفتح أوله بلاهمز ثلاثيا قال الآبي : وسُمع بغسمها رباعيا ، أى تهيئه له طعامه وشرايه .

نواب الحق : حوادثه . وإنما أضافت^(٢) النواب للحق لأنها تكون فى الحق والباطل ورقة : بفتح الراء

تنصّر : صار نصرانيا .

الجاهلية : ما كان قبل البعثة .

فكان يكتب الكتاب العبراني : وفي رواية : العربي .

يكتب من الإنجيل بالعبرانية وفي رواية بالعربي والجميع صحيح ، لأن ورقة تعلم اللسان العبراني والكتابة العبرانية فكان يكتب الكتاب العبراني كما كان يكتب الكتاب العربي لتمكنه من الكتابين واللسانين .

(٢) أى عذبة ردها عنها .

(١) ط : تضيء .

يا بن عم : هذا نداء على الحقيقة . وقع في مُسلم : يا عم . قال الحافظ : وهو وَغَمَ
لأنه وإن كان صحيحا لجواز لإرادة التوفير لكن القصة لم تتعند ومفرجها مُتحد فلا
يُحمل على أنها قالت ذلك مرتين ، فتعين الحملُ على الحقيقة .

الناموس : صاحب السر ، كما جزم به البخارى في أحاديث الأنبياء ، يقال نَمَسْتُ
السِّرَّ بفتح النون والميم أَنَمِسَ بكسر الميم نَمْسًا : كتمته . ونَمَسْتُ الرَّجُلَ ونَمَسْتُهُ : سارَرْتُهُ :

قال الحافظ : وزعم ابن ظفر وغيره أن الناموس صاحب سر الخير ، والجاسوس صاحب
سر الشر ، والأول الصحيح الذى عليه الجمهور وقد سَوَّى بينهما رؤية بن العجاج أحد
فصحاء العرب .

والمراد بالناموس هنا جبريل عليه الصلاة والسلام وسمى بذلك لأن الله تعالى خصَّه
بالغيب والوحي .

يا ليتنى فيها : أى أيام الدعوة .

جَدَّعا : بفتح الجيم والذال المعجمة ، وروى في الصحاح بفتح العين وبضمها قال
ابن بَرِّى : التقدير يا ليتنى جُعِلت فيها جدعا . وقيل النصب على الحال إذا جعلت فيها
خبر ليت ، والعالى فى الحال ما يتعلق به الخبر من معنى الاستقرار ، قاله القاضى والسهيل .
قال النووى : وهو الصحيح الذى اختره أهل التحقيق والمعرفة من شيوخنا . والجَدْعُ :
الصغير من البهائم كأنه تمنى أن يكون عند ظهور النبي صلى الله عليه وسلم شابًا ليكون
أَمْكَنَ لنصره .

أَوْ مُخْرِجِيَّ هم : بفتح الواو وتشديد الياء وفتحها جمع مُخْرِج ، قالبااء الأولى ياء
الجمع والثانية ضمير التكلم ، وفتحت للتخفيف لثلا يجتمع الكسر والياءان بعد كسرتين ،
فَهُمُ : مبتدأ مؤخر ، ومُخْرِجِيَّ : خبر مَقْلَم .
إِلَّا حُودَى : وفى رواية : إِلَّا أَوْذَى .

لَتُكَلِّبْنَهُ ، إلى آخره : قال السهيلي لا ينطق بهذه الهاء إلا ساكنة لأنها هاء السكت
وليست بهاء إضمار ، وقال الخُثَمَى : الهاء للسكت . كلما جاءت الرواية يسكونها ، ويحتملُ
أن تكون ضميرا منتصبا بالفعل ولكن كلما جاءت الرواية .

مُوزَّراً - بالهمز للأكثر وتشديد الزاي بعدلها راء من التَّأزِيرِ والتقوية وأصله من الأَزَر ،
والصواب موزراً بغير همز من وأزَّزته مُوازِرةً إذا عاونته ، ومنه أخذ وزير الملك ، ويجوز
حذف الألف فتقول نهرماً مُوزَّراً . قال الحافظ ويرد عليه قول الجوهري : آزرت فلانا
عاونته ، والعامة تقول وأزَّزته .

وقال الإمام أبو شامة : يحتمل أن يكن من الإزار ، أشبه بذلك إلى تشميره في
نُصْرته . قال الأخطل :

قومٌ إذا حاربوا شلوا مآزرهم^(١) . البيت .

اليافوخ - بمناء تحتية فبمزة ففاه فواو فخاء معجمة : وسط الرأس ، يقال في رأس
الطفل حتى يشتد .

لم يَنْشَب - بفتح الشين المعجمة أى لم يلبث ، وأصل النشوب التعلُّق ، أى لم يتعلق بشيء
من الأمور حتى مات .

• • •

(١) ديوان الأخطل ص ١٢٠ (النسخة المصورة بقطر) .

الباب التاسع

في كيفية إنزال الوحي

قال الله سبحانه وتعالى : «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن» وقال الله تبارك وتعالى : «إنا أنزلناه في ليلة القدر» .

وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : فصل القرآن من الذكر ودفع إلى جبريل فوضعه في بيت العزة من السماء الدنيا في ليلة القدر جملة واحدة ، وكان الله ينزله على رسوله بعضه إثر بعض تجوماً على مواقع النجوم رسلاً لجواب كلام العباد وأعمالهم في عشرين سنة ثم قرأ^(١) : «ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً» . وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً .

رواه الحاكم والبيهقي من طريق سعيد بن جببر ، والنسائي وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي من طريق آخر ، والطبراني من طريق آخر ، والبزار من طريق آخر ، وابن أبي شيبة من طريق آخر .

رسلاً : أي رفقاء .

على مواقع النجوم : أي على مثل مساقطها ، يريد : أنزل مفرقاً يخلو بعضه بعضاً على تودة ورفق .

وهذا . قال الزركشي في البرهان والشيخ في الإتيان : إنه الأصح الأشهر ، وقال الحافظ في الفتح : إنه الصحيح المتمد^(٢) .

وقيل : إنه نزل إلى سماء الدنيا في عشرين ليلة قدر أو ثلاث وعشرين ، أو خمس

(١) ت ، م : ثم قال .

(٢) البرهان للزركشي ٢٣١/١ «تحقيق الأستاذ أبو الفضل إبراهيم» والإتيان للسيوطي ١٢١/١ (تحقيق الأستاذ أبو الفضل إبراهيم) وضع الباري ٢٧٨/١٠ .

وعشرين في كل ليلة ما يقدر الله تعالى إنزاله في كل سنة ، ثم نزل بعد ذلك منجما في جميع السنة .

وقيل إنه ابتدئ إنزاله في ليلة القدر ثم نزل بعد ذلك منجما في أوقات مختلفات .

وقيل إنه نزل من اللوح المحفوظ جملة واحدة ، وإن الحفظه نزلته على جبريل في عشرين ليلة ، ونجمه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قيل : السر في إنزاله جملة إلى السماء تفخيم أمره وأمر من أنزل عليه ، وذلك بإعلام سُكَّانِ السموات السبع أن هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لأشرف الأمم قد قرئناه إليهم لتنزله عليهم ، ولولا أن الحكمة الإلهية اقتضت وصوله إليهم منجما بحسب الوقائع لبط به إلى الأرض جملة كسائر الكتب المنزلة قبله ، ولكن الله باين بينه وبينها فجعل له الأمرين : إنزاله جملة ثم إنزاله مفرقا تشريفا للمنزّل عليه . ذكر ذلك أبو شامة رحمه الله تعالى .

وقال الحكيم الترمذى رحمه الله تعالى : إنزال القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا تسلياً منه للأمة ما كان أبرز لهم من الحظ بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أن بعثته كانت رحمة ، فلما خرجت الرحمة بفتح الباب جاءت بمحمد وبالقرآن ، فوضع القرآن بهيب العزة في السماء الدنيا ليدخل في حد الدنيا ، ووضعت الثبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، وجاء جبريل بالرسالة ثم الوحي ، كأنه أراد تعالى أن يسلم هذه الرحمة التي كانت حظ الأمة من الله تعالى إلى الأمة .

وقال الإمام أبو الحسن السَّخَّاوى في «جمال القرآن» . في نزول القرآن إلى السماء جملة تكريم بني آدم وتعظيم شأنهم عند الملائكة وتعريفهم عناية الله بهم ورحمته لهم ، ولهذا المعنى أمر سبعين ألفا من الملائكة أن تشيع سورة الأنعام ! وزاد سبحانه في هذا المعنى بأن أمر جبريل بإملائه على السفرة الكرام وإنساخهم إياه وتلاوتهم له .

قال : وفيه أيضا التسوية بين نبيينا وبين موسى في إنزال كتابه جملة ، والتفضيل لمحمد صلى الله عليه وسلم في إنزاله عليه منجما ليحفظه .

* * *

الثاني : قال أبو شامة رحمه الله تعالى : الظاهر أنه نزل جملة إلى السماء الدنيا قبل ظهور نبوته صلى الله عليه وسلم . قال : ويحتمل أن يكون بعدها .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : والظاهر الثاني .

وسياق الآثار السابقة عن ابن عباس صريح فيه .

وقال المحافظ : قد أخرج أحمد والبيهقي في الشعب^(١) عن واثلة بن الأسقع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت التوراة لست مضين من رمضان ، والإنجيل لثلاث عشرة خلت منه ، والزبور لثمان عشرة خلت منه ، والقرآن لأربع وعشرين خلت منه^(٢) » . وفي رواية : « وصُحف إبراهيم لأول ليلة » .

قال : وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن^(٣) » . ولقوله « إنا أنزلناه في ليلة القدر^(٤) » فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة ، فأنزل فيها جملة إلى السماء الدنيا ، ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض أول « اقرأ باسم ربك » .

قال الشيخ : لكن يُشكل على هذا ما اشهر من أنه بُعث في شهر ربيع الأول . ويجاب عن هذا بما ذكره أنه صلى الله عليه وسلم نبئ أولا بالرؤيا في شهر مولده ، ثم كانت مدتها ستة أشهر ، ثم أوحى إليه في البقعة ، ذكره البيهقي وغيره .

* * *

(١) غير ط : في المبحث .

(٢) مستد أحمد ١٠٧/٤ . وسيرة ابن كثير ٣٩٣/١ .

(٣) سورة البقرة ١٨٥ .

(٤) سورة القدر ١ .

الثالث : قال أبو شامة : إن قيل ما السرى نزوله منجماً وهلاً نزل كسائر الكتب جملة ؟ قلنا : هذا سؤال قد تولى الله جوابه فقال تعالى : « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة^(١) » يعنون كما أنزل على من قبله من الرسل ، فأجابهم تعالى بقوله « كذلك » أى أنزلناه كذلك مفرقا « لنثبت به فؤادك »

أى لنقوى به قلبك ، فإن الوحي إذا كان يتجدد فى كل حادثة كان أقوى للقلب وأشدّ عناية بالمرسل إليه ، ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك إليه وتجديد العهد به وبما سمع من الرسالة الواردة من ذلك الجنب العزيز فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة ولهذا كان أجود ما يكون فى رمضان لكثرة لقائه جبريل . وقيل معنى « لنثبت به فؤادك » : أى لنحفظه لأنه عليه الصلاة والسلام كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب ففرق عليه ليثبت عنده حفظه بخلاف غيره من الأنبياء فإنه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع .

وقال غيره : إنما لم ينزل جملة واحدة لأن منه الناسخ والمنسوخ ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما أنزل مفرقاً ، ومنه ما هو جواب لسؤال ، ومنه ما هو إنكار على قول قيل أو فعلى فعل ، وقد تقدم ذلك فى قول ابن عباس : « ونزل به جبريل بجواب كلام العباد وأعمالهم » .
وبه فسر قوله تعالى : « ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق^(٢) » .
فالحاصل : أن الآية تضمنت حكمتين لإنزاله مفرقاً .

• • •

الرابع : قال الأصمهانى : اتفق أهل السنة والجماعة على أن كلام الله تعالى منزل واختلفوا فى معنى الإنزال ، فمنهم من قال : إظهار القراءة ومنهم من قال : إن الله تعالى ألهم كلامه جبريل وهو فى السماء وهو عال من المكان وعلمه قراءته ، ثم جبريل أداها فى الأرض وهو يهبط فى المكان .

(١) سورة الفرقان ٣٢ .

(٢) سورة الفرقان ٣٣ .

وفى التنزيل طريقان : أحدهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم انخلع من صورة البشرية إلى صورة الملكة وأخذ من جبريل .

والثاني : أن الملك انخلع إلى البشرية حتى يأخذه الرسول منه .

والأول أصعب الحالين .

وقال الحافظ : جرت العادة بالمناسبة بين القاتل والسامع ، وهى هنا إما باتصاف السامع بوصف القاتل بغلبة الروحانية وهو النوع الأول ، وإما باتصاف القاتل بوصف السامع وهو البشرية وهو النوع الثانى ، والأول أشد بلا شك .

وقال الطَّبَّيُّ : لعل نزول القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم أن يتلقَّفه الملكُ من الله تعالى تلقفا روحانيا ، أو يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به إلى الرسول ويلقيه عليه .

وقال القطب الرازى فى حواشى الكشاف : الإنزال لغة بمعنى الإيواء وبمعنى تحريك الشيء من علو إلى سفلى ، وكلاهما لا يتحققان فى الكلام ، فهو مستعمل فيه فى معنى مجازى ، فمن قال : القرآنُ معنى قائم بذات الله تعالى : فإنزاله أن يُوجد الكلمات والحروف الدالة على ذلك المعنى ويثبتها فى اللوح المحفوظ ، وهذا المعنى مناسب لكونه منقولاً عن أول المعنيين اللغويين ، ويمكن أن يكون المراد بإنزاله إثباته فى السماء الدنيا بعد الإثبات فى اللوح المحفوظ ، وهذا مناسب للمعنى الثانى ، والمراد بإنزال الكتب على الرسل أن يُلقَّمها الملك تلقفاً روحانياً أو يحفظها من اللوح المحفوظ وينزل بها فيلقئها عليهم .

وقال الشيخ رحمه الله تعالى فى فتاويه : وسألت شيخنا العلامة محيى الدين الكافى عن كيفية التلقف الروحاني فقال لى : لا بكيف .

وقال البيهقى رحمه الله تعالى فى معنى قوله تعالى : إنا أنزلناه فى ليلة القدر ، يريد والله تعالى أعلم : إنا أسمعنا الملك وأفهمناه إياه وأنزلناه بما سمع ، فيكون الملك مُنتقلاً به من علو إلى سفلى .

قال أبو شامة : هذا المعنى مُطرد فى جميع ألفاظ الإنزال المضافة إلى القرآن أو إلى شئ منه يحتاج إليه أهل السنة المتخذون قَدَم القرآن وأنه صفة قائمة بذات الله تعالى .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : ويؤيد أن جبريل تلقفه سماعاً من الله تعالى ما أخرجه الطبراني من حديث النّوّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعاً : إِذَا تَكَلَّمَ اللهُ بِالْوَحْيِ أَخَذَتْ السَّمَاءُ رَجْفَةً شَدِيدَةً مِنْ خَوْفِ اللهِ تَعَالَى ، فَلِذَا سَمِعَ بِذَلِكَ أَهْلُ السَّمَاءِ صُمِعُوا وَغَرُّوا سُجُوداً فَيَكُونُ أَوَّلُهُمْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جَبْرِيلُ ، فَيَكَلِّمُهُ اللهُ تَعَالَى بِمَا أَرَادَ فَيَنْتَهِي بِهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَكُلُّهَا مَرُّ بِسَاءٍ سَأَلَهُ أَهْلُهَا : مَاذَا قَالَ رَبُّنَا ؟ قَالَ : الْحَقُّ . فَيَنْتَهِي بِهِ حَيْثُ أُمِرَ .

وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود رفعه : إِذَا تَكَلَّمَ اللهُ تَعَالَى بِالْوَحْيِ يَسْمَعُ أَهْلُ السَّمَاءِ صَاصِلَةً كَصَلْصَلَةِ السَّلْسَلَةِ عَلَى الصَّفْوَانِ فَيَفْزَعُونَ وَيُرُونَ أَنَّهُ مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ . فَذَكَرَ نَحْوَ مَا سَبَقَ . وَأَصْلُ الْحَدِيثِ فِي الصَّحِيحِ ^(١) .

وقال الإمام العلامة شهاب الدين محمد بن أحمد بن الخليل الخوئي - بضم الخاء المعجمة - رحمه الله تعالى : كلام الله تعالى المنزل قسمان : قسم قال الله تعالى لجبريل قل للنبي الذي أنت مرسل إليه : إن الله يقول افعل كذا وكذا وأمر بكذا وكذا - ففهم جبريل ما قاله ربه ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما أتاك له ربه ، ولم تكن العبارة تلك العبارة ، كما يقول الملك لمن يثق به قل لفلان يقول لك الملك اجتهد في الخلعة واجمع جنودك للقتال . فإن قال الرسول : يقول لك الملك لا تتهاون في خدمتي ولا تترك الجند يتفرق وحثهم على المقاتلة ، لا يُنسب إلى كذب أو تقصير في أداء الرسالة .

وقسم آخر قال الله تعالى لجبريل : اقرأ على النبي هذا الكتاب . فنزل جبريل بكلام الله تعالى من غير تغيير ، كما يكتب الملك كتاباً ويسلمه إلى أمين ويقول اقرأه على فلان ، فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفاً .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : القرآن هو القسم الثاني ، والقسم الأول هو السنة ، كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن .

(١) صحيح البخاري كتاب التوحيد باب ٣٢ وكتاب التفسير (سورة الحجر وسورة سبأ) وسنن الترمذي كتاب التفسير ، سورة سبأ .

الباب العاشر

في شدة الوحي وثقله

قال الله سبحانه وتعالى : « إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا »^(١) .

وقال زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه : أنزل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفخذه على فخذي فكادت فخذه ترش فخذي .
رواه الشيخان^(٢) .

وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها : إن كان يوحى إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو على راحلته فتضرب بجرأها فما تستطيع أن تتحرك حتى يسري عنه . وتلت الآية^(٣)
رواه الإمام أحمد^(٤) وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه .

وقال أبو أروى الموصلي - بفتح الدال المهملة - رضي الله تعالى عنه : رأيت الرسول
ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وزنه على راحلته فترغو وتفتش يديها حتى أظن أن
ذراعها تنقص ، فربما بركت ، وربما قامت مؤتدة يديها حتى يسري عنه من ثقل الوحي ،
وإنه ليتحدر منه مثل الجمان .
رواه ابن سعد^(٥) .

وقال عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا نزل عليه الوحي سكب لذلك وتريد وجهه وعمّض عينيه .
رواه مسلم^(٦) .

(١) سورة المزمل ٥ .

(٢) صحيح البخاري كتاب الصلاة ، وكتاب الجهاد ، وكتاب التفسير (سورة النساء) وسنن الترمذي كتاب التفسير
(سورة النساء) .

(٣) أي قوله تعالى : « إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا » .

(٤) مسند أحمد ١١٨/٦ .

(٥) طبقات ابن سعد ١٩٧/١ (ط بيروت) .

(٦) صحيح مسلم كتاب الفضائل حيث رقم ٨٨ .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه لم يستطع أحد منا يرفع طرفه إليه حتى يَقْضَى الوحي .
رواه مسلم^(١) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل الوحي يَخْجَلُ في رأسه ويتردد وجهه ويجد برداً في ثنياه ويغرق حتى لَيَنْحَدِر منه مثلُ الجمال .

رواه ابن سعد^(٢)

وقالت أسماء بنت يزيد رضى الله تعالى عنها : كنت آخِذَةً بِزِمَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حين أنزلت عليه سورة المائدة فكاد ينكسر عَضْلُهَا مِنْ ثِقَلِ السُّورَةِ .
رواه الإمام أحمد والطبراني^(٣) .

وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما : أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المائدة وهو راكب على راحلته فلم تستطع أن تحمله فنزل عنها^(٤) .

قال الحافظ عماد الدين بن كثير : وثبت في الصحيحين نزول سورة الفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحلته ، فكانه يكون تارة وتارة بحسب الحال^(٥) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها : لقد رأيته - نعى النبي صلى الله عليه وسلم - ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليَتَفَصَّد عَرَقًا .
رواه البخاري^(٦) .

وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت :

(١) صحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ٨٤ .

(٢) لم يرد ذلك في طبقات ابن سعد في باب ذكر شدة نزول الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم والذي فيه من عائشة : « ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليَتَفَصَّد عَرَقًا » . وهي الرواية الواردة في الصحيح للعلقات ١٩٨/١ .

(٣) مسند أحمد ٤٥٥/٦ ، ٤٥٨ . وسيرة ابن كثير ٤٢٤/١ .

(٤) سيرة ابن كثير ٤٢٤/١ .

(٥) سيرة ابن كثير ٤٢٤/١ .

(٦) صحيح البخاري كتاب بدء الوحي باب ٢ وسنن الترمذي كتاب المناقب باب ٧ وسنن أحمد ٢٥٧/٦ .

يا رسول الله هل تحصُّ بالوحي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أسمع صلاصلا
ثم أسكت عند ذلك ، فما مرة يوحى لى إلا ظننت أن نفسى تُقبَض .
رواه أحمد^(١) .

وروى ابن سعد عن عكرمة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه
وقد لذلك ساعة كهيفة السكران^(٢) .

وقال يعلى بن أمية إنه كان يقول : « ليتنى أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
ينزل عليه الوحي فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة وعليه ثوب قد أظلل عليه
ومعه ناس من أصحابه فيهم عمر إذ جاءه رجل متضمخ بطيب فقال : يا رسول الله كيف
ترى فى رجل آخرم فى جبة بعدما تضمخ بطيب فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
سكت ، فجاءه الوحي فأشار عمر : أن تعال ، فجاء يعلى فأدخل رأسه فإذا هو محمر الوجه
يغط كما يغط البكر ، كذلك ساعة ثم سرى عنه » الحديث .
رواه الشيخان^(٣) .

وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها فى حديث الإفك : فأتته - يعنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم - ما كان يأخذه من البرحاء .
رواه الشيخان^(٤) .

وقالت أيضا : وكان إذا أتاه الوحي أغلته السبل .
رواه الحاكم .

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل
عليه الوحي تربد لذلك جسده ووجهه وأمسك عن أصحابه ولم يكلمه أحد منهم .

(١) مستد أحمد ٢/٢٢٢ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٩٧ (ط بيروت) .

(٣) صحيح البخارى كتاب العمرة باب ١٠ وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٦ .

(٤) صحيح البخارى كتاب الشهادات ، وكتاب المغازى ، وكتاب التفسير (سورة النور) وصحيح مسلم كتاب

التوبة حديث رقم ٥٦ .

رواه أبو داود الطيالسي^(١) .

وقال أبو هريرة رضى الله تعالى عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي صُدِعَ وَغُلِّفَ رَأْسُهُ بِالْحِجَاءِ .

رواه أبو نعيم^(٢) وله طرق تأتي في طبعه صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يعالج من التنزيل شدة^(٣) يحرك به لسانه وشفتيه من حبه إياه ، فأنزل الله تعالى : « لا تحرك به به لسانك لتعجل به إِنَّ علينا جَمَعَهُ وقرآنه » قال : جَمَعَهُ لك في صدرك ثم تقرؤه . فإذا قرأناه فاتبع قرآنه » فاستمع وأنصت . « ثم إِنَّ علينا بيانه » فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتاه جبريل بعد ذلك استمع فإذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما وعده الله تعالى .

رواه الشيخان وابن سعد^(٤) .

وروى الحاكم وصححه عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي لم يستطع أحد منا يرفع إليه طرفه حتى ينقضى الوحي .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الإمام أبو شامة : وهذا العرق الذى كان يَغْشاه واحمرار الوجه والغطيط وثقله على الراحلة وعلى الضفد لثقل الوحي ، كما أخبره بذلك الله تبارك وتعالى في ابتداء أمره بقوله : « إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا » وذلك لضعف قوى البَشَر عن تحمل مثل ذلك الوارد العظيم من ذلك الجناب الجليل .

قال ابن إسحاق : وللنبوة أثقال ومؤنة لا يحملها إلا أهل القوة والعزم من الرسل بعون الله تعالى^(٥) .

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٣/١ .

(٢) سيرة ابن كثير ٤٢٣/١ . قال ابن كثير : هذا حديث غريب جدا .

(٣) الأصل أشده . وما أثبت من الصحيحين وابن سعد .

(٤) صحيح البخاري كتاب بدء الوحي ، وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٨ . وطبقات ابن سعد ١/١٩٨ .

(٥) سيرة ابن هشام ١/٢٤٠ (ط الحلبي الثانية) .

الثاني : قال شيخ الإسلام البلقيني : هذا الذي كان يحصل له حين تلقى الوحي من الجهد حال يؤخذ فيه عن حال الدنيا من غير موت ، وهو مقام برزخي يحصل له عند تلقى الوحي ، ولما كان البرزخ العام ينكشف فيه للميت كثير من الأحوال خص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ببرزخ في الحياة يلقى إليه فيه وحيه المشتمل على كثير من الأسرار ، وقد يقع لكثير من الصلحاء عند الغيبة بالنوم أو غيره اطلاع على كثير من الأسرار ، وذلك مستمد من المقام النبوي ، ويشهد له قول النبي صلى الله عليه وسلم : « رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة »^(١) . انتهى .

وثبت في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها : لما نزلت آية الحجاب وأن سودة خرجت بعد ذلك إلى المناصب ليلاً فقال عمر : قد عرفناك يا سودة ، فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته وهو جالس يتعشى والعرق في يده ، فأوحى الله تعالى إليه والعرق في يده ثم رفع رأسه فقال : إنه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك^(٢) .

قال ابن كثير : فدل هذا على أنه لم يكن عند الوحي يغيب عنه إحساسه بالكلية بدليل أنه جالس لم يسقط ولم يسقط العرق من يده^(٣) . انتهى .

[تفسير الغريب]

المناصب - بفتح الميم وكسر الصاد المهملة : صعيد أفصح خارج المدينة .

العرق - بعين مهملة مفتوحة فراء ساكنة فقفاف : العظم الذي عليه اللحم والقطعة من اللحم . وسأني الكلام عليه^(٤) في أبواب مناماته صلى الله عليه وسلم .

• • •

الثالث : قال ابن كثير : تحريكه صلى الله عليه وسلم لسانه عند إلقاء الوحي إليه كان في الابتداء كان صلى الله عليه وسلم من شدة حرصه على أخذه من الملك ما يوحيه إليه عن الله

(١) أخرجه البخاري في صحيحه كتاب التيميم ، وسلم في صحيحه كتاب الرؤيا حديث رقم ٨٠٧٦ .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير (سورة الأحزاب) .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٢٣/١ .

(٤) أي على الحديث السابق .

تعالى يساويه في التلاوة ، فأمره الله تعالى أن أنصت لذلك حتى يفرغ من الوحي ، ولهذا قال : « ولا^(١) تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علما^(٢) » .

وقال الحافظ : اختلف في سبب تحريكه صلى الله عليه وسلم لسانه وشفتيه . ففي رواية : يخشى أن يتفلت منه . وفي لفظ : خشية أن ينسى أوله قبل أن يفرغ من آخره فيشند عليه ، وفي رواية أنه كان إذا نزل عليه جعل يتكلم من حبه إياه ..

قال الحافظ : وظاهر الرواية الثانية أن السبب في المبادرة حصول المشقة التي يجدها عند النزول ، فكان يتعجل ما يأتيه لتزول المشقة سريعا . وظاهر الثالثة أنه كان يتكلم بما يلقى الله منه أولا فآولا ، من شدة حبه إياه فأمر أن يتأني إلى أن ينقضي النزول . قال الحافظ : ولا بُد في تعدد السبب .

الرابع : في بيان غريب ماسبق :

ترُص فحلى : تدقه وتكثيره .

الجِران - بهجم مكسورة فراء : باطن العنق ومعناه : أنها تفعل ذلك لشدة الوحي وثقله .

يُسرى - بهضم أوله وتشديد الزاء المفتوحة والقصر : أى يكشف ذلك عنه ويزول .

ترغو - بغيرين معجمة : تصيح .

تفتل يليا : تديرهما من ثقل ما عليهما .

تنقص : تنكسر وتنتلق .

مؤتدة يديها - بهضم الميم من الوتيد . قال الشيخ في مختصر النهاية : ووتيد الأرض :

صوت شدة الوطء على الأرض يُسمع كاللوى من بُعد .

الجهنمان - بهجم مضمومة فميم مفتوحة : اللؤلؤ ، شبهت قطرات حركه بالجمان لتشابهها

في الصفاء والحنن .

كرب لذلك - بهضم الكاف وكسر الراء : أى أصابه الكرب أى الشدة فهو مكروب ،

واللذى كربه كارب .

(١) سورة طه ١١٤ .

(٢) سيرة ابن كثير ٢٥٠/١ .

التربُّد - بالراء ودال مهملة في آخره : كُمودة في اللون وهي غُبرة في سواد .

الغَطُّ - بقين معجمة وطاء مهملة مشددة ، والغطيظ : صوت يخرج من نفَس النائم وهو ترديله حيث لا يجد مَسَاغًا .

يَقْصَم عنه : بفتح أوله وسكون الفاء وكسر المهملة : أى يُقْلَع وَيَنْجَل . ويروى بضم أوله من الرباعي وفي رواية بضم أوله وفتح الصاد مَبْنِيًّا للمفعول ، وأصل الْقَصْم القطع ، وقيل الْقَصْم بالفاء : القطع بلا إيانة . وبالْقَاف : القطع بإيانة فَعَبْر بالقصم إشارة إلى أَنَّ الْمَلِكَ فارقته ليعود ، والجامع بينهما بقاء الْعَلَقَة .

يتفَصَّد حرقًا : أى يجرى منه كما يجرى الدم من الْفِصَاد^(١) .

الصَّلَاحِل : بفتح المهملة الأولى وكسر الثانية : جمع صَلَصلة بفتح المهملتين بينهما لام ساكنة ، وهي صوت وَقَعَ الأشياء الصُّلْبَة اليابسة بعضها على بعض ، ثم أطلق على صوت له طَرِين .

وُقِذ - بواو مضمومة فقاء مكسورة فذال معجمة مفتوحة : يقال وَقَذه النَّعَاس : إذا غلب عليه .

الجِفرَانَة - بكسر الجيم وسكون العين المهملة ونقل ابن المديني عن أهل العراق كسر العين وشدَّ الراء . وقال الشافعي والخطابي : المحلَّثون يُحْطَثون في تشديدها وقد أولع أصحاب الحديث به ، والصواب الأول : موضع على سبعة أميال من مكة إلى جهة الطائف . متفصِّل : متلطف .

البُرَّحَاء - بباء موحدة مضمومة لراء مفتوحة فحاء مهملة فألف ممدودة : شدة الحمى ، وقيل شدة الكرب ، وقيل شدة الحر .

السُّبُل - بفتح السين المهملة والموحدة داء في العين شِبْه غِشَاوَة كأنها نسج العنكبوت .
المعالجة : محاولة الشيء بمشقة إن كان العلاج ناشئًا من تحريك الشفتين ، أى مَبْدَأ العلاج منه ، وما موصولة ، وأطلقت على من يَعْقِل مجازًا .

(١) الفصاد : شق المرة لإخراج الدم .

هكذا قرَّره الكِرْمَانِي . قال الحافظ : وفيه نظر ، لأنَّ الشدة حاصلَةٌ له قبل التحريك ، والصواب ما قاله ثابت السَّرْقَسْتِي^(١) أن المراد : كان كثيرًا ما يفعل ذلك ، وورود «مَّا» في هذا كثير ، ومنه حديث الرؤيا : «وكان مَّا يقول لأصحابه : من رأى منكم رؤيا^(٢)» .

قال الحافظ : ويؤيده رواية البخاري في التفسير عن عائشة ولفظها : «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل جبريل بالوحي فكان مَّا يحرك شفثيه^(٣)» فأتى بهذا اللفظ مجردًا عن تقديم العلاج الذي قرَّره الكِرْمَانِي فظهر ما قاله ثابت .

وجه ما قاله غيره : أن «من» إذا وقع بعدها «ما» كانت بمعنى ربما ، وهي تطلق على الكثير كما تطلق على القليل . وفي كلام سيبويه مواضع من هذا ، منها قوله : اعلم أنهم بما يحلفون كذا . ومنه حديث البراء : كنا إذا صلَّينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم مما يحب أن يكون عن يمينه .

(١) نسبة إلى سرقطة مدينة على ساحل البحر من بلاد الأندلس . الباب ١/٤٤٠ .

(٢) مسند أحمد ١٤٩/٢ وسنن الترمذي كتاب الرؤيا باب رقم ١٣ .

(٣) صحيح البخاري كتاب التفسير (سورة القيامة) .

الباب الحادى عشر

فى أنواع الوحى .

قال العلماء رضى الله تعالى عنهم : كان الوحى يَنْزِلُ إِلَى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أحوال مختلفة .

الأول : الرؤيا الصادقة فى المنام . قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام : « لى أرى فى المنام أنى أذبحك فانظر ماذا ترى . قال يا أبت افعل ما تؤمر^(١) » فدلّ على أن الوحى كان يأتيهم فى المنام كما كان يأتيهم فى اليقظة .

وفى الصحيح عن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ : رؤيا الأنبياء وحى ، وقرأ هذه الآية^(٢)

الثانى : أن يَنْفُثَ الملك فى رُوعه وقلبه من غير أن يراه ، كما قال صلى الله عليه وسلم : إن روح القدس نفث فى رُوعى : لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله فإن ما عند الله لن يُنال إلا بطاعته .

رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الصناعة والحاكم .

وقال كثير من المفسرين فى قوله تعالى : « وما كان لِيُشِرَ أن يكلمه الله إلا وَحْيًا »^(٣) : هو أن يَنْفُثَ فى رُوعه بالوحى . قال الحليمى : هذا هو الوحى الذى يخص القلب دون السمع .

الثالث : أن يأتيه مثل صَلَصلة الجرس وهو أشدّه عليه ، فيتلبس به الملك حتى إن جبينه ليتفصد عرقاً فى اليوم الشديد البرد وحتى إن راحته لتبرك على الأرض .

(١) سورة الصافات ١٠٢ .

(٢) صحيح البخارى كتاب الوضوء ، وكتاب الأذان .

(٣) سورة الشورى ٥١ .

روى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن الحارث بن هشام رضى الله تعالى عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال ، وأحيانا يتمثل لى الملك رجلاً فيكلمنى فأبى ما يقول^(١) .

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات عن أبي سلمة الماشون أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « كان الوحي يأتينى على نحوين : يأتينى به جبريل فيلقه على كما يلقى الرجل الرجل فذلك يتفلفت منى . ويأتينى في شيء مثل صلصلة الجرس حتى يخالط قلبي فذلك لا يتفلفت منى »^(٢)

قال الحافظ : وهذا محمول على ما كان قبل نزول قوله تعالى : « لا تحرك به لسانك » كما تقدم فإن الملك قد تمثل رجلاً في صور كثيرة ولم يتفلفت ما أناه به ، كما في قصة مجيئه في صورة دخية وفي صورة أعرابي ، وغير ذلك ، وكلها في الصحيح .

الرابع : أن يكلمه الله تعالى بلا واسطة من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الإسراء على القول بعدم الرؤية .

الخامس : أن يكلمه الله تعالى كيفاً بغير حجاب على القول بالرؤية ليلة الإسراء . وسيأتى بسط ذلك في أبوابه .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وليس في القرآن من هذا النوع شيء فيما أعلم ، نعم يمكن أن يعد منه آخر سورة البقرة وبعض سورة الضحى وألم نشرح ، فقد روى ابن أبي حاتم من حديث عدى بن ثابت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربي مسألة ووددت أني لم أكن سأله ، قلت : أي رب اتخذت إبراهيم خليلًا وكلمت موسى تكليمًا . فقال يا محمد : ألم أجذك يتما فأويت وضالاً فهديت وعائلاً فأغنيت ، وشرحت لك صدرك وحططت عنك وزرك ورفعت لك ذنرك فلا أذكر إلا ذكرت معي » .

السادس : أن يكلمه الله تعالى في النوم ، كما في حديث معاذ عند الترمذى : أتالى

(١) صحيح البخارى كتاب بدء الوحي ، وكتاب بدء الخلق ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٨٧ .

(٢) طبقات ابن سعد ١/١٩٧ (ط بيروت) .

ربى في أحسن صورة فقال : فبم يختصم الملأ الأعلى^(١) ويأتى بتمامه في أبواب مناماته .
 وذكر بعضهم من هذا سورة الكوثر لِمَا رواه مسلم عن أنس قال : بَيَّنَّا رسولُ الله صلى
 الله عليه وسلم بين أظهرنا إذ أَغْفَى إغفَاءً ثم رفع بصره مبتسماً فقرأ : بسم الله الرحمن
 الرحيم « إنا أعطيناك الكوثر » إلى آخرها .

وقال الإمام الرافعى رحمه الله تعالى في أماليه : فهم فاهمون من الأحاديث أن السورة
 نزلت في تلك الإغفاء وقالوا من الوحي ما كان يأتيه في النوم لأن رؤيا الأنبياء وحى .

قال : وهذا صحيح لكن الأشبه أن يقال : القرآن - كله نزل في اليقظة وكأنه خطر
 له في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة ، أو عُرِضَ عليه الكوثر الذى وردت فيه السورة
 فقرأها عليهم وفسرها لهم .

قال : وورد في بعض الروايات أنه أُغْمِيَ عليه وقد يحمل ذلك على الحالة التى تختبره
 عند نزول الوحي ويقال لها بُرْحاء الوحي .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وهذا الذى قاله الإمام الرافعى في غاية الاتجاه ، وهو
 الذى كنت أميل إليه قبل الوقوف عليه ، والتأويل الأخير أصح من الأول لأن قوله :
 أنزل على آتفاً يدفع كونها نزلت قبل ذلك ، بل نقول : نزلت في تلك الحالة وليس الإغفاء
 إغفاء نوم بل الحالة التى كانت تختبره عند الوحي ، فقد ذكر العلماء أنه كان يؤخذ
 عن الدنيا . انتهى .

السابع : مجيء الوحي كلوى النحل .

روى الإمام أحمد والحاكم ، عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال : كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا أنزل عليه يُسْمِعُ عند وجهه كلوى النحل »^(٢)

الثامن : العلم الذى يلقى الله تعالى في قلبه وعلى لسانه عند الاجتهاد في الأحكام .

(١) سنن الداريمى باب رقم ١٢ ، ومسنده أحمد ٦٦/٤ .

(٢) مسند أحمد ٣٤/١ وسنن الداريمى المقدمة باب ٢ .

وذكره ابن كثير أيضا في سيرته ٤٢٢/١ عن الإمام أحمد ثم قال : وكذا رواه الترمذى والنسائى من حديث عبد الرزاق .
 ثم قال النسائى : منكر ، لا تعرف أحدا رواه غير يونس بن سليم ، ولا تعرفه .

لأنه اتفق على أنه صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد أصاب قطعاً وكان معصوماً عن الخطأ وهذا خرق للعادة في حقه صلى الله عليه وسلم دون الأمة ، وهو يفارق النفث في الرُّوع من حيث حصوله بالاجتهاد والنفث يدونه . قال في إرشاد السارى : ويعكّر عليه أن الظاهر من كلام الأصوليين أن اجتهاده صلى الله عليه وسلم والوحى قسيان . انتهى .

• • •

هذا ما وقفت عليه من صفات الوحي .

وأما صفة حامله : فمجيء جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته التى خلق عليها له ستائة جناح يتناثر من أجنحته اللؤلؤ والياقوت ، وقد وقع ذلك مرتين : مرة في السماء ليلة المعراج ، ومرة في الأرض ، كما سيأتى بسط ذلك في أبواب المعراج .

ومجيئه في صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر .

وفي صورة دحية الكلبي .

ومجيئه في صورة رجل غير دحية .

ونزول الوحي على لسان ملك الجبال كما سيأتى بيان ذلك في باب سنوره إلى الطائف

ونزوله على لسان إسماعيل ، كما تقدم بيان ذلك .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ذكر الإمام الحلي رحمه الله تعالى أن الوحي كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم على ستة وأربعين نوعاً ، فذكرها . قال الحافظ : وغالبها من صفة حامل الوحي ومجموعها يداخل فيما ذكر .

الثاني : استشكل تشبيه مجيء الوحي بصلصلة الجرس إذ المحمود لا يشبه بالمنعوم ، إذ حقيقة التشبيه : إلحاق ناقص بكامل ، والمشبّه الوحي وهو محمود ، والمشبّه به صوت جرس وهو منعوم ، لصحة النهي عنه والتغيير من موافقة ما هو عليه والإعلام بأنه لا تصحبه^(١) الملائكة كما أخرجه مسلم ، فكيف يشبه ما فعله الملك بأمر تنفر منه الملائكة ؟

(١) كذا بالأصول ، والله : لا تصعبه .

والجواب : بأنه لا يلزم في التشبيه تساوى المشبه بالمشبه به في الصفات كلها ، بل ولا في أحسن وصف له بل يكفي اشتراكهما في صفة ما ، فالمقصود هنا بيان الحس فذكر ما أليف السامعون سماعه تقريبا لأفهامهم ، والحاصل أن الصوت له جهتان : جهة قوة وجهة طنين ، فمن جهة القوة وقع التشبيه . ومن جهة (١) الصوت وقع التنفير عنه ، وعُلِّل بكونه يرمز مار الشيطان .

قبل : ويحتمل أن يكون النهى وقع بعد السؤال .

قال الحافظ : وفيه نظر .

قال ابن بَطَّال : وعلى مثل هذه الصفة تتلقى الملائكة الوحي من الله تعالى ، وقال التَّورِيثِيُّ : وهذا الصوت من الوحي تشبيها بما يوحى إلى الملائكة على ما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قضى الله في السماء أمراً ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاعنا لقوله ، كأنها سلسلة على صفوان ، فإذا فُزَّع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم . قالوا : الحق وهو العلى الكبير » .

رواه البخارى وغيره (٢) .

قال القاضي : ما جاء من مثل ذلك يجرى على ظاهره وكيفية ذلك وصورته مما لا يعلمه إلا الله تعالى أو من أطلع الله تعالى على شيء من ذلك من ملائكته ورسله ، وما يتأول هذا ويحيله عن ظاهره إلا ضعیفُ النظر والإيمان ، إذ جاءت به الشريعة ودلائل العقل لا تحيله . انتهى .

والصلصلة المذكورة : قيل صوت الملك بالوحي . وقيل صوت خفيف أجنحة الملائكة . قال الخطَّابى : يريد أنه صوت مُتَدَارِك يَسْمَعُه ولا يُثْبِتُه أول ما يسمعه حتى يفهمه بعد . قوله : خضعاعنا - بفتح حين ، وبضم أوله وسكون ثانيه : مصدر بمعنى خاضعين .

كأنه : أى القول المسموع .

الصفوان : الحجر الأملس .

• • •

(٢) سبق تفريغ هذا الحديث قريباً ،

(١) ط : ومن حيث الصوت .

الثالث : الحكمة في تقديم^(١) الصلصلة أن يقرع سمعه الوحي فلا يبقى فيه مكان لغيره ، فلما كان الجرس لا تحصل صلصلته إلا بتدارك وقع التشبيه به دون غيره من الآلات .

الرابع : دلّ قوله « وهو أشده على » أن الوحي كله شديد ولكن هذه الصفة أشدها ، وهو واضح لأن الفهم من كلام مثل الصلصلة أشكل من الفهم من كلام الرجل بالتخاطب المجهود ، والحكمة فيه أن العادة جرت بالمناسبة بين القائل والسامع ، وهى هنا إما باتصاف السامع بوصف القائل لقلبة الروحانية وهو النوع الأول ، وإما باتصاف القائل بوصف السامع وهو البشرية وهو النوع الثانى ، والأول أشد^(٢) بلا شك .

قال الإمام البلقيني : وسبب ذلك أن الكلام العظيم له مقدمات تؤذن بتعظيمه للاهتمام به ، كما في حديث ابن عباس : كان يعالج من التنزيل شدة .

قال : وقال بعضهم : وإنما كان أشده عليه ليستجمع قلبه فيكون أوعى لما سمع . انتهى .

الخامس : قيل إنه إنما كان ينزل هكذا إذا نزلت آية وعيد أو تهديد . قال الحافظ : وفيه نظر . والظاهر أنه لا يختص بالقرآن كما في حديث يغل بن أمية في قصة لابس الجبة المتضمخ بالطيب . وفائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة من زيادة الزلّقى .

السادس : عبر بقوله : « فينضم عنى » وقد وعيت بالماضى وفى : « فيكلمنى فأعجى » بالاستقبال لأن الوعى حصل في الأول قبل الفصم ، وفى الثانى حصل حالة^(٣) المكاملة وإنه كان في الأول قد تلبس بصفات الملائكة فإذا عاد إلى حالته الجبلية كان حافظاً لما قيل له ، فعبر عنه بالماضى ، بخلاف الثانى فإنه على حالته المهدودة .

السابع : قال إمام الحرمين : تمثل جبريل رجلاً معناه أن الله تعالى ألقى الزائد من خلقه أو أزاله عنه ثم يعيده إليه بعد .

(١) ط : تقدم .

(٢) ط : أشبه .

(٣) كذا في ط ، و . وفى ت ، م : قبل حالة .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : فإن قيل إذا أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية فأبى تكون روحه : أتى الجسد الذى يُشبه بجسد دحية ؟ أم في الجسد الذى خُلق عليه له سِتائة جَنَاح ؟ فإن كان في الجسد الأعظم فما الذى أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل ، لا من جهة روحه ولا من جهة جسده ، وإن كانت في الجسد المُشَبَّه بجسد دحية فهل يموت الجسد الذى له سِتائة جناح كما يموت الأجساد إذا فارقتها الأرواح ؟ أم يبقى حياً خالياً من الروح المتقلبة بالجسد المُشَبَّه بجسد دحية ؟

قلت : لا ينبغي أن يكون انتقالها من الجسد الأول غير مُوجب لموته لأن موت الأجساد بمفارقة الأرواح ليس بواجب عقلاً ، وإنما هو بعادة مُطرّدة أجراها الله في أرواح بنى آدم ، فيبقى ذلك الجسد حياً لا ينقص ، من معارفه وطاعاته شيء ، ويكون انتقال روحه إلى الجسد الثانى كانقال أرواح الشهداء إلى أجواف الطيور الخضر . انتهى .

وقال الشيخ سراج الدين البلقينى في كتابه « الفَيْضُ الجارى على صحيح البخارى » : يجوز أن يكون الآتى هو جبريل بشكله الأول ، إلا أنه انضم فصار على قَدَرِ هيئة الرجل ، وإذا ترك ذلك عاد إلى هيئته ، ومثال ذلك القُطْن إذا جُمع بعد أن كان مُتَفَوْشاً ، فإنه بالنفث تحصيل له صورة كبيرة وذاته لم تتغير وهذا على سبيل التقريب .

وقال العلامة علاء الدين القُونَوَى شارح الحاوى في كتاب « الإعلام بالمسلم الأرواح بعد الموت على الأجسام » : قد كان جبريل عليه الصلاة والسلام يتمثل في صورة دحية وتمثل لمريم بشراً سوياً ، وفي الممكن أن يخض الله بعض عباده في حال الحياة بخاصة لنفسه الملكية القدسية وقوة لها يقدر بها على التصرف في بدن آخر غير بدنهما المهود مع استمرار تصرفها في الأول . وقد قيل في الأبدال : إنهم إنما سُمُوا أبدالاً لأنهم قد يَرَحُلُونَ إلى مكانٍ ويقيمون في مكانهم شَبَهاً آخر تشبيهاً بشبههم الأَصلى بدلا عنه ، وقد أثبت الصوفية عالماً متوسطاً بين عالمي الأجساد والأرواح ، وبنوا على ذلك تجسّد الأرواح وظهورها في صور مختلفة من عالم المِثَال ، وقد يُسْتَأْنَس لذلك بقوله تعالى : « فتمثل لها بشراً سوياً » فتكون الروح الواحدة كروح جبريل مثلاً في وقت واحد مدبّرة لشبهه الأَصلى ، ولهذا الشبَح المِثَال ، وبتَحَلُّل هذا ما قد اشتهر نقله عن بعض الأئمة أنه سأل بعض الأكابر عن

جسم جبريل فقال : أين كان يذهب جسمه الأول - الذى يسد الأفق بأجنحته لما نراهى للنبي صلى الله عليه وسلم في صورته الأصلية - عند إتيانه إليه في صورة دحية ؟ وقد تكلف بعضهم الجواب عنه بأنه يجوز أن يقال : كان يتدمج بعضه في بعض إلى أن يصغر حجمه فيصير بقدر صورة دحية ، ثم يعود وينبسط إلى أن يصير كهيشته الأولى .

وما ذكره الصوفية أحسن ، ويجوز أن يكون جسمه الأول بحاله لم يتغير ، وقد أقام الله له شبحاً^(١) آخر وروحه متصرفة فيهما جميعا في وقت واحد . انتهى^(٢) .

وقال العلامة شمس الدين بن القيم في كتاب الروح : للروح شأنٌ غير شأن الأبدان ، فتكون في الرفيق الأعلى وهى متصلة ببدن الميت بحيث إذا سلم المسلم على صاحبها رد عليه السلام وهى في مكانها هناك ، وهذا جبريل رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان سدا الأفق ، وكان يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبتيه على ركبتيه ويديه على فخذه ، وقلوب المؤمنين^(٣) تتسع للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنو هذا الدنو وهو في مستقره من السموات . وفي الحديث في رؤية جبريل : « فرفعت رأسى فإذا جبريل صاف قلمي بين السماء والأرض يقول : يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل ، فجعلت لا أصرف بصرى إلى ناحية إلا رأيته كذلك »^(٤) .

ولما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد ، فيعتقد أن الروح من جنس ما يُعْهَد من الأجسام التى إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره . وهذا غلط محض .

وقال الحافظ : إن تمثل الملك رجلاً ليس معناه أن ذاته انقلبت رجلاً ، بل معناه أنه ظهر بتلك الصورة تأنساً لمن يخاطبه ، والظاهر أن القدر الزائد لا يزول ولا يفتى بل يخفى على الزائى فقط . والله أعلم . انتهى .

• • •

(١) ت ، م : شخصاً آخر .

(٢) هذا إيماد في التأويل .

(٣) ط : المتلمذين .

(٤) سبق ذلك في باب بدء الوحى قريباً .

الثامن : قال الحافظ : ودوَّى النحل في حديث عمر لا يعارض صلصلة الجرس ، لأن مباح الدوَّى بالنسبة إلى الحاضرين والصلصلة بالنسبة إلى مقامه صلى الله عليه وسلم .

* * *

التاسع : في بيان غريب ما سبق :

روح القدس : جبريل عليه الصلاة والسلام لأنه خُلِقَ من مَخْض الطهارة .

نفث في رُوعى : يعنى جبريل أوحى إلى من النفث بالقلم بالثلثة ، وهو شبيه بالنفخ ، وهو أقل من التَّنْفُل ، لأن التَّنْفُل لا يكون إلا ومعه شيء من الريق .

الرُّوع - بضم الراء : النَّفْس .

الصلصلة : صوت الحديد إذا حُرِّك ، يقال صَلَّ الحديدُ وَصَلَّصَ ، والصلصلة أشد من الصِّلِيل .

الجرس : مثال يُشْبِه^(١) الجُلْجُل الذى يعلقه الجهال في رموس الدواب .

يَقْصَم عنى : بفتح أوله وسكون الفاء وكسر المهملة أى يُقْلَع وَيَنْجَل ، ويروى بضم أوله من الرباعى وفي رواية بضم أوله وفتح الصاد على البناء للمفعول وأصل الْقَصْم القطع . وقيل بالفاء : القطع بلا إبانة وبالقفاف القطع بإبانة ، فَعَبَّرَ بِالْقَصْم إشارة إلى أن الملك فارقه ليعود ، والجامع بينهما بقاء الحلقة .

(١) سبق هذا التفسير القوي في الباب الذى قبل هذا الباب .

الباب الثاني عشر

في فترة الوحي وتشريف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة بعد النبوة .

روى ابن سعد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، والإمام أحمد والبخاري والبيهقي عن الزهري رحمه الله تعالى ، والشيخان عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما ، قال الأَوَّلَان : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه الوحي بحراء مكث أياماً لا يرى جبريل ، فحزن لذلك حزناً شديداً - ولفظ الزهري : فتر الوحي فترةً فيها بلغنا - غداً منه مراراً حتى يتردّي من رموس شواهي الجبال .

ولفظ ابن عباس : حتى كاد يَغْثُو إلى ثَيبِير مرة وإلى حِراء مرة أخرى ، يريد أن يُلْقِي نفسه منه .

فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك عامداً لبعض تلك الجبال . قال الزهري : فكلما وافي بذروة جبل لكي يُلْقِي نفسه منه تبدّى له جبريل فقال له : يا محمد أنت رسول الله حقاً فَيَسْكُنْ لذلك جأشه وتقرّ عينه فبرجع ، فإذا طالّت عليه فترة الوحي غدا لمثل ذلك ، فإذا أَوْفَى بذروة جبل تبدّى له جبريل . فقال له مثل ذلك .

قال جابر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : جاورت بحراء شهراً فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي ، فبينما أنا أمشي إذ سمعت صوتاً فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً ، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً ، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً ونظرت خلفي فلم أر شيئاً ، ثم نوديت فرفعت بصري إلى السماء فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي - وفي لفظ : على عريش بين السماء والأرض - فرُعبت منه . وفي لفظ فجئيت . وفي لفظ فجئنت - فرقاً حتى هويت إلى الأرض ، فرجعت حتى أتيت خديجة فقلت : زملوني زملوني ، وفي لفظ دثروني دثروني وصُوبوا على ماء بارداً ، فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى : « يا أيها المدثر » أي المتلفف بشيابه عند نزول الوحي عليه « وَمَـمْ فَأَنْزَلْنَاهُ خَوْفَ النَّاسِ بِالْأَنَارِ » إن لم يؤمنوا « وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ » عَظَم

عن إشتراك المشركين « وليأبلك فطهر » عن النجاسة ، أو قصر خلاف جرّ العرب ثيابهم للخيلاء
 فربما أصابتها النجاسة . « والرجز » فسرهُ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بالأوثان . « فاهجر »
 أى دُم على هجره .

قال ابن عباس والزهرى : فتتابع الوخى وحيى .

قال ابن إسحاق ومُتبعوه : وجاءه جبريل بسورة الضحى يُقسِم له ربه ، وهو الذى
 أكرمه بما أكرمه ما ودّعه وما قلّاه فقال تعالى : « والضحى » أول النهار أو كله « والليل إذا
 سَجى » غطى بظلامه أو سَكَن « ما ودّعك » تركك يا محمد « ربك وما قلى » ما بغضك ،
 « ولآخرة خير لك » لما فيها من الكرامات « من الأولى » الدنيا « ولَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ »
 فى الآخرة من الخيرات عطاء جزيلًا « فترضى » به .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذن لا أرضى وواحد من أمتى فى النار » .

والى هنا تمّ جواب القسم بمُثَبِّتَيْن بعد مُنْفِيَيْن .

« ألم بجدتك » استفهام تقريرى أى وجدك « يتيا » بفقد أبيك قبل ولادتك « فأوى »
 بأن ضمك إلى عمك أبى طالب « ووجدك ضالاً » عما أنت عليه من الشريعة « فهتئى » أى
 هذاك إليها « ووجدك عائلاً » أى فقيراً « فأغنى » بما قنّك به من الغنيمة وغيرها . وفى
 الحديث : « ليس الغنى عن كثرة العَرَض ولكن الغنى غنى النفس ^(١) »

« فأما اليتيم فلا تقهر » بأخذ ماله أو غير ذلك « وأما السائل فلا تنهر » تزجره لفقره
 « وأما بنعمة ربك » عليك بالنبوة وغيرها « فحدث » أخبر . وحذف ضميره صلى الله عليه
 وسلم فى بعض الأفعال ^(٢) لذكره أولاً ^(٣) ، رعاية للقواصل ^(٤)

• • •

(١) صحيح البخارى كتاب الرقائق ، وصحيح مسلم كتاب الزكاة حديث رقم ١٢٠ .

(٢) أى فى قوله : « وما قل » « فأوى » « فهتئى » « فأغنى » « فحدث » فحذف ضمير المقول به .

(٣) فى قوله : « ما ودّعك » .

(٤) حديث فترة الوشى فى صحيح البخارى كتاب بدء الوشى ، وكتاب بدء الخلق ، وكتاب التفسير (سورة اقرأ)

وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٦ . وطبقات ابن سعد ١/١٩٦ (ط بيروت) وسيرة ابن هشام ١/٢٤١ (ط الحلبي الثانية) .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال الحافظ : فُتْرَةُ الوَحْيِ عبارة عن تَأَخُّرِهِ مَدَّةً من الزمان ، وليس المراد بفترته بين نزول «اقرأ» و «يا أيها المدثر» عدم مجيء جبريل إليه بل تأخر نزول الوحي فقط .

قلت : وفيه نظر ، لما سبق أول الباب عن ابن عباس والزهرى .

الثانى : الحكمة فى فترة الوحي - والله أعلم - : ليذهب عنه ما كان يجده صلى الله عليه وسلم من الرُّوع وليحصل له التشوق إلى العود .

الثالث : اختلف فى مقدار مدة الفترة : فقال السهيلي : جاء فى بعض الأحاديث المسندة أنها كانت سنتين ونصف سنة . قال فى «الزهر» : ويخْدش فيه ما ذكره ابنُ عباس فى تفسيره أنها كانت أربعين يوماً وفى تفسير ابن الجوزى ومعانى الزجاج والقرأء : خمسة عشر يوماً . وفى تفسير مقاتل : ثلاثة أيام . ولعل هذا هو الأشبه بحاله عند ربه لا ما ذكر السهيلي واحتج لصحته .

وقال العافظ فيما رأيته بخطه فى الفتح : وهذا الذى اعتمده السهيلي لا يثبت وقد عارضه ما جاء عن ابن عباس : أن مدة الفترة المذكورة كانت أياماً . قال : وسيأتى مزيد لذلك فى كتاب التعبير ، إن شاء الله تعالى .

قلت : راجعت كتابَ التعبير من نسخة بغير خطه فألفيته قال : قوله : «وفتر الوحي» : تقدم القول فى مدة هذه الفترة فى أول الكتاب . انتهى فليراجع خطه ، لعله يكون الحق ذلك فى نسخته بعد^(١) .

الرابع : وقع فى بعض النسخ القديمة من الفتح وتبعه الشيخ وشيخنا القسطلانى فى شرحهما : أن الإمام أحمد روى فى تاريخه عن الشعبي : أن فترة الوحي كانت ثلاث سنين ، وأن ابن اسحاق جزم بذلك .

(١) الذى فى فتح البارى كتاب التعبير روايات متحدة . انظر فتح البارى ٢٥/١٦ .

قلت : وهذا وَهْمٌ بلا شك ، وعَزَّوْ ذلك لجزم ابن اسحاق أشدَّ ، وكانَ الحافظ قلَّد في ذلك ولم يراجع التاريخ المذكور . فإنَّ الموجود فيه وفي الطبقات لابن سعد ودلائل البيهقي عن داود بن أبي هند . عن الشَّعْبِيِّ قال : أنزلت عليه النبوة وهو ابن أربعين سنة ، فقرن بنبوته لإسرافيل ثلاث سنين ، فكان يعلمه الكلمة والشئ . ولم ينزل عليه القرآن على لسان ، فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوته جبريل فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة^(١) .

الخامس : قال الحافظ ابن كثير في البداية : قال بعضهم : كانت الفترة قريباً من سنتين أو سنتين ونصف والظاهر والله أعلم أنَّها المدة التي اقترن معه ميكائيل كما قال الشَّعْبِيُّ وغيره ، ولا ينبغي هذا تقدُّم لإحياء جبريل إليه أولاً : «اقرأ باسم ربك الذي خلق» ثم حصلت الفترة التي اقترن معه ميكائيل ، ثم اقترن به جبريل بعد نزول : «يا أيها المدثر» ثم حمى الوحي بعد هذا وتتابع^(٢) .

قلت : الثابت عن الشَّعْبِيِّ إنما هو لإسرافيل كما تقدم لا ميكائيل ، وإن كان ابنُ التَّيْنِ جَرَّم به ، ولتتأمل عبارة الشَّعْبِيِّ إن كانت تُفهم ما قال أنه الظاهر .

السادس : روى البخاري في بدء الوحي وتفسير سورة اقرأ من طريق ابن شهاب : أخبرني أبو سلمة ابن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو يحدث عن فترة الوحي : قال في حديثه : بَيْنَا أَنَا أَمْشِي إِذْ سَمِعْتُ صَوْتاً مِنَ السَّمَاءِ فَرَفَعْتُ بَصَرِي فَلِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ ... وذكر الحديث .

وفي تفسير سورة المزمل^(٣) من طريق علي بن المبارك ، ومن طريق حرب بن شداد ، كلاهما عن يحيى بن أبي كثير ، قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن : أي القرآن أنزل أول ؟ فقال : «يا أيها المدثر» فقلت : أنبئت أنه : «اقرأ باسم ربك الذي خلق» فقال جابر :

(١) طبقات ابن سعد ١/١٩١ (ط. بيروت) .

(٢) سيرة ابن كثير ١/٤١٤ .

(٣) كلاً والرواية في تفسير سورة المدثر ، لا المزمل .

لا أخبرك إلا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « جاورتُ في حِراء فلما قضيتُ جِوَارِي هبطت فتوديت » فذكر الحديث السابق .

قال الحافظ : رواية الزُّهْرِي تدل على أن المراد بالأُولِيَّة في قوله : أول ما نزل سورة المدثر . أولِيَّةٌ مخصوصة بما بعد فترة الوحي ، أو مخصوصة بالإنذار ، لا أن المواد بها أولِيَّةٌ مُطلَقة ، وإنما أتى بحرف المطف ليُعلم أنه معطوف على ما سبق ، كأنه قال عروة بكذا . أي بحديث عائشة في بدء الوحي ونزول سورة اقرأ^(١) .

ثم قال الحافظ : ولو لم يكن في ذلك إلا ثبوت الواو العاطفة فإنها دالة على تقدم شيء عطفته ، ودلَّ قوله : « عن فترة الوحي » وقوله : « الملك الذي جامعني بحراء » على تأخر نزول « يا أيها المدثر » عن « اقرأ » .

ولما خَلَّتْ رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر ، عن هاتين الجمعتين أشكل الأمر فجزم مَنْ جَزَمَ بأن « يا أيها المدثر » أول ما نزل . ورواية الزهري هذه الصحيحة ترفع ذلك الإشكال .

وقال في التفسير : والمشكل من رواية يحيى قوله : « جاورتُ بحراء فلما قضيت جوارِي نزلت فاستبطنْتُ الوادي فتوديت » إلى أن قال : « فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء » . يعني جبريل ، فأُتيت خديجة فقلت : « دُثِرُونِي » ويزيل الإشكالَ أحدُ أمرين : إما أن يكون سقط على يحيى أو شيخه من القصة مجيء جبريل بحراء ب « اقرأ باسم ربك » ، وسائر ما ذكرته عائشة . وإما أن يكون جاورَ صلى الله عليه وسلم بحراء شهراً آخر ، ففي مُرْسَلِ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ عند البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يجاور في كل سنة شهراً وهو رمضان ، وكان ذلك في مدة فترة الوحي ، فعاد إليه جبريل بعد انقضاء جواره .

وقال الحافظ أيضاً : فكأن من قال من أول ما نزل اقرأ أراد أولِيَّةً مُطلَقة ومن قال « يا أيها المدثر » أراد بقيد التصريح بالإرسال^(٢) .

(١) فتح الباري ١٠/٢٠٤ .

(٢) فتح الباري ١٠/٢٠٤ .

وقال الكِرْمَانِي : استخرج جابر أن أول ما نزل يا أيها المدثر باجتهاده وليس هو من روايته ، والصحيح ما وقع في حديث عائشة .

* * *

السابع : قال عطاء الخراساني : إن سورة المزمل نزلت قبل سورة المدثر . قال الحافظ : عطاء ضعيف وروايته مُعْضَلَةٌ . وظاهر الأحاديث الصحيحة تأخر المزمل لأن فيها ذكر قيام الليل وغير ذلك مما تراخى عند ابتداء الوحى ، بخلاف المدثر فإن فيها «قم فأنذر» .

وقال في موضع آخر : يعرف من اتحاد الحديثين في نزول يا أيها المدثر عقيب قوله : «دثرونى» و «زملونى» أن المراد بزمelonى دثرونى . ولا يؤخذ من ذلك نزول يا أيها المزمل حينئذ ، لأن نزول يا أيها المزمل تأخر عن نزول يا أيها المدثر بالاتفاق ، لأن أول يا أيها المدثر الأمر بالإنذار ، وذلك أول ما بُعث ، وأول المزمل الأمر بقيام الليل وترتيل القرآن ، فيقتضى تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك .

الثامن : هذا القَدر الذى نزل من المدثر فيه مُحْصَل ما يتعلق بالرسالة . ففى الآية الأولى الموائسة بالحالة التى هو عليها من التدثر ، إعلاماً بعظم قدره وتقدم فى اسمه «المدثر» و «المزمل» زيادة لذلك . فراجع^(١) .

وفى الثانية : الأمر بالإنذار قائماً ، وحذف المفعول تفخيها . والمراد بالقيام إما حقيقة ، أى قم من مضجعك ، أو مجازاً ، أى قم مقام تَضَمُّم . وأما الإنذار فالحكمة فى الاختصار عليه هنا - فإنه أيضاً بُعث مبشراً - لأن ذلك كان أول الإسلام ، فمتعلق الإنذار محقق فلما أطاع من أطاع نزلت : «إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً»^(٢) .

وفى الثالثة : تكبير الرب تمجيداً وتعظيماً ، ويحتمل الحمل على تكبير الصلاة ، كما حُمِل الأمر بالتطهير على طهارة البدن والثياب ، وهى الآية الرابعة .

(١) وذلك فى الجزء الأول من هذا الكتاب .

(٢) سورة الأحزاب ٤٥ .

أما الخامسة فهمجران ما يثنى التوحيد وما يؤول إلى العذاب وحصلت المناسبة بين الشورتين المبتدأ بهما النزول فيما اشتملتا عليه من المعاني الكثيرة باللفظ الوجيز في عدة ما نزل من كل منهما ابتداء .

* * *

التاسع : ما ذكره ابن اسحاق من سبب نزول سورة الضحى رواه الطبراني من طريق العوفي ، وهو ضعيف ، عن ابن عباس . ومن طريق إسماعيل مولى آل الزبير ذكره سليمان التيمي في السيرة التي جمعها .

قال الحافظ : وكل هذه الروايات لا تثبت بحال ، ويخالفها ما رواه الشيخان في سبب نزولها عن جندب بن سفيان البجلي رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكى فلم يقيم ليلتين أو ثلاثا فجاءت امرأة فقالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم يقربك منذ ليلتين أو ثلاث ، فأَنزل الله تعالى : « والضحى » إلى آخر السورة^(١) .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : والحق أن الفترة التي في سبب نزول سورة الضحى غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي فإنها دامت أياما وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثا ، فاختلطتا على بعض الرواة . وتحقيق^(٢) الأمر ما بينته .

وذكر الحافظ ابن كثير نحوه^(٣) .

قال الحافظ : ووقع في السيرة لابن إسحاق في سبب نزولها شيء آخر فإنه ذكر أن المشركين لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذى القرنين وغيره ووعدهم بالجواب ولم يستثن ، فأبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة ، فضاق صدره وتكلم المشركون فنزل جبريل بسورة الضحى وجواب ما سألوا .

قال الحافظ : ونزول سورة الضحى هنا بعيد لكن يجوز أن يكون. الزمان في

(١) صحيح البخارى ، كتاب التفسير (سورة الضحى) .

وصحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ١١٥ .

(٢) ط : وتحرير الأمر .

(٣) سيرة ابن كثير ٤١٣/١ ، ٤١٤ .

القصتين متقارباً ، فضمَّ بعض الرواة إحدى القصتين إلى الأخرى ، وكلُّ منهما لم يكن في ابتداء المبعث ، وإنما كان بعده بمدة .

وعند الطبراني بإسناد فيه من لا يُعَرَّف أن سبب إبطاء جبريل كون جرّو كلبٍ تحت سريره صلى الله عليه وسلم لم يشعر به ، فأبطأ عنه جبريل كذلك .

وقضية إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة ، لكن كونها سبب نزول هذه السورة شاذ مردود بما في الصحيح ، وكلُّ ما خالفه فغير ثابت .

العاشر : قال الإسماعيليّ : كان من مقدّمات تأسيس النبوة فترة الوحي ليتدرّج فيه ويتمرّن عليه ، فشقّ عليه فتوّره إذ لم يكن يُخطب عن الله تعالى بعد : أنك رسول الله ومبعوث إلى العباد ، فأشفق أن يكون ذلك أمراً بُدئ به ثم لم يُردّ استتمامه ، فحزن لذلك . حتى إذا اندرج على احتمال أعباء النبوة والصبر على ثقل ما يردّ عليه فتحّ الله له من أمره بما فتح .

قال : ومثال ذلك ما وقع له من أول ما خطب ولم يتحقق الحال على جليتها مثل رجل سمع آخر يقول : الحمد لله . فلم يتحقق أنه يقرأ حتى إذا وصلها بما بعدها من الآيات تحقق أنه يقرأ ، وكذا لو سمع قائلًا يقول : خلّت الديار ولم يتحقق أنه يُنشد شعراً حتى يقول : محلّها ومقامها . انتهى ملخصاً .

ثم قال : وأما لإرادة إلقاء نفسه من رؤوس الجبال بعد ما نبئ به فلضعف قوته عن حمل ما حمّله من أعباء النبوة ، وخوفاً مما حصل له من القيام بها من مُباينة الخلق جميعاً ، كما يطلب الرجل الراحة من غم يناله في العاجل بما يكون فيه زواله عنه لو أفضى إلى هلاك نفسه عاجلاً ، حتى إذا تفكّر فيما في صبره على ذلك من الثماني المحموده صبر واستقرّت نفسه .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : أما الإرادة المذكورة أولاً : ففي صحيح الخبر أنه كانت حزناً على ما فاتته من الأمر الذي بشره به ورقة^(١) . وأما الإرادة الثانية بعد أن تبدّى له جبريل وقال له : أنت رسول الله حقاً فيحمل ما قاله .

(١) ت ، م : بشر به قومه .

والذى يظهر لى أنه بمعنى الذى قبله . وأما المعنى الذى ذكره الإسماعيلى فوقع قبل ذلك فى ابتداء مجيء جبريل ، ويمكن أن يؤخذ مما رواه الطبرانى من طريق النعمان بن راشد عن ابن شهاب فذكر نحو حديث البخارى وفيه : فقال : يا محمد أنت رسول الله حقا . قال : فلقد هممت أن أطرح نفسى من حائق الجبل^(١) أى من علوه . انتهى .

الحادى عشر فى بيان غريب ما تقدم :

عُدا : يعين مهمة : من العُدُو وهو النعاب بسرعة ، وإعجامها من الذهاب عُلو .
يتردّى : يسقط .

شواقي : جمع شاق وهو الجبل العالى .

يُغَلُو - بإعجام الغين وإهمالها .

تُبِير - بشاء مثلية مفتوحة قباء موحدة مكسورة فمشناة تحنية فراء .

عامدا : قاصدا .

بلرؤة جبل : بتثليث اللال : أعلاه .

تبدئى له جبريل : أى ظهر .

جأشه - بجيم مفتوحة فهزة ساكنة وقد تسهل فشين معجمة ، أى نفسه . قاله

الخليل فعلى هذا فقله :

تقرّ نفسه : بفتح المثناة فوقية والفاء تركيد لفظى .

استبطنت الوادى : دخلت بطئه .

فرعيت : فرعت .

جُيئت - بجيم مضمومة فهزة مكسورة فمثلة ساكنة فمشناة فوقية : أى فرعت ،

وفى رواية جُيئت بمثلثين من جئى الرجل كئى أيضا : فرع . قال فى التقريب :
وما سواهما تصحيف .

فرقا : خوفا .

هويت إلى الأرض : سقطت .

الباب الثالث عشر

في معنى الوحي والنبي والرسول والنبوة والرسالة

الوحي : مصدر وَحَى إِلَيْهِ يَحِي من باب وَعَدَ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ بِالْأَلْفِ مثله ، وجمعه وَحْيٌ . والأصل فَعُولٌ مثل فُلُوس .

وبعض العرب يقول وَحَيْتُ إِلَيْهِ وَوَحَيْتُ لَهُ وَأَوْحَيْتُ إِلَيْهِ وَلَهُ .

وهو هنا لغة : الإعلام في خفاء ، وقيل الإعلام بسرعة .

وشرعاً : الإعلام بالشرع . وقد يطلق الوحي ويراد به اسم المفعول منه أى الموحى ، من إطلاق المصدر على المفعول . قال تعالى : « إِنَّهُ هُوَ الْوَحِيُّ يُوحَى ^(١) »

وهو كلام الله المنزَّل على النبي صلى الله عليه وسلم . وبسطتُ الكلامَ على الوحي ومعانيه في القول الجامع الوجيز فراجعهُ .

والرسول : إنسان ذكرٌ أُوْحِيَ إِلَيْهِ بالعمل والتبليغ ، فَعُولٌ من الرسالة ، وهى قول الله تعالى لمن اصطفاه : أَرْسَلْتُكَ أَوْ بَعَثْتُكَ فَبُلِّغْ عَنِّي . وقيل هى سفارة بين الله وبين ذوى الألباب من خلقته .

وهى أفضل من النبوة ، لأنها تُشعر هداية الأمة ، والنبوة قاصرة على النبي كالعلم والعبادة .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : النبوة أفضل لأنها الوحي بمعرفته تعالى وصفاته فهى متعلقة بالله من طرفيها ^(٢) ، والرسالة الأمر بالتبليغ فهى متعلقة بالله من أحد الطرفين . وأجيب بأنها تستلزم النبوة فهى مشتملة عليها ، لأنها كالرسول أخص من النبوة التى هى أعم كالنبي ، وهو بمعنى المرسل فَعُولٌ بمعنى مُفْعَلٌ ، وذلك نادر .

(١) سورة النجم ٤ .

(٢) ت ، م : فهى متعلقة بطرفيها .

وإرساله : أمر الله تعالى له بالبلاغ إلى من أرسل إليهم ، وإشتقاقه من التنازع ومنه : جاء الناس أرسالاً ، إذا تبع بعضهم بعضاً ، فكأنه ألزم بتكرير التبليغ أو ألزمت الأمة اتباعه .

والنبي : إما أن يكون بمعنى مُنبأ - بفتح الباء - لأن الله تعالى أطلعته على غيبه وأعلمه أنه نبيه ، فهو فِعْلٌ بمعنى مفعول ، أو بمعنى مُتَّبِعٍ أى مخبر للناس ما أوحى إليه فهو فِعْلٌ بمعنى فاعل ، وهو بلا همز على الأَكْثَر ، قيل مخفف المهموز بقلب همزته ياء ، وقيل إنه في الأصل من النُبوة - بفتح النون وسكون الباء - وهى الرُقعة لأن رتبته مرفوعة على سائر الخلق ، وباليهمز من النبأ وهو الخبر لأنه مُخْبِر عن الله تعالى وقد لا يَهِمَز على هذا أيضا للتسهيل .

وهو : إنسان ذَكَرَ أوحى إليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه ، فإن أمر بذلك فهو رسول أيضا . وقيل : وإن أمر بتبليغه ولم يكن له كتاب أو نسخ لبعض شرع من قبله فهو نبي ، وإن كان له ذلك فهو رسول . فالرسول أخص من النبي على القولين . وقيل هما مترادفان لقوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي »^(١) فَأُثْبِتَ^(٢) لهما الإرسال معا .

وأجيب بأنهما لو كانا مترادفين لم يحسن تكرارهما في بليغ الكلام . وفي الآية إضمار تقديره : وما أرسلنا من رسول ولا نبأنا من نبي كما في قوله :

ورَأَيْتُ رُوحَكَ فِي الْوَحْيِ مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا

أى وحاملاً رُمحاً .

وقال الآمدي رحمه الله تعالى - بعد حكايته مذهب الفلاسفة في النبوة ، وقول من قال إن النبي من علم كونه نبياً وقول من قال : إن النبوة سفارة بين الحق والخلق وتزييف كل منها - والحق ما ذهب إليه أهل الحق من الأشاعرة وغيرهم من أن النبوة ليست راجعة إلى ذاتي من ذاتيات النبي ولا إلى عرض من أعراضه المكتسبة له ، بل هي موهبة من الله تعالى ونعمة منه عليه يجعله متأهلاً للرسالة ، وحاصلها يرجع إلى قوله الله تعالى لمن اصطفاه من عباده : أرسلتك أو بعثتك قبلُغ عني . انتهى .

فَعَلِمَ بِذَلِكَ : أَن النبوة والرسالة من الصفات الاعتبارية كالولاية للولي والإمامة للسلطان ونحو ذلك ، لأن القول لا يوجب لمتعلقه صفة كما صرح به القاضي عَصْدُ الدين.

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : لا يلزم من كون الرسالة قول الله : أرسلتك . أن تكون قديمة ضرورة قِدَم الكلام الربائي ؛ لأن الرسالة ليست الكلام القديم فقط ، بل الكلام القديم بصفة كونه متعلقًا بالمخاطب ، والتعلق والمتعلق - يفتح اللام - حادث غير قديم .

الثاني : روى الحاكم أن رجلاً قال : يا نبي الله - أي بالهمز - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لست نبي الله ولكني نبي الله . قال الذهبي : إنه حديث مُنْكَرٌ وفي سنده حمدان بن أعين وليس بثقة ، وعلى تقدير صحته فأجيب عنه بأن أبا زيد حكى : نبأت من أرض إلى أرض أخرى ، أي خرجت منها إليها ، فإذا قال : يا نبي الله احتمل أن يريد يا طريد الله الذي أخرجته من بلدة إلى غيرها فتنهاه عن ندائه بلفظ النبيء مهموزاً . ونظيره نهي المؤمنين عن قولهم له « راعينا » لأن اليهود وجدوا بذلك طريقاً إلى سبِّه .

الباب الرابع عشر

في مثله ومثل ما بعثه الله تعالى به من الهدى

قال أبو موسى الأشعري رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن مثلى ومثل ما بعثني الله من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا - وفي لفظ وزرعوا - وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به .
رواه الشيخان^(١) .

وروي أيضاً والبيهقي عنه والإمام أحمد والرامهرمزي في الأمثال عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم فنادى ثلاث مرات : أيها الناس إن مثلى ومثلى ما بعثني الله به كمثل قوم يخافوا عدواً أن يأتيهم فيبشوا رجلاً يترأى لهم ، فبينما هو كذلك إذ أبصر العدو فأقبل لينذر قومه فخشى أن يدركه العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بشوبه : أيها الناس أئيتم - ثلاث مرات - يا قوم إلى رأيي الجيش بعيني وأنا النذير العريان فالنجاء النجاء ، فأطاعه طائفة من قومه فأذلقوا فأنطلقوا على مهلهم فنجوا وكذب طائفة منهم فأصيحوا : مكائهم فصبحتهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم ، فذلك مثل من أطاعني واتبع ما جئت به من الحق ، ومثل من عصاني وكلب ما جئت به من الحق^(٢) .

• • •

(١) صحيح البخارى كتاب السلم ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٥٠ ، ومسنده أحمد ٢٩٩/٤ .
(٢) صحيح البخارى - كتاب الرقاق ، وكتاب الاعتصام . وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٢٦ .

وروى الإمام أحمد والترمذى عن ابن مسعود والبخارى والترمذى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال ابن مسعود : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع رأسه في حجرى فنام وكان إذا رقد نَفَخَ ، فَبَيْنَا أَنَا قَاعِدٌ ورسول الله صلى الله عليه وسلم مُتَوَسِّدٌ فحذى إذ أتى رجالٌ - وفى لفظ لَنْ هَتِينًا^(١) - أتوا عليهم ثيابٌ بيضٌ الله أعلم بما بهم من الجمال ، فانتهوا إليه فجلس بعضُ منهم عند رأس النبي صلى الله عليه وسلم ، وطائفة منهم عند رجليه ..

وفى رواية أخرى عن جابر : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : رأييت فى المنام كأن جبريل عند رأسى وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه : اضرب له مثلاً .

فقال بعضهم لبعض : لقد أوتى هذا العبدُ خيراً ، ما رأيينا عبداً قط أوتىَ مثلاً ما أوتى ، لَنْ عَيْنِيهِ نَائِمَتَانِ وَقَلْبُهُ يَغْطَانُ . ثم قال بعضهم لبعض : هلم فلنضرب له مثلاً ، فقال بعضهم : اضربوا مثلاً وتؤول نحن أو نضرب نحن وتؤولون أنتم . فقال بعضهم : اسمع سمعت أذنك واعقل عقل قلبك ، إن مثلك - وفى لفظ : مثله - كمثلك مَلِكٌ ، وفى لفظ : رجل . وفى لفظ : سَيِّدٌ ابْتَنَى بِنْيَانًا حَصِينًا ثم جعل فيه مَأَذِبَةً وبعث داعياً - وفى لفظ : رسولاً - يدعو الناس إلى طعامه وشرابه فمَنَعَهُم من أجاب الرسولَ ومنهم من تركه ، فمن أجابه أَكَلَ من طعامه وشَرِبَ من شرابه ، ومن لم يجبه عُلِبَ عُلَاباً شديداً . أَوَّلُوهَا لَهُ يَفْقَهُهَا . فقال الآخرون : فَأَمَّا السَيِّدُ : فهو ربُّ العالمين . وَأَمَّا الْبَنِيَانُ : فهو الإسلام . والطعام : الجنة . والداعى : محمد صلى الله عليه وسلم ، فمن أطاع محمداً صلى الله عليه وسلم فقد أطاع الله وكان فى الجنة ، ومن عصى محمداً صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله وكان فى النار ، محمداً فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ .

قال ابن مسعود : ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم استيقظ قال : ما رأييت يا ابن أُمِّ عَبْدِ ؟ هل سمعتَ ما قال هؤلاء ؟ قال عبد الله : رأييتُ كذا وكذا . قال : هل تدري

(٢) قال فى النهاية ٢٧٩/٥ : وفى حديث ابن مسعود وذكر ليلة الجن فقال : « ثم إن هتينَا أتوا عليهم ثياب بيض طوال » هكذا جاء فى مسند أحمد بن حنبل فى غير موضع من حديثه مضبوطاً مقيداً ، ولم أجده شروحاً من كتب التفسير .

من هم ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : المثل الذي ضربوه : الرحمن ، بنى الجنة ودعا إليها عباده ، فمن أجابه دخل الجنة ومن لم يجبه عاقبه وعذبه ، ما خفى على شيء مما قالوا ، وهم نفر من الملائكة ^(١) .

• • •

وروى الشيخان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : مثلى ومثلى الناس : كمثل رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الجنادب والقراش وهذه اللواب التي تقع في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن - وَيَغْلِبْنَهُ فَيَقَعْنَ ^(٢) فيها ، فأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقتحمون فيها

ولفظ مسلم : « فذلك مثلى ومثلكم ، أنا آخذ بحجزكم هلّم عن النار فتغلبوني تقتحمون فيها » ^(٣) .

• • •

وروى الإمام أحمد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فيما يرى النائم ملكين قعد أحدهما عند رجله والآخر عند رأسه ، فقال الذى عند رجله للذى عند رأسه : اضرب مثل هذا ومثل أمته . فقال : مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سَفَرُ انتهوا إلى مَقَاة فلم يكن معهم من الزاد ما يقطعون به المفازة ولا ما يرجعون به ، فبينما هم كذلك إذ أتاهم رجل في حُلَّة جيرة فقال : أرايتم إن وردت بكم رياضاً مُعَشَّبة وحياضاً رواءً أتتبعوني ؟ فقالوا : نعم فأوردهم رياضاً مُعَشَّبة وحياضاً رواءً فأكلوا وشربوا وسمتوا فقال لهم : ألم ألقكم على تلك الحالة فجعلتم لي أن وردت بكم رياضاً مُعَشَّبة وحياضاً رواءً أن تتبعوني ؟ قالوا : نعم . فأوردهم رياضاً مُعَشَّبة وحياضاً رواءً ، فأكلوا وشربوا وسمتوا . فقال لهم : ألم ألقكم على تلك الحالة فجعلتم لي أن وردت بكم رياضاً مُعَشَّبة وحياضاً رواءً ، أن تتبعوني ؟ قالوا : بلى . قال : فإن بين يديكم رياضاً أعشَّب من هذه وحياضاً أروى من هذه فاتبعوني . فقالت طائفة : صدق والله لنتبعنه . وقالت طائفة : قد رضىينا بهذا نُقيم عليه ^(٤) .

(١) صحيح البخارى كتاب الاصحام (٣/٣٠٨ ط الأميرية) وسنن الترمذى كتاب الأدب باب رقم ٨٦ ، وسنن الداريمى المقدمة ، باب ٢ .

(٢) (٢) ط : فيقتمن .

(٣) صحيح البخارى كتاب البراق ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٧ .

(٤) مستد أحمد ١/٢٦٧ (ط الميمنية) .

تَنْبِيْهَاتٌ

في بعض فوائد الحديث

الأول : المثل : يفتح المثلثة والمراد به هنا : الصفة العجيبة الشأن ، أى صفى وصفة ما بعثى الله به من الأمر العجيب الشأن كصفة رجل أتى قوماً إلى آخره .
والهدى والعلم : أى الطريقة والعمل . روى : « من ازداد علماً ولم يزدْ هدى لم يزدْ من الله إلا بُعداً » .

والغيث : المطر ، وإنما اختير الغيث على سائر أسماء المطر ليؤذن باضطراب الخلق إليه حينئذ . قال تعالى : « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا »^(١) وقد كان الناس فى الزمن الأول قبل المبعث وهم على فترة من الرسل قد امتحنوا بموت القلب وذهاب العلم حتى أصابهم الله برحمة من عنده فأفاض عليهم سجال الوحي السامى ، فأشبهت حالهم حال من توالى عليه السنون وأخلفتهم المخاليل^(٢) حتى تداركهم الله بلفظه وأرخت عليهم السماء عزاليها^(٣) ، ثم كان حظ كل فريق من تلك الرحمة على ما ذكره من الأمثلة والنظائر .

قال القرطبي والنووى تبعاً للقاضى : ضرب النبي صلى الله عليه وسلم لِمَا جاء به من الدين مثلاً بالغيث العام الذى يأتى الناس فى حال حاجتهم إليه ، وكذا كان حال الناس قبل مبعثه ، فكما أن الغيث يُحيى البلدة الميتة فكذا علوم الدين تحيى القلب الميت ، ثم شبه السامعين له بالأرض المختلفة التى نزل الغيث بها ، فمنهم العالم المعلم فهو بمنزلة الأرض الطيبة التى شربت فانتفعت فى نفسها وأنبت فنفعت غيرها .

ومنهم الجامع للعلم المستغرق لزمانه فيه غير أنه لم يعمل بتوافله ولم يتفقه فيما جمع لكنه أداه لغيره فهو بمنزلة الأرض التى يستقر فيها الماء فينتفع الناس به ، وهو المشار إليه بقوله « نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأدّاها كما سمعها »^(٤) .

(١) سورة الشورى ٢٨ .

(٢) الغزال : جمع غزال ، وهو مصب الماء من الراوية ، وتلك استمارة أصلية .

(٣) سنن الترمذى كتاب العلم ، وسنن ابن ماجه . القلمة باب رقم ١٨ ، وكتاب المناياك باب رقم ٧٦ ، وروسته

أسد ٤٣٧/١ .

ومنهم من سمع العلم فلا يحفظه ولا يعمل به ولا ينقله لغيره ، فهو بمنزلة الأرض السبخة أو المساء التي لا تقبل الماء أو تفسده على غيرها .

قال الجافظ : وإنما أفرد الطائفتين الأولىين المدوحين^(١) لاشتراكهما في الانتفاع بهما ، وأفرد الطائفة الثالثة المذمومة لعدم النفع بها .

ثم ظهر لي أن في كل مثل طائفتين ، فالأول قد أوضحناه والثاني : الأول منه من دخل في الدين ولم يسمع العلم ، أو سمعه فلم يعمل به ولم يعلمه ، وأشير إليها بقوله صلى الله عليه وسلم : « من لم يرفع بذلك رأساً ، أى أعرض عنه فلم ينتفع به ولا نفع . والثانية منه : من لم يدخل في الدين أصلاً بل بلغه فكفر به ، ومثاله الأرض الصماء المكساة المستوية التي يمر عليها المساء فلا تنتفع به ، وأشير إليها بقوله صلى الله عليه وسلم : « ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به » .

وقال الطيبي : قال المظهر^(٢) : اعلم أنه ذكر في الأرض ثلاثة أقسام ، وفي تقسيم الناس باعتبار قبول العلم قسمين : أحدهما من فقه في دين الله إلى آخره . والثاني : من لم يرفع بذلك رأساً ، يعنى تكبر ولم يقبل الدين ، يقال : لم يرفع فلان رأسه بهذا أى لم يلتفت إليه من غاية تكبره ، وإنما ذكره كذلك لأن القسم الأول والثاني من أقسام الأرض كقسم واحد من حيث إنه ينتفع به والثاني لا ينتفع به ، وكذلك الناس قسمان : أحدهما من يقبل العلم وأحكام الدين . والثاني : من لا يقبلهما ، وهذا يوجب جعل الناس في الحديث على قسمين : أحدهما ينتفع به والثاني لا ينتفع به . وأما في الحقيقة فالناس على ثلاثة أقسام : فمنهم من يقبل العلم يقدر ما يعمل به ولم يبلغ درجة الفتوى والتدريس وإفادة الناس فهو القسم الأول ، ومنهم من يقبل من العلم يقدر ما يعمل به ويبلغ أيضا درجة الفتوى والتدريس وإفادة الناس ، فهو القسم الثاني ، ومنهم من لا يقبل العلم ، وهو القسم الثالث .

قال الطيبي : اتفق شارحون على هذا الوجه الثاني ، وظاهر الحديث ينصر الوجه الأول ، لأن الشطر الأول من التمثيل مركب من أمرين ، وذلك أن « أصاب منها طائفة » معطوف على « أصاب أرضاً »^(٣) والضمير في منها يرجع إلى مطلق الأرض المدلول عليه

(١) ط : الممدوحين .

(٢) انظر هذه النسبة في الباب ١٥٢/٣ .

(٣) ط : أيضا .

بقوله أرضاً ، ثم قسمت الأرض الأولى بحرف التعقيب في « فكانت » وعطف مكانث على كانت قسمين ، فيلزم اشتغال الأرض الأولى على الطائفة الطيبة وعلى الأجاذب ، والثانية على عكسها . فالواو في « وكانت » ضمت وتراً إلى وتر ، وفي « وأصابته » شقفاً إلى شفع ، نظيره قوله تعالى : « وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور^(١) » وقوله تعالى « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ^(٢) » قال في الكشف : الفرق بين عطف الإناث على الذكور وعطف الزوجين على الزوجين أن الإناث والذكور جنسان مختلفان إذا اشتركا في حكم لم يكن بد من توسط العاطف بينهما ، وأما العاطف الثاني فمن باب عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع وكأن معناه : إن الجامعين والجامعات طله الطاعات أعد الله لهم^(٣) .

وأيضاً أن أصل التمثيل مركب من أمرين : الهدى والعلم لتغايرهما في الاعتدال ، ويعضده مراعاة معنى التقابل بين الكلامين من إثبات الكل وإسالة الماء في إحداها ونفيهما في الآخر على سبيل الحصر يقول صلى الله عليه وسلم : « إنما هي قيعان » ثم تحقيبهما بالتفصيل في قوله : « فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه » إلى آخر الحديث لأنه ذكر المثل فيه مرتين .

ويؤيده ما ذكر النووي أن رعوًا بالراء من الرعى . هكلنا هو في جميع نسخ مسلم . ووقع في البخاري : « وزرعوا » وكلاهما صحيح . وإنما قلنا هذه الرواية تؤيد ما ذكرنا لأن في الكلام حينئذ لفًا ونشراً ، فإن « رعوًا » مناسب لأنبتت الكلأً و« فشربوا وسقوا » للأجاذب وأمسكت الماء . فيكون الضمير في نفع الله بها لـ « أرض^(٤) » ومعنى كليهما صحيح ، لأن زرعوا متعلق بالأول لا بالأجاذب فلما لا تكفى الشرب والسقي فضلاً عن الزرع .

فقط هذا يكون قد ذكر في الحديث الطرفان : الغالي في الاهتداء والغالي في الضلال ،

(١) سورة فاطر ١٩ .

(٢) سورة الأحزاب ٣٥ .

(٣) الكشف ٢/٢٣٨ (ط الحلي) .

(٤) غير ط : لأرضاً .

فَعَبَّرَ عَنْ قَبْلِ هَذَى اللَّهِ وَالْعَلَمَ بِقَوْلِهِ : « فَقَّهَ فِي الدِّينِ » إِلَى آخِرِهِ . وَكَتَبَ عَنْ أَبِي قَبِيلَهُمَا بِقَوْلِهِ « لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا » وَيَقُولُهُ وَلَمْ يَقْبَلْ هَذَى اللَّهِ ، لِأَنَّ الثَّانِي عَطَفَ تَفْسِيرِيَّ لِلأَوَّلِ ، وَتَرَكَ الْوَسْطَ وَهُوَ قَسَمَانِ : أَحَدُهُمَا : الَّذِي يَنْتَفِعُ بِالْعَلَمِ فِي نَفْسِهِ فَحَسِبَ ، وَالثَّانِي : الَّذِي لَمْ يَنْتَفِعْ هُوَ بِنَفْسِهِ وَلَكِنْ نَفَعَ الْغَيْرَ .

وَفِي الْحَدِيثِ لِإِشْعَارِ بَأَنَّ الْأَمْتَعَادَاتِ لَيْسَتْ بِمَكْتَسَبَةٍ ، بَلْ هِيَ مَوَاهِبُ رَبَّانِيَّةٍ يَخْتَصُّ بِهَا مَنْ يَشَاءُ ، وَكَمَا لَهَا أَنْ يُفَيْضَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا مِنَ الْمَشَاكَةِ النَّبَوِيَّةِ ، فَلِذَا وَجَدَ مَنْ يَشْتَغِلُ بِغَيْرِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمَا وَالَاهُمَا عُلِمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمْ يُرِدْ بِهِ خَيْرًا ، فَلَا يُعْبَأُ بِاسْتِعْدَادِهِ الظَّاهِرِ ، وَأَنَّ الْفَقِيهَ هُوَ الَّذِي عَلِمَ وَعَمِلَ وَفَاقَهُ أَحَدُهَا فَاقَدَ هَذَا الْأَسْمَ ، وَأَنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ يَنْبَغِي أَنْ يَفِيدَ النَّاسَ بِعِلْمِهِ كَمَا يَفِيدُهُمْ بِعَمَلِهِ ، وَلَوْ أَفَادَ بِالْعَمَلِ فَحَسِبَ لَمْ يُحْطَ مِنْهُ بِطَائِلِ كَأَرْضٍ مُعْشَبَةٍ لَأَمَاءَ فِيهَا فَلَا يَمْرَى مَرَعَاهَا وَلَوْ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَوْلِ لِأَشْبِهِ السَّقْيَ مُجْرَدًا عَنِ الرَّعْيِ ، فَيُشَبِّهُ أَخْلَهُ الْمُسْتَقْيَ ، وَلَوْ مَنَعَهُمَا مَعًا كَانَ كَأَرْضٍ ذَاتَ مَاءٍ وَحُشْبَ حِمَايَا بَعْضُ الظُّلْمَةِ عَنْ مُسْتَحْيَاهَا كَمَا قَالَ الْقَائِلُ :

وَمَنْ مَنَعَ الْجِبَّالَ عِلْمًا أَضَاعَهُ وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدَ ظَلَمَ

الطَّائِفَةُ ، هُنَا : الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَرْضِ .

قِيلَتْ : بِفَتْحِ الْقَافِ وَكَسْرِ الْمُوَحَّدَةِ مِنَ الْقَبُولِ .

الْكَلَّا : بِالْهَمْزِ بِلَامِهِ .

وَقَوْلُهُ : الْعُشْبُ : مِنْ ذِكْرِ الْخَاصِّ بَعْدَ الْعَامِ ، لِأَنَّ الْكَلَّا يُطْلَقُ عَلَى النَّيْتِ الرُّطْبِ وَالْيَابِسِ مَعَ الْعُشْبِ لِلرُّطْبِ فَقَطْ .

أَجَادِبُ - بِالْجِيمِ وَالْدَالِ الْمَهْمَلَةِ جَمْعُ جَذَبَ بِفَتْحِ الدَّالِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ : وَهِيَ الْأَرْضُ الصُّلْبَةُ الَّتِي لَا يَنْصَبُّ مِنْهَا الْمَاءُ .

فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا : أَيْ الْأَجَادِبُ وَفِي رِوَايَةٍ : « بِهِ » أَيْ الْمَاءُ .

رَعَوْا : من الرعى وفى رواية : زرعوا ، من الزرع . قال النووى : كلاهما صحيح ، ورجح القاضى الأول بلا مرجح ؛ لأن رواية زرعوا يدل على مباشرة الزرع ليطابق فى التمثيل مباشرة طلب العلم ، وإن كانت رواية رَعَوْا مطابقة لقوله أنبتت ، لكن المراد أنها قابلة للإنبات .

يَعْنَان : بكسر القاف : جمع قاع وهو الأرض المستوية المساء التى لاتنبت شيئا .

فَقَّه : بضم القاف أى صار فقيها .

الثانى : فى بعض فوائد الحديث الثانى .

قال الأشراف :

ذكر العيينى إرشاد إلى أنه صلى الله عليه وسلم متحقق عنده جميع ما أخبر عنه من الأمور تحقّق من رأى شيئا بعينه لايعتريه وهم ولا يخالطه شك .

وقال القاضى والنووى والطيبى : قوله : « أنا النذير العريان » مثل سائر يُضرب

لشدة الأمر ودنوّ المحذور وبراءة المختر عن التهمة . وأصله : أن الرجل إذا رأى العدو

وقد هجم على قومه وأراد أن يفاجئهم ، وكان يخشى لحوقهم عند لحوقه تجرّد عن

ثوبه وجعله على رأس خشبة وصاح ليأخذوا جُلُزهم ويستعدوا قبل لحوقهم ، وإنما يفعل

ذلك لأنّه أبين للنظر وأغرب وأشنع منظرا ، فهو أبلغ فى استحاثهم فى التأهب للعدو .

وقيل : الأصل فيه : أن رجلا لقي جيشا فسلّبه وأسروه فأنفلت إلى قومه فقال :

إني رأيت الجيش وسلّبونى فرأوه عُرْيانا فتحققوا صدقه لأنهم كانوا يعرفونه ولايتهمونه

فى النصيحة ولا جرت عادته بالعرى ، فقطعوا بصدقه هذه القرائن . فضرّب صلى الله

عليه وسلم لنفسه ولما جاء به بذلك ليما أبداه من المعجزات والخوارق الدالة على القطع

بصدقه . تقرّيبا لأفهام المخاطبين بما يألّفونه ويعرفونه .

وقال الطيبى : وهذا التشبيه من التشبيهات المفرّقة : شبه ذاته صلى الله عليه وسلم

بالرجل ، وما بعثه الله تعالى به من إنذار القوم بعذاب الله القريب بإنذار الرجل قومه

بالجيش المصّبّح ، وشبه من أطاعه من أمته ومن عصاه بمن كذّب الرجل فى إنذاره وصدقه .

وفى قول الرجل : أنا النذير العريان الخ أنواع من التأكيد : أحدها : « بعينى » لأن

الرؤية لاتكون إلا بها . وثانيها : قوله : « إني » وهأنأ وثالثها : « العريان » فإنه دال

عن بلوغ النهاية في قُرب الموت . وفي ذلك تنبيه على أنه الذى يختص في إنذاره بالصدق والذى لاشبهة فيه ، وهو الذى يحرص جدا على خلاص قومه من الهلاك .

وقال في القرقة الأولى : « فاطاعنى » وقابله في الثانية بـ « كذَّب » ليؤذن بأن الطاعة مسبقة بالتصديق ، ويُشعر بأن التكذيب مُستتبع للمضيان ، كأنه جمع في كل من الفرقتين بين المعنيين . وإلى المعنيين أشار بقوله صلى الله عليه وسلم : « من أطاعنى » إلى آخره . وأتبع قوله : « اجتاحهم » قوله « أَهْلَكْهُمْ » إعلاما بأنه أَهْلَكْهُمْ عن آخرهم فلم يبق منهم أحد .

الجيش - بجيم فمئناة تحتية فشين معجمة .

بعينى : روى بالافراد وبالتثنية .

النَّجَاءُ النجاء - بالماء فيهما ، وبعد الأولى وقصر الثانية ، وبالقصير فيهما تخفيفا ، نَصَبًا على المصدر أى انجوا النجاء أو على الإغراء أى اطلبوا النجاء تسرعوا الهرب . أَذْلَجُوا : همزة فسكون أى ساروا أول الليل أو الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظة .

مَهْلَهُمْ - بفتححتين - والمراد به الهَيْئَةُ والسكون . ويفتح أوله وسكون ثانيه : الإهمال وليس مرادا هنا .

الطائفة هنا : القرقة .

صَبَّحَهُمْ : أتاها صباحا هذا أصله ، ثم كثر استعماله حتى استعمل فيمن طرق بَغْتَةً في أى وقت كان .

اجتاحهم : بجيم فمئناة فوقية . فألف فعاء مهلة أى استاصلهم من جُحْتِ الشيء أَجْرَحَهُ إذا استاصلته والاسم الجائحة وهى الهلاك ، وأطلقت لأنها مُهْلَكَةٌ .

• • •

الثالث : في بعض فوائد الحديث :

قال القاضى ناصر الدين البيضاوى في شرح المصابيح رحمه الله تعالى : هذا الحديث

يحتمل أمرين : أحدهما : أن يكون حكايةً سمعها جابر من النبي صلى الله عليه وسلم فحكّاها . وثانيهما : أن يكون إخباراً بما شاهده هو نفسه ^(١) وانكشف له .

وقول بعض الملائكة : « إن العين نائمة والقلب يقظان » منازرة جرت بيانا وتحقيقا لِمَا أَنَّ النفوسَ القنسيةَ الكاملةَ لا يَضَعُ إدراكها بضعف الحواس واستراحة الأبدان .

والفاء في « فمن أطاع محمداً » فاء السببية ، أي لِمَا كَانَ الرسول يدعوهم إلى الله تعالى بِأمره وهو سَفِير من قِبَله فمن أطاع فقد أطاع الله ، ومن عصاه فقد عصى الله .

وقال الطيبي : قوله : « مثله كمثل رجل » مَطْلَعٌ للتشبيه ، وهو مبني على أن هذا التشبيه ليس من التشبيهات المقررة كقول امرئ القيس :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْبًا وَيَابِسًا لَدَى وَكْرهَا الْعِنَابِ وَالْحَشَفِ الْبَالِي ^(٢)

شبه القلوب الرطبة بالعناب ، واليابسة بالحشف على التفريق ، بل هو من التمثيل الذي يُنْتَرَع فيه الوجه من أمور معلومة متوهمة منضم بعضها مع بعض إذ لو أريد التفريق ل قيل : مثله كمثل داعر بعته رجلٌ ومن ثَمَّ قَنَمَتِ الملائكة في التأويل الرد على الداعي وعلى المضيف ، وروعى في التأويل أدب حسن ، حيث لم يصرح المشبه بالرجل لكن لَمَح في قوله : « من أطاع الله » ما يدل على أن المشبه من هو . ونظيره في التمثيل قوله تعالى : « إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ » قال في الكشف : وَلِيَ الْمَاءِ الْكَافَ وليس الغرض تشبيه الدنيا بالماء ولا بمفرد آخر يتمحل لتقديره ، وما هو بيّن في هذا قول لبيد :

وَمَا النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيَارِ ^(٣) وَأَهْلِهَا بِهَا يَوْمَ حَلَّوْهَا وَغَثَوُهَا بَلَّاقِع ^(٤)

لم يشبه الناس بالديار وإنما شبه وجودهم فيها وسرعة زوالهم وقتانهم بحلول أهل الديار فيها ووشك نهوضهم عنها وتركها خلا خاوية .

(١) ط : هو عن نفسه .

(٢) ديوان امرئ القيس ص ١٦٦ (ط السندوي) .

(٣) ت ، م : بالديار .

(٤) ديوان لبيد ص ٨٨ (ط صادر) .

وتحريره أن الملائكة مثلوا سبقَ رحمة الله تعالى على العالمين بإرسال الرحمة المهداة للخلق كما قال تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين^(١) » ثم إعداده الجنة للخلق ودعوته صلى الله عليه وسلم إليهم إلى الجنة ونعيمها وبعثها ، ثم إرشاده للخلق بسلوك الطريق إليها واتباعهم إياه بالاعتصام بالكتاب والسنة المُتَدَيَّان إلى العالم السفلى ، وكانَّ الناس واقعون في مَهْوَاة طبيعتهم ومشتغلون بشهواتها ، وأنَّ الله تعالى يريد بلفظه رَفْعَهُمْ فَأَدَّى حبل القرآن والسنة إليهم ليخلصهم من تلك الوَظْطَة ، فمن تمسك بها نَجَا وحصل في الفردوس والجناب الأقدس عند ملك مُقْتَدِر ، ومن أَخْلَدَ إلى الأرض هَلَكَ وأضاع نصيبه من رحمة الله تعالى : بحال^(٢) مُضَيِّف كَرِيم بَنَى دارا وجعل فيها من ألوان الأطعمة المستلذَّة والأشربة المستغْنِيَة مالا يُحْصَى ولا يُوصَف ثم بعث داعياً إلى الناس يدعوهم إلى الضيافة إكراما لهم ، فمن تبع الداعي نال من تلك الكرامة ، ومن لم يُتَّبِع حرم منها .

ثم إنهم^(٣) وضعوا مكانَ حُلُول سَخَط الله تعالى بهم ونزول العقاب السَّوْمِد. عليهم قولهم : « لم يدخل الدارَ ولم يأكل من المأدبة » لأنَّ فاتحة الكلام سيقت لبيان سبق الرحمة على الغضب فلم يطابق أن لو ختم بما يصرِّح بالعذاب والغضب ، فجاءوا بما يدل على المراد على سبيل الكناية .

وقولهم : « معتمدٌ قَرَق بين الناس » كالتذليل للكلام السابق ، لأنَّه مشتمل على معناه ومؤكِّد له في حضور الملائكة ورجع بعض الكلام على بعض ، وتمثيلهم ذلك ووضعهم المظهر موضعَ المضمَّر في مواضع من الحديث ، وتكرير الألفاظ مرة بعد أخرى ، وفي تقديم المَجْمَل ممثلاً به وتأويله ، دلالة على الإرشاد التام وإزاحة اللعل وإيقاظ للسامعين من رَقْدَة الغفلة وسِنَة الجهالة ، وَحَثُّهم على الاعتصام بالكتاب والسنة والإعراض عما يخالفهما من البِدْعَة والضلالة .

(١) سورة الأنبياء ١٠٧ .

(٢) متعلق بقوله قبل : أن الملائكة مثلوا سبق رحمة الله إلخ .

(٣) أي الملائكة .

المأذبة : قال ابن خطيبه الدمشقي في تقريبه بالفتح والضم : الطعام يُدعى إليه الناس .

أولوها : أى فسروا الحكاية أو التمثيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ، من أول تأويلا إذا فسر بما يؤول إليه الشيء ، والتأويل فى اصطلاح العلماء : تفسير اللفظ بما يحتمله احتمالا غير بَيِّن .

فرّق : روى بالتشديد أى على صيغة الفعل وبالسكون على المصدر وصِف به للمبالغة كالمثل ، أى هو الفارق بين المؤمن والكافر والصالح والفاسق ، إذ به تميزت الأعمال والأعمال .

• • •

الرابع : فى بعض فوائد الحديث الرابع :

قوله صلى الله عليه وسلم : « مثلى ، أى فى دعاء الناس إلى الإسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما تزيّن لهم أنفسهم من التهادى على الباطل » كمثل رجل ، إلى آخره والمراد تفسير الجملة بالجملة ، لا تمثيل قَرْد بفرد .

قال النووى : مقصود الحديث أنه صلى الله عليه وسلم شبه تساقط الجاهلین والمخالفين بمعاصيهم وشهواتهم فى نار الآخرة وجرّصهم على الوقوع فى ذلك ومنعهم إياهم ، والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من الطائفتين على هلاك نفسه ^(١) .

وقال القاضى أبو بكر بن العربى : هذا مثلٌ كثير المعاني ، والمقصود أن الخلق لا يأتون ما يجزّهم إلى النار على قصد الهلكة ، وإنما يأتونه على قصد النفع واتباع الشهوة ، كما أن الفراش يقتحم النار لا ليهلك فيها بل لما يُعجبه من الضياء ، وقد قيل إنها لا تبصر بحال وهو بعيد . وإنما قيل إنها تكون فى ظلمة فإذا رأت الضياء اغتضدت أنه كوة يُستظهر منها النور فتقصده لأجل ذلك فتحترق وهى لا تشعر . وقيل إن ذلك

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ٥٠/١٥ (ط المصرية) .

لضعف بصرها فتظن أنها في بيت مُظلم وأن السراج كوة فترمى نفسها إليها وهي من شدة طيراتها تتجاوزته فتقع في الظلّة فتراجع فتحترق .

وقيل : إنها تتضرر بشدة النور فتقصد إطفاء فلشدة جهلها تورطت نفسها فيها لا قدرة لها عليه .

وقال الغزالي : التمثيل^(١) واقع على صورة الإكباب على الشهوات من الإنسان بإكباب الفراش على التهاافت في النار ، ولكن جهل الآدى أشد من جهل الفراش ، لأنها باغترارها بظاهر الضوء إذا احترقت انتهى عذابها في الحال ، والآدى يبقى في النار مدة طويلة أو أبداً .

وقال الطيبي : تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله تعالى : «ومن يتعدّ حدودَ الله فأولئك هم الظالمون»^(٢) ، وذلك أن حدود الله هي محارمه ونواهيه كما في الحديث الصحيح : « ألا إن حى الله محارمه »^(٣) ورأس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيقاء لذتها وشهواتها ، فشبه صلى الله عليه وسلم تلك الحدود ببياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستيقاد الرجل النار ، وشبه فُشو ذلك الكشف في مشارق الأرض ومغاربها بإضاءة تلك النار ماحول المستوقد ، وشبه الناس وعدم مبالاهم بذلك البيان والكشف وتعلّسهم حدود الله تعالى وجرّصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم عنه بأخذ حجّزهم : بالفراش اللاني يقتحم^(٤) في النار ويغلبن المستوقد على دفعه إياها عن الاقتحام ، وكما أن المستوقد كان غرضه من فعله انتفاع الخلق به من الاهتداء والاستدفاء وغير ذلك ، والفراش بجَهلها جعلته سبباً لهلاكها : كذلك كان القصد بتلك البيانات اهتداء الأمة واحتواءها عما هو سبب هلاكهم ، وهم مع ذلك لجهلهم جعلوها موجبة لترديهم .

(١) ت ، م : التشبيه .

(٢) سورة البقرة ٢٢٩ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الإيمان .

(٤) ط : يقتحم .

وفى قوله : « آخِذْ بِحُجُزِكُمْ » استعارة مثَّلت حالة مَنْعه صلى الله عليه وسلم الأمة عن الهلاك بحالة رجل آخذ بحُجْزَة صاحبه الذى يَهْوَى . أن يَهْوَى فى قعر بشر مُرَدِيَة .

والفاء فى قوله : « فَاتَّأَخَذْ بِحُجُزِكُمْ » فصيحة كما فى قوله تعالى : « أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ »^(١) . فإنه تعالى لما سأل بقوله : « أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا » فأجابوا لا . قال : فإذا كان كذلك « فَكَرِهْتُمُوهُ » وكذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما قال للناس : « مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ » أى صفتى وصفتكم . ثم شرع فى بيان المشبه بقوله : « مَثَلُ رَجُلٍ » إلخ ، وعلم منه ما يقابله من التشبيهات على ما بينناها آنفا ، أى بما هو أهم وأول منها وهو قوله : « فَاتَّأَخَذْ بِحُجُزِكُمْ » بالفاء . كأنه قيل : إذا صح هذا التمثيل وأنا مثل المستوقد وأنتم كالفراش تقتحمون فى النار فَاتَّأَخَذْ بِحُجُزِكُمْ .

ولهذه الدقيقة التفت من الغيبة فى قوله « مثل الناس » إلى الخطاب فى قوله : « فَاتَّأَخَذْ بِحُجُزِكُمْ » كما أنك إذا أخذت فى حديث من لك عناية بشأنه ، والحال أنه مشتغل بشئ يورطه فى الهلاك ، ثم إنك من غاية رأفتك عليه وشدة حرصك على نجاته تجد فى نفسك أنه حضر عندك فتتحرى خلاصه .

استوقد : بمعنى أوقد ، ولكن الأول أبلغ كَعَفَّ واستعف .

والإضاءة : قَرُطُ الإنارة ، واشتقاقه من الضوء وهو ما انتشر من الأجسام النيرة يقال : أضاءت النارُ وأضاءت غيرها يتعدى ولا يتعدى ، فإن جعل متعديا يكون : ما حَوَّلَهُ مفعولا به ، وإن جُعلَ لازما يجوز أن يكون ما حوله فاعلا له على تأويل الأما كن ، ويجوز أن يكون فاعله ضميرُ النار ، وما حوله ظَرْفٌ ، فيجعل حصول إشراق النار فى جوانبها بمنزلة حصولها نفسها فيها مبالغة .

وَحَوَّلَ الشئ ، جانبه الذى يمكنه أن يُحوَّلَ إليه ، أوسمى بذلك اعتبارا بالدوران والإطافة ، ويقال للعام : حَوَّلٌ . لآته يلدور .

وفي رواية مسلم : « ما حوله » فيكون الضمير راجعا إلى النار وفي رواية البخاري :
« ما حوله » كما في التنزيل^(١) والضمير راجع إلى المستوقد .

الجنادب : جمع جُنْدَب وفيها ثلاث لغات : جُنْدَب بضم الدال وفتحها والجيم
مضمومة فيهما . والثالثة حكاها القاضى جُنْدَب بكسر الجيم وفتح الدال . والجنادب هذه
الصُّرار التي تشبه الجراد . وقيل غير ذلك .

الفراش : اسم لنوع من الطير مستقل له أجنحة أكبر من جثته وأنواعه مختلفة
في الكِبَر والصغر وكذا أجنحته .

وهذه الدواب : قال الحافظ : عطف الدواب على الفراش يُشعر بأنها غير الجنادب
والجراد . قال النووي وتبعه الطيبي : وقوله « وهذه الدواب » كقوله تعالى : « ماذا أراد
الله بهذا مثلا » وقول عائشة في حق عبد الله بن عمرو : « عجت لابن عمرو هذا » والتأنيث
في هذه باعتبار الخبر لأنه جَمْع ، ويجوز أن يراد بالفراش الجنس فبؤنث كقوله تعالى :
« وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي^(٢) » وتخصيص ذِكر الدواب - والفراش لا يسمى
دابة عرفا - لبيان جهلها ، كقوله تعالى : « إِنَّ شَرَّ الدوابِّ عندَ الله الصُّمُّ البُكْمُ »^(٣) كل
ذلك تغريض بطالب الدنيا المهالك فيها .

يتقحَّضن : التقحُّض أصله القَحْم وهو الإقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبت ،
ويطلق على رَمَى الشيء بغتة . واقتحم الدار : هجم عليها .

فلأنا آتخذ : بوزن اسم الفاعل ، ويروى بصيغة المضارعة . قال النووي : والأول
أشهر .

بحجَزكم : بجاء مهملة مضمومة فجيم مفتوحة فزاي : جمع حُجْزة وهي مَعْقَد
الإزار والسر اويل .

عن النار : وضع العيب موضع المسبب ، لأن المراد أنه بمنهم من الوقوع في المعاصي
التي تكون سببا لولوج النار .

(١) في قوله تعالى في سورة البقرة ١٧ : « فلما أصابت ما حوله ذهب الله بنورهم » .

(٢) سورة الأنفال ٢٢ ،

(٣) سورة النحل ٦٨ .

هلم : كلمة بمعنى الدعاء إلى الشيء كما يقال : تعال . قال الخليل : أصله : لَمْ من الضم والجمع ، ومنه لَمْ الله شعبه . وكان المنادى أراد لَمْ نفسك إلينا . وهاء للتنبيه ، وحذفت الألف تخفيفاً لكثرة الاستعمال وجعلها اسماً واحداً . وقيل في أصلها غير ذلك . وأهل الحجاز ينادون بها بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع . وفي لغة نجد تلحقها الضمائر وتطابق . وتستعمل لازمة نحو « هلم إلينا » أى أقبل ومتعدية نحو « هلم شهداءكم »^(١) أى أحضروهم .

فتغلبونى : بتشديد النون لأن أصله فتغلبوننى : فادغم أحد النونين في الأخرى ، والفاء فيه سببية على التعميس كاللام في « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً »^(٢) وتقلد به : أنا أخذ بحججكم لأخلصكم عن النار فعكستم فجعلتم الغلبة مسببة عن الأخذ .
تقحمون : بفتح المثناة الفوقية والقاف والحاء المهملة المشددة والأصل تتقحمون فحذف إحدى التامنين .

* * *

الطامس : في بعض فوائد الحليث :

سَفَر - بفتح السين المهملة : جمع سافر كركب وراكب ، يقال سَفَر الرجل سَفَرًا من باب طلب خرج للارتحال فهو سافر .

المفازة : الفلاة بلا ماء من الممالك أو من النجاة تفاؤلاً .

الحُلة : بضم الحاء لا تكون إلا من ثوبين .

جيرة : كعينة على الوصف أو الإضافة .

وردتُ بكم : يقال ورد الماء والشيء : حضره .

رياضاً : جمع روضة وهى الموضع المثجب بالزهور :

مُعشبة : ذات عُشب ، وهو الكلالُ الرطب .

حياضاً : جمع حوض وهو ما يجمع فيه الماء .

رِوَاءً : بوزن كتاب جمع رِيًا يقال رَوَى من الماء بالكسر رِيًا وَيُكْسَر . أو المكسور

اسم فهو رِيَّان والمرأة رِيًّا كغضبان وغضبي وجمعهما رِوَاء .

(٢) سورة القصص ٨ .

(١) سورة الأنعام ١٥٠ .

الباب الخامس عشر

في مثله ومثل الأنبياء من قبله

روى الإمام أحمد والشيخان والبيهقي عن أبي هريرة ، والإمام أحمد ومسلم عن أبي سعيد الخدري ، والإمام أحمد والشيخان عن جابر بن عبد الله ، والإمام أحمد والترمذي وصححه عن أبي بن كعب رضى الله تعالى عنهم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن مثلى ومثل الأنبياء من قبلى : كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجملته وأتممه إلا موضعَ لبنة في زاوية من زواياه ، فجعل الناس يدخلون ويطوفون ويتعجبون له ويقولون : لولا موضعُ اللبنة . وفي لفظ : يقولون له : هلاً وضعت هذه اللبنة فيتمَّ بنيانك ، فأتانا في النبیین موضعُ تلك اللبنة ، جئت فختمت الأنبياء »^(١) .

قال الحافظ : إن قيل المشبه به واحد والمشبّه جماعة ، فكيف صح التشبيه ؟

جوابه : أنه جعل الأنبياء كلهم كرجل واحد ، لأنه لا يتم ما أراد من التشبيه إلا باعتبار الكل ، وكذلك الدار لا تتم إلا باجتماع البنيان . ويحتمل أن يكون من التشبيه التمثيلي ، وهو أن يؤخذ وصف من أوصاف المشبه ويشبه بمثله من أحوال المشبه به ، فكأنه شبه الأنبياء وما بعثوا به من إرشاد الناس ببيت أسست قواعده ورفع بنيانه وبقى منه موضع به يتم صلاح ذلك البيت ، فنبيينا صلى الله عليه وسلم بعث لتتميم مكارم الأخلاق ، وكأنه هو تلك اللبنة التي بها إصلاح ما بقي من الدار .

وزعم ابن العربي أن اللبنة المشار إليها كانت في أسس الدار المذكورة ، وأنها لولا وضعها لانقضت تلك الدار . قال : وهذا يتم المراد من التشبيه المذكور انتهى .

وهذا إن كان منقولاً فمحسن ، وإلا فليس بلازم . نعم ظاهر السياق أن تكون اللبنة

(١) صحيح البخاري كتاب المناقب ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ وسنن الترمذي كتاب الأدب وكتاب المناقب ، وسند أحمد ١٣٧/٢ ، ٢٥٦ ، ٣١٢ ، ٣٩٨ ، ٤١٢ .

في مكان يُظْهَر عَدَمُ الكمال في الدار بفقدِها ، وقد وقع في رواية همام عند مسلم : « إلا موضع لبنة في زاوية من زواياها » فظهر أن المراد أنها مكملّة محسّنة وإلا لاستلزم أن يكون الأمر بدونها كان ناقصا ، وليس كذلك فإن شريعة كلّ نبيّ بالنسبة إليه كاملة ، فالمراد هنا النظر إلى الأكمل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية ، مع ما تقدم من الشرائع الكاملة .

الباب السادس عشر

في الوقت الذي كُتب فيه نبينا صلى الله عليه وسلم

روى ابن سعد عن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير أن رجلا سأل رسولَ الله صلى الله عليه وسلم : متى كنت نبياً : قال : بين الروح والعين من آدم^(١) .

وروى أيضاً عن عبد الله بن شَقِيق عن أبي الجذعاء قال : قلت يا رسول الله متى كنت نبياً ؟ قال : « وآدم بين الروح والجسد »^(٢) - رجاله ثقات - وروى الترمذي وحسنه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قالوا : يا رسول الله متى وجبت لك النبوة ؟ قال : « وآدم بين الروح والجسد »^(٣) . وتقدمت أحاديث في الباب الثالث أوائل الكتاب فراجعها^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٤٨ (ط بيروت) .

(٢) المصدر السابق .

(٣) سنن الترمذي كتاب المناقب باب رقم ١ .

(٤) انظر الجزء الأول من هذا الكتاب .

الباب السابع عشر

في إعلام الوحش برسالة صلى الله عليه وسلم

روى الإمام أحمد عن مجاهد رحمه الله تعالى قال: حدثنا شيخ أذكرك الجاهلية يقال له غُبَس^(١) قال : كنت أسوق بقرّة لآلٍ لنا فسمعت من جوفها : يا آل ذَرِيح ، قولُ فصيح ، رجلٌ يصيح : لا إله إلا الله .

قال : فقد منّا مَكّة فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج بمكة^(٢) .

ذَرِيح - بذاك معجمة مفتوحة فراء مكسورة فمثناة تحتية فحاء مهملة .

وروى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : جاء ذئب إلى راعي غنم فأخذ شاة فطلبه الراعى حتى انتزعها منه ، فصعد الذئب على تلٍّ فألقى فقال : صَدِثْ إلى رزقي رزقنيه الله انتزعته مني ؟ فقال الرجل : تالله إن رأيت كالـيوم ! ذئب يتكلم ! فقال الذئب : أعجَب من هذا رجلٌ في التخلات بين الحرتين يخبركم بما مضى وما هو كائن . وكان الرجل يهوديا فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبرَ وصدّقه النبي صلى الله عليه وسلم . الحديث .

ويأتى بتمامه في المعجزات ويبقى فيها قول الضبّ له : أنت رسول الله^(٣) .

(١) ص : عباس .

(٢) الوفا ص ١٥٩ .

(٣) سند أحمد ٣٠٦/٢ وقد أورده الحافظ ابن كثير بطرق متعددة عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة وأنس وابن عمر .

شأن الرسول لابن كثير ٢٧٣ - ٢٨٠ . كما ورد في الشفا لقاضي عياض ص ٢٦٥ .

الباب الثامن عشر

في شهادة الرضيع والأبنيء برسالة صلى الله عليه وسلم

روى البيهقي عن مُعْرَض بن عبد الله بن مَعْيُتَيْب اليماني ، عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال : حججت حجة الوداع فدخلت داراً بمكة فرأيت فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه مثل دارة القمر ورأيت منه عجيباً ، جاءه رجل بغلام يوم ولد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا غلام من أنا ؟ قال : أنت رسول الله . قال : صدقت بارك الله فيك . قال : ثم إن الغلام لم يتكلم بعد حتى شب فكنّا نسّميه مَبَارَكَ الإمامة^(١) .

وروى أيضاً عن شَمْر بن عطية عن بعض أشياخه قال : جاءت امرأة بابن لها قد شب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ؛ يا رسول الله إن ابني هذا لم يتكلم منذ ولد . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : أدنيه مني فأدنته منه فقال : من أنا ؟ قال : أنت رسول الله^(٢) .

وسيباق في المعجزات زيادة على ذلك .

(١) شتات الرسول لابن كثير (ط الحظي) ص ٣٠٢ بن البيهقي .

(٢) شتات الرسول لابن كثير ص ٣٠٤ .

جَمَاعُ أَبْوَابِ بَعْضِ الْأُمُورِ الْكَائِنَةِ بَعْدَ بَعْثِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الباب الأول

في تعليم جبريل النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء والصلاة

عن أسامة بن زيد بن حارثة رضى الله تعالى عنهما أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم في أول ما أوحى إليه فأراه الوضوء والصلاة ، فلما فرغ من الوضوء حتى حَفَنَ من الماء فنَضَحَ بها قَرَجَه .

رواه الإمام أحمد والدارقطني من طريق رِشْدِينَ بن سعد وهو ضعيف ، عن عقيل عن قُرَّة ، عن عروة ، عن أسامة . والحارثُ بن أبي أسامة ، والدارقطني من طريق بن لَهِيْعة وهو ضعيف ، عن عقيل ، عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ، عن أسامة بن زيد ، عن أبيه فذكره ، ورواه الطبراني في الأوسط عن عقيل عن الزهري به . فينظر فيمن دون عُقَيْل فإن كانوا ثقة فالحديث سنَّده جيد .

ورواه أبو نُعَيْم من طريق النضر بن سلمة وهو ضعيف ، عن عائشة . ورواه أبو نعيم والبيهقي من طريق يزيد بن رومان^(١) عن عروة بن الزبير ، فذكر معجى جبريل عليه السلام وحديث البعث ، وفي آخره : ففتح جبريلُ عينًا من ماء فتوضأً ومحمد صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح برأسه وغسل رجله إلى الكعبين ثم نضح قَرَجَه وسجد^(٢) سجلتين مواجهة البيت ففعل محمدٌ كما رأى جبريلَ يفعل .

ورواه أبو نُعَيْم من طريق يزيد [بن رومان]^(٣) عن الزهري عن عروة عن عائشة^(٤) . وهذه الطرق يقوى بعضها بعضا ، ويدل على أن للقصة أصلا .

وقد ذكر القصة ابنُ إسحاق^(٥) ورواها البلاذري^(٦) عن الزهري وقَتادة والكلبي

(١) يباي بالاصل وما أثبت من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤

(٢) ت ، م ، ثم سجد . (٣) يباي في ت ، م . وما أثبت من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ١٧٤ وفيها : عن يزيد بن رومان الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة ولعل هناك

سقط بين قوله : يزيد بن رومان وقوله : الزهري .

(٦) أنساب الأشراف البلاذري ١/ ١١١ .

(٥) سيرة ابن هشام ١/ ٢٤٤ .

ومحمد بن قيس قالوا : إن جبريل علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء والصلاة
و « اقرأ باسم ربك الذى خلق » آتاه وهو بأعلى مكة فهَمَزَ له بِعَقِبِهِ في ناحية الوادى
فانفجرت له منه عَيْنٌ فتوضأ جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه ليريه كيف^(١)
الطهور للصلاة ، ثم توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رأى جبريل يتوضأ ، ثم
أقام به جبريلُ فصلً به .

وفى حديث عائشة السابق أنه صلى به ركعتين نحو الكعبة واستقبل الحجر الأسود^(٢) .
انتهى .

وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاته ، ثم انصرف جبريل فجاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم خديجة فتوضأ لها يربها كيف الطهور للصلاة كما أراه جبريل ، فتوضأت
كما توضأ لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى لها كما صلى به جبريل ، فصلت
بصلاته .

وروى الإمام أحمد والبيهقي وابن عبد البر عن إسماعيل بن إلياس بن عفيف الكندى
عن أبيه ، عن جده ، قال : كنت امرأً تاجراً فقلمت الحج في الجاهلية ، فأثيت العباس
ابن عبد المطلب لأيتباع منه بعض التجارة فوالله إني لعنده بمنى إذ خرج رجل^(٣) مُجْتَمِعٌ
من خباء قريب منه ، فنظر إلى الشمس فلما رآها مالت توضأ فأسبغ الوضوء ثم قام يصلى ،
ثم خرج غلام قد راهق الحلم من ذلك الخباء فقام يصلى معه ، ثم لم ألبث إلا يسيراً
حتى جاءت امرأة من ذلك الخباء فقامت خلفهما ، ثم ركع الشاب وركع الغلام وركعت
المرأة ، ثم رفع الشاب ورفع الغلام ورفعت المرأة ، ثم خر الشاب ساجداً وخر الغلام وخرت
المرأة فقلت للعباس : يا عباس ما هذا ؟ قال : هذا محمد بن عبد المطلب ابن أختي .
قلت : من هذه المرأة . قال : هذه امرأته خديجة بنت خويلد . فقلت : من هذا الفتى ؟
قال : هذا علي بن أبي طالب ابن عمه قلت : فما هذا الذى يصنع ؟ قال : يصلى ، يزعم

(١) ت ، م : كيفية .

(٢) دلائل النبوة لأبى نعيم ص ١٧٤ .

(٣) غير من : إذا رجل خرج .

أنه نبي ولم يتبعه على أمره إلا امرأته وابن عمه هذا الفتى ، وهو يزعم أنه سُنِّفَح عليه كنوز كسرى وقيصر .

قال عفيف : فليخفى كنت آمنت به يومئذ فكنت آكون ثانيا مع علي بن أبي طالب ^(١) .
وهذا الحديث يرد قول من قال : إن قُرْض الصلاة كانت بالقدادة والعشئ فقط .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال السهيلي رحمه الله تعالى : الوضوء على هذا الحديث - يعنى رواية الحارث بن أبي أسامة . عن زيد بن حارثة - مكى بالقرض مدنى بالتلاوة ، لأن آية الوضوء مدنية وإنما قالت عائشة : فَأَنْزَلَ اللهُ آيَةَ التَّيْمِمْ ولم تقل آية الوضوء وهى هى لأن الوضوء قد كان مفروضاً قبل ، غير أنه لم يكن قرأنا يتلى حتى نزلت آية المائدة .

قلت : قال الحاكم رحمه الله تعالى فى المستدرک : أهل السنة بهم حاجة إلى دليل الرد على من زعم أن الوضوء لم يكن قبل نزول المائدة . ثم ساق حديث ابن عباس : دخلت فاطمة على النبي صلى الله عليه وسلم وهى تبكى فقالت : هؤلاء الملائم من قریش قد تعاقبوا على قتلک فقال : اثبتوى بوضوء فتوضأ ثم خرج إلى المسجد . وذكر الحديث ^(٢) .

وقال أبو عمر رحمه الله تعالى : معلوم عند جميع أهل المغازى أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل منذ افتترضت الصلاة إلا بوضوء ، ولا يدفع هذا إلا جاهل أو معاند ، قال : وفى قول عائشة رضى الله تعالى عنها : « فَأَنْزَلَ اللهُ آيَةَ التَّيْمِمْ » إشارة إلى أن الذى طرأ إليهم من العلم حينئذ حكم التيمم لا حكم الوضوء .

قال : والحكمة فى نزول آية الوضوء مع ما تقدم العمل به ليكون قرضه متلوًا بالتنزيل .

وقال غيره : يحتمل أن يكون أول آية الوضوء نزل قديماً فعملوا به ، ثم نزل بقيتها وهو ذكر التيمم فى هذه القصة . وإطلاق آية التيمم على هذا من إطلاق الكل على البعض .

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٩/١ ، عن ابن إسحاق من رواية يونس بن بكير ، وقابله إبراهيم بن سعد عن ابن إسحاق .
والوفاء لابن الجوزى ص ١٦٨ .
(٢) المستدرک لها ١٦٣/١ ونصه : « وأهل السنة من أحوج الناس لمعارضة ما قيل إن الوضوء لم يكن » الخ .

قال الحافظ : لكن رواية عمرو بن الحارث عند البخارى فى التفسير تدلّ على أن الآية نزلت جميعها فى هذه القصة ، فالظاهر ما قاله ابن عبد البر .

وقال القاضى رحمه الله تعالى : اختلفوا متى فرضت الطهارة للصلاة ؟ فذهب ابن الجهم إلى أن الوضوء فى أول الإسلام سنة ثم نزل قرضه فى آية التيمم وقال الجمهور : بل كان قبل ذلك فرضا . انتهى .

• • •

الثانى : قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى : صلاة جبريل هذه غير الصلاة التى صلّاها به عند البيت مرتين ، فبين له أوقات الصلوات الخمس أولها وآخرها فإن ذلك كان بعد فرضيتها ليلة الإسراء ، كما سيأتى بيان ذلك^(١) .

الثالث : زعم ابن حزم أن الوضوء لم يُشرع إلا بالمدينة وتُعقب بما تقدم .
الرابع : قال السهيلي : ذكر الحرّبي ويحيى بن سلام أن الصلاة كانت قبل الإسراء صلاة قبل غروب الشمس وصلاة قبل طلوعها .

ونقل ابن الجوزى عن مقاتل بن سليمان قال : قرّض الله تعالى على المسلمين فى أول الإسلام ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي .

قال الحافظ بعد أن نقل ما ذكره الحرّبي : وردّه جماعة من أهل العلم . وقال قبل ذلك : ذهب جماعة إلى أنه لم يكن قبل الإسراء صلاة مفروضة إلا ما وقع الأمر به من صلاة الليل من غير تحليل .

• • •

الخامس : ذكر ابن إسحاق هنا حديث ابن عباس فى إمامة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم وتعليمه إياه أوقات الصلوات الخمس فى اليومين .

قال فى الرّوض : ولم يكن ينبغى له ذكره فى هذا الموضع ، لأن أهل العلم متفقون على أن هذه القصة كانت فى الغد من ليلة الإسراء كما سيأتى بيان ذلك فى موضعه^(٢) .

(١) سيرة ابن كثير ٤٢٧/١ .

(٢) الرّوض الأنف ١٦٣/١ .

السادس : فى بيان غريب ما تقدم .

حتى صَبَّ الحَصْنَةُ - بفتح الحاء المهملة : ملء الكفين .

نَضَح : بالحاء المهملة : رَشَّ .

لَهَيْعَة : بفتح اللام وكسر الهاء .

عُقَيْل : بضم العين وفتح القاف . هَمَز : أى دفع :

بعقبه - بفتح العين وكسر القاف : مؤخر القدم .

الطُّهور - بضم الطاء : الوضوء ويجوز فيه الفتح والأكثر فى الماء الفتح ، ويجوز الضم .

عَفِيف - بعين مهملة بالتكبير : صحابى له فى فضل على حديثٌ .

مُجْتَمِع - بجم مضمومة فجم ساكنة فمشناة فوقية مفتوحة فميم مكسورة : وهو الذى بلغ أشده ولا يقال ذلك فى النساء .

إسباغ الوضوء : الوضوء هنا بالضم لأنه الفعل ويجوز فيه الفتح ، والماء بالفتح ويجوز فيه الضم .

راهنّ : قارب الاحتلام .

الباب الثاني

في إسلام خديجة بنت خويلد ، وعلى بن أبي طالب ، وزيد بن حارثة ، وأبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم ، واختلاف الناس فيمن أسلم أولاً .

قال أبو عمر : اتفقوا على أن خديجة أول من آمن .

وقال أبو الحسن ابن الأثير : خديجة أول خلق الله أسلم بإجماع المسلمين ، لم يتقدمها رجل ولا امرأة^(١) وأقره الذهبي . وقال محمد بن كعب القرظي : أول من أسلم^(٢) من هذه الأمة برسول الله صلى الله عليه وسلم : خديجة رضي الله تعالى عنها .
رواه البيهقي^(٣)

وروى اللؤلؤاني عن قتادة والزهرى قالا : كانت خديجة أول من آمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم من النساء والرجال .
وحكى الإمام الثعلبي اتفاق العلماء على ذلك ، وإنما اختلفهم في أول من أسلم بعدها .
وقال النووي : إنه الصواب عند جماعة من المحققين .

وقال ابن إسحاق : وآمنت به خديجة بنت خويلد وصدقت بما جاء به^(٤) من الله . ووازرته على أمره ، فكانت أول من آمن بالله ورسوله وصدقت بما جاء به ، فحفظ الله بذلك عن رسوله ، لا يسمع بشيء يكرهه من رده عليه وتكذيب له فيحزنه ذلك إلا فرج الله عنه بها إذا رجع إليها تشبته وتخفف عليه وتصدقته وتهون عليه أمر الناس . يرحمها الله تعالى^(٥) .

(١) الكامل لابن الأثير ٣٧/٢ (ط بيروت) .

(٢) كذا ، ولطفا : أول من آمن . وفي ابن كثير : وقال محمد بن كعب أول من أسلم من هذه الأمة خديجة .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٣١/١ .

(٤) ت ، م : بما جاءه .

(٥) سيرة ابن هشام ٢٤٠/١ .

وقال الواقدي : أجمع أصحابنا أن أول المسلمين استجابَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم خديجة .

قال ابن إسحاق : ثم كان أول ذكرٍ من الناس آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق بما جاءه من الله على بن أبي طالب ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخديجة يصليان سرًّا ثم إن علي بن أبي طالب جاء بعد ذلك بيوم فوجدهما يصليان فقال علي : ما هذا يا محمد ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : دين الله الذي اصطفى لنفسه وبعث به رُسُلَه فادعوك إلى الله وحده لا شريك له وإلى عبادته وكُفِّرَ باللات والعزى . فقال علي : هذا أمرٌ لم أسمع به قبل اليوم ، فلست بقاضٍ أمرًا حتى أحدث به أبا طالب . وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُفْشَى عليه سرُّه قبل أن يستعلن أمره ، فقال له : يا علي إذا لم تُسَلِّمْ فاكتم هذا . فمكث علي تلك الليلة ، ثم إن الله تبارك وتعالى أَوْقَعَ في قلب علي الإسلامَ فأصبح غاديا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءه فقال : ماذا عرضت علي يا محمد : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وتكفر باللات والعزى وتبرأ من الأنداد .

ف فعل علي رضي الله عنه وأسلم ، فمكث علي يأتيه على خوفٍ من أبي طالب وكتم إسلامه ولم يظهره .

قال مجاهد : وكان مما أُنعم الله على علي أنه كان في جحرٍ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الإسلام ، لِمَا أراد الله به من الخير ، وذلك أن قريشا أصابتهم أزمةٌ شديدة وكان أبو طالب ذا عيال كثير ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس عمه : وكان من أيسر بني هاشم : يا عباس إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة فانطلق فحُفَّتْ عنه من عياله^(١) فانطلقا حتى أتيا أبا طالب فقالا له : إنا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه ، فقال لهما أبو طالب إذا تركنا لي عَقِيلًا فاصنعنا ما شئتما .

(١) ت : م : من حله العيال .

قال ابن هشام : ويقال : عُقَيْلاً وطالبا ، فأخذ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم علياً فقصمه إليه ، وأخذ العباس جعفرًا فقصمه إليه ، فلم يزل عليٌّ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بعثه الله نبيًّا فاتبه وصدقه ، ولم يزل جعفر عند العباس حتى أسلم واستغنى عنه .

قال ابن إسحاق : وذكر بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شِعَاب مكة وخرج معه عليٌّ بن أبي طالب مُسْتَخْفِيًا من عمه أبي طالب ومن جميع أعمامه وسائر قومه فيصليان الصلاة فإذا أُمْسِيَا رجعا فمكثا كذلك ما شاء الله أن يمكثا ، ثم إن أبا طالب عثر عليهما يوما وهما يصليان فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا ابن أخي ما هذا الذي تَدين به ، قال : أئى عم هذا دينُ الله ودين ملائكته ورسوله ودين أبينا إبراهيم - أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - بعثني الله به رسولا إلى العباد وأنت أئى عم أحقُّ من بذلتُ له النصيحة ودعوته إلى الهدى وأحق من أجابني إليه وأعانني عليه . أو كما قال . فقال أبو طالب : أئى ابنِ أخى لئى لا أستطيع أن أفارق دين آبائي وما كانوا عليه ، ولكن والله لا يَخْلُصُ إليك شيء تكرهه ما بقيت .

وذكروا أنه قال لعلي : أئى بنى ما هذا الدين الذى أنت عليه ؟ فقال : يا أبت آمنتُ برسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقتُ بما جاء به وصدقتُ معه ، فزعموا أنه قال له : أما إنه لم يَدْعُكَ إلا إلى خير فاللزمه^(١) .

وروى الإمام أحمد عن علي رضي الله تعالى عنه قال : ظهر علينا أبو طالب وأنا أصلٌ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ماذا تصنعان ؟ فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام فقال : ما بالذى تقول من بأس ، ولكن والله لا تفعلوني أسئى أبدا .

وروى البيهقي عن محمد بن كعب القرظي قال : أول من أسلم من هذه الأمة خديجةُ وأول رجلين أسلما : أبو بكر وعلي ، وأسلم عليٌّ قبل أبي بكر ، وكان عليٌّ يكتُم إيمانه خوفاً من أبيه حتى لقيه أبوه قال : أسلمت ؟ قال : نعم . قال : وازرِ ابنَ عمك وانصره .

قال : وكان أبو بكر أول من أظهر الإسلام^(٢) .

(١) سيرة ابن هشام ١/٢٤٥-٢٤٧ .

(٢) سيرة ابن كثير ١/٤٢١ .

وروى الترمذى واستغربه وابن جرير عن جابر قال : بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين وصلى على يوم الثلاثاء .

وروى ابن جرير عن زيد بن أرقم قال : أول من أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب^(١) .

قال أبو عمر : وقد روى عن سلمان والبيداد وخباب وجابر وأبي سعيد الخدري وزيد ابن أرقم أن علي بن أبي طالب أول من أسلم . وبذلك قال ابن إسحاق والزهرى إلا أنه قال : من الرجال بعد خديجة . وهو قول الجميع في خديجة^(٢) .

قال ابن إسحاق : ثم أسلم زيد بن حارثة بن شراحيل - بفتح الشين المعجمة والراء فألف فحاء مهملة مكسورة فمشاة تحتية فلام - ابن كعب بن عبد العزى بن امرئ القيس الكلبى مؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أول ذكر أسلم وصلى بعد علي ابن أبي طالب .

قال ابن إسحاق : ثم أسلم أبو بكر بن أبي قحافة .

روى البيهقى عن ابن إسحاق أن أبا بكر - رضى الله تعالى عنه - لقي رسول الله - صلى الله عليه وسلم فقال : أحق ما تقول قريش يا محمد من تركك آلهتنا وتسفيهك عقولنا وتكفيرك إيانا ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : بلى - إني رسول الله ونبيه بعثنى لأبليغ رسالته ، وأدعوك إلى الله بالحق ، فوالله إنه لحق فأدعوك يا أبا بكر إلى الله وحده لا شريك له ولا تعبد غيره والموالاته على طاعته . وقرأ عليه القرآن فلم يعز^(٣) ولم ينكر بل أسلم وكفر بالآصنام وخلع الأنداد وأقر بحق الإسلام ، ثم رجع إلى أهله وقد آمن وصديق .

قال ابن إسحاق : بلغنى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : ما دعوت أحدا

(١) سيرة ابن كثير ٤٣١/١ . وزاد : قال فذكرته لئنمى فأنكره وقال : أبو بكر أول من أسلم .

(٢) انظر جيع ابن كثير بين الأقوال في أول من أسلم ، السيرة ٤٣٢/١ .

(٣) كذا ، والذى في ابن كثير ٤٣٢/١ : فلم يقر ولم ينكر . وقال ابن كثير : وهذا الذى ذكره ابن إسحاق في قوله : « فلم يقر ولم ينكر » منكر ، فإن ابن إسحاق وغيره ذكروا أنه كان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وكان يمل من صلته وأمانته وحسن سمعته وكرم أخلاقه ما يمنعه من الكذب على الخلق فكيف يكذب على الله .

إلى الإسلام إلا كانت عنده كِبْوة وتردّد ونظر إلا أبا بكر ما عكم عنه حين ذكرته له ولا تردّد^(١).

الكِبْوة - بكاف مفتوحة فموحدة ساكنة فواو فتاء تانيث : قال أبو ذر : يعنى تأخراً وقلة إجابة من قولهم كَبَا الزُّنْدُ : إذا لم يُورِنارا .

ما عكم - بعين مهملة فكاف مفتوحين : أى ما تلبّث بل أجاب بسرعة .

قال البيهقي : وذلك لِمَا كان يرى من دلائل نبوته ويسمع بشأنه قبل دعوته ، فلما دعاه وقد سبق فيه تفكّره ونظره أسلم على الفور .

قال السهيلي - رحمه الله تعالى - : وكان من أسباب ذلك توفيق الله تعالى إياه فيما ذكروا أنه رأى رؤيا قبلُ ، وذلك أنه رأى القمر نزل إلى مكة ثم رآه قد تفرّق على جميع منازل مكة وبيوتها فدخل في كل بيت شُعْبَةً ، ثم كان جميعه في حجره . فقصّها على بعض أهل الكتابين فعبّرّا له بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - المنتظر قد أطلّ زمانه ، اتّبِعْهُ وتكون أسعد الناس به ، فلما دعاه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يتوقف^(٢).

وروى ابن الجوزي في صفوة الصفوة عن الشّعبى قال : قال ابن عباس : أوّل من صلّى أبو بكر وتمثل بأبيات حسان بن ثابت :

إذا تذكّرت شجّوا من أخى ثقي
فاذكر أحسالك أبا بكرٍ بما فعلاً
خير البرية أنقامها وأفضلها
بعد النبي وأوفاهما بما حملاً
والثاني التالى المحمود مشهده
وأوّل الناس منهم صدّق الرّسلاً^(٣)

قال السهيلي : وقد مدح حسان أبا بكر بما ذكر وسمعه النبي - صلى الله عليه وسلم - ولم ينكره .

وفيه دليل على أنه أوّل من أسلم .

(١) سيرة ابن كثير ٤٣٣/١ . وهذا الذى ذكره المؤلف عن ابن إسحاق ليس في سيرة ابن هشام ، إذ هو من رواية يونس بن بكير عن ابن إسحاق . أما سيرة ابن هشام فهي من رواية زياد البكالى عن ابن إسحاق .

(٢) الروض الأنف ١٦٥/١ . (ط الجمالية) .

(٣) صفوة الصفوة لابن الجوزي ٨٩/١ .

وقال إبراهيم النخعي : أول من أسلم أبو بكر . رواه الإمام أحمد وصححه .

قال ابن كثير : وقول النخعي هو المشهور عند جمهور أهل السنة (١) .

وقال المحب الطبري تبعاً لأبي عمرو بن الصلاح : الأولى التوفيق بين الروايات كلها وتصديقها فيقال : أول من أسلم مطلقاً : خديجة . وأول ذكر أسلم علي بن أبي طالب وهو صبي لم يبلغ ، وكان مخفياً لإسلامه ، وأول رجل عربي بالغ أسلم وأظهر إسلامه أبو بكر ابن أبي قحافة ، وأول من أسلم من الموالي : زيد . وقال : هذا متفق عليه لا خلاف فيه ، وعليه يحمل قول علي وغيره : أول من أسلم من الرجال أبو بكر . أي من الرجال البالغين .

ويؤيده ما رواه خيثمة في فضائل الصحابة عن الحسن بن علي بن أبي طالب - رضي الله تعالى عنه - قال : إن أبا بكر سبقني إلى أربع لم أعتض بشيء منهن : سبقني إلى إفشاء الإسلام ، وقبم الهجرة ، ومصاحبة في الغار ، وأقام الصلاة وأنا يومئذ بالشعب يظهر إسلامه وأخفيه . الحديث .

وجمع بعض المحققين بين الاختلاف بالنسبة إلى علي وأبي بكر بأن أبا بكر أول من أظهر إسلامه ، وأن علياً أول من أسلم بعد خديجة ، ويحققه ما مر .

وقيل : أول رجل أسلم ورقة بن نوفل . ومن يمنع يدعي أنه أدرك نبوته عليه الصلاة والسلام لا رسالته ، لكن جاء كما تقدم في بدء الوحي أنه قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم : أنبئ فأننا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم ، وأنتك علي مثل ناموس موسى ، وأنتك نبي مرسل ، وأنتك ستؤمر بالجهاد ، وإن أدركت ذلك لأجاهدن معك . فهذا تصريح منه بتصديقه برسالة محمد - صلى الله عليه وسلم .

قال البلقيني : بل يكون بذلك أول من أسلم من الرجال . وعلى ذلك جرى الحافظ أبو الفضل العزاق في نكته على كتاب ابن الصلاح .

وقيل : إن خالد بن سعيد أسلم قبل علي - رضي الله تعالى عنهما .

(١) سيرة ابن كثير ٤٣٥/١ .

تنبه : فى بيان غريب ما سبق .

واَزَّرْتَه كَذَا فى نسخ السيرة . وقال الجوهرى : الأَزَّر : القوة إلى أن قال : آزَّرْت فلانا : عاونته ، والعامة تقول : واَزَّرْتَه .

الحِجْر : بفتح الحاء وكسرها .

أَزَمَ - بفتح الهمزة ثم زاي ساكنة : وهى الشدة والقَحْط ، يقال أصابَتْهم سَنَةٌ أزمَتْهم أى استأصلَتْهم . وأزم عليهم الدَّهْرُ يَأْزِمُ أَزْمًا اشتدَّ وقلَّ خيره .

الشُّعَاب - بكسر الشين المعجمة : جمع شُعْب بكسرها أيضاً ، وهو ما انفرج بين الجبلين . وقيل هو الطريق فى الجبل .

عَثَرَ عليهما ، بفتح الثاء المثناة : أطلع .

لا يُخَلِّص ، بالبناء للمفعول : أى لا يَهْصِلُ إليكم أحدٌ بسوء .

الشُّجُو : الهم والحزن ، هذا أصله قال فى الرياض النضرة : هذا أصله ولا أرى له وجهاً هنا إلا أن يريد به ما كابده أبو بكر - رضى الله عنه ، فأطلق عليه شجوا لاقتضائه ذلك ، أو أراد حزنَ أبى بكر مما جرى على النبی - صلى الله عليه وسلم^(١) .
النواجد : جمع ناجد بالجمع والذال المعجمة وهو آخر الأضراس .

(١) راجع الرياض النضرة ١/٥٥ - ٥٧ (الطبعة الأولى) .

الباب الثالث

في ذكر متقدمي الإسلام من الصحابة - رضي الله تعالى عنهم

تقدم على يزيد بن حارثة

قال ابن إسحاق : فلما أسلم أبو بكر - رضي الله تعالى عنه - أظهر إسلامه ودعا إلى الله تعالى وكان رجلا مؤلفا لعمومه محبوبا سهلا ، وكان أنسب قريش لقريش وأعلم قريش بما كان - فيها من خير وشر ، وكان رجلا تاجرا ذا خلق حسن ومعروف ، وكان رجلا قومه يأتونه ويألفونه لغير واحد من الأمر ، لعلمه وتجارته وحسن مجالسته ، فجعل يدعو إلى الإسلام من وثق به من قومه ممن يشاء ويجلس إليه ، فأسلم على يديه فيما بلغني :

عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد المزي بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي .

وعبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ، بن عبد الحارث ، بن زهرة بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤي .

وسعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤي .

وطلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب ابن لؤي .

ولما أسلم أبو بكر وطلحة أخذهما نوفل بن خويلد بن العنوية فشدهما في جبل واحد ولم يمنعهما بنو تيم ، وكان نوفل هذا يذبح أسد قريش ، فلذلك سمي أبو بكر وطلحة : القرينين . وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : اللهم اكفنا ابن العنوية .

فانطلقوا حتى أتوا رسولَ الله - صَلَّى الله عليه وسلّم - ومعهم أبو بكر فعرض عليهم الإسلام وقرأ عليهم القرآن وأنبأهم بحق الإسلام وبما وعدهم الله تعالى من الكرامة ، فآمنوا وأصبحوا مقرّين بحق الإسلام .

قال ابن إسحاق : فكان هؤلاء النفر الثلاثة الذين سبقوا في الإسلام فصلّوا وصدّقوا رسولَ الله - صَلَّى الله عليه وسلّم - فآمنوا بما جاءه من عند الله ^(١) .

وروى البخارى عن عمّار بن ياسر - رضى الله تعالى عنهما - قال : رأيت رسولَ الله - صَلَّى الله عليه وسلّم - وما معه إلا خمسة أعبد وامرأتان وأبو بكر ^(٢) .

قال الحافظ : أما الأعبد فهم : بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى أبى بكر ، فإنه أسلم قديماً مع أبى بكر .

روى الطبراني عن عروة أن عامرا كان ممن يعذب في الله فاشتراه أبو بكر وأعتقه . وأبو فُكَيْهَة - بقاء مضمومة فكاف مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة : مولى صفوان بن أمية بن خلف ،

ذكر ابن إسحاق أنه أسلم حين أسلم بلال فعليه أمية فاشتراه أبو بكر فاعتقه . وأما الخامس ^(٣) فيحتمل أن يفسر بشقران فقد نقل ابن السكّن في الصحابة عن

عبد الله بن أبى داود أن النبي - صَلَّى الله عليه وسلّم - ورثه من أبيه هو وأمّ أيمن . وذكر بعض شيوخنا بدل أبى فُكَيْهَة عمّار بن ياسر ، وهو محتمل ، وكان ينبغى أن

يكون منهم أبوه ، فإن الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله . وأما المرأتان : فخديجة ، والأخرى أمّ أيمن أو سُمَيَّة .

وذكر بعض شيوخنا تبعاً للديماطى أنها أمّ الفضل زوج العباس ، وليس بواضح لأنها وإن كانت قديمة الإسلام إلا أنها [لم] ^(٤) تذكر في السابقين ولو كان كما قال لعُدّ أبو رافع

مولى العباس لأنه أسلم حين أسلمت أمّ الفضل . وكذا عند ابن إسحاق في هذا الحديث أن أباً بكر أول من أسلم من الرجال الأحرار

مطلقاً ، لكن مراد عمّار بذلك : ممن أظهر إسلامه وإلا فقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم

لكنهم كانوا يُخفون إسلامهم من أئقارهم .

(١) سيرة ابن هشام ٢٥٢/١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب منقلب أبى بكر .

(٣) أى من الأعد الذين أسلموا أولاً . (٤) زيادة معية .

وروى البخارى عن سعد بن أبي وقاص - رضى الله تعالى عنه - : قال لقد رأيتنى وأنا ثلث الإسلام وما أسلم أحدٌ إلا فى اليوم الذى أسلمت فيه ، ولقد مكثت سبعة أيام وأنا ثلث الإسلام^(١) .

قاله الحافظ : قال ذلك سعدٌ بحسب اطلاعه ، والسبب فيه أن من كان أسلم فى ابتداء الأمر كان يُخفى إسلامه ولعله أراد بالاثنتين الآخرين خديجة وأبا بكر ، أو النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر . وقد كانت خديجة أسلمت قطعاً ، فلعله خصّ الرجال .

وبما ذكر يحصل الجمع بين حديث عمار بن ياسر وبين حديثي عمار وسعد ، أو يُحتمل قولُ سعد على الأحرار البالغين ليخرج الأعبد المذكورون أو لم يكن اطلع على أولئك .

ويدل على هذا الأخير أنه وقع عند الإسماعيل بلفظ : « ما أسلم أحدٌ قبلى » وهو مقتضى رواية البخارى ، وهى مُشكلة لأنه قد أسلم قبله جماعة لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ .

ورواه ابن منده بلفظ : ما أسلم أحدٌ فى اليوم الذى أسلمتُ فيه وهذه لإشكال فيها إذ لا مانع أن لا يشاركه أحدٌ فى الإسلام يومَ أسلم .

لكن رواه الخطيب من الطريق التى رواها ابن منده فثبت «إلا» فتعين الحملُ على ما قلناه . انتهى .

وروى الإمام أحمد وابن ماجه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : أول من أظهر إسلامه سبعة : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمار بن ياسر ، وأمه سُمَيَّة - بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد المثناة التحتية - وصُهَيْبٌ ، وبلال ، والمقداد^(٢) . الحديث .

قال ابن إسحاق ثم أسلم أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أقيب -

(١) صحيح البخارى كتاب المناقب ١٦٩/٢ (ط الأميرية) .

(٢) مسند أحمد ٤٠٤/١ ، وسنن ابن ماجه المقدمة باب رقم ١١ .

بضم الهمزة وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية - بن ضَبَّة - بفتح الصاد المعجمة الساقطة وتشديد الموحدة - ابن الحارث بن فُهر .

وأبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يَمْقَلَة - بمثناة تحتية مفتوحة ففاف ساكنة فطاء معجمة مُثَالَة - بن مُرَّة بن كعب بن لؤى .

وأسلم بعده عشرة أنفس فكان الحادى عشر : عُتْبَة بن غَزْوَان - بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى فواو فألف فنون - بن جابر^(١) بن وهب المازنى .

حَفْزَة بن عبد المطلب ويأى الكلام على إسلامه فى بابيه .

مُضْعَب بن عُمَيْر .

عِيش بن أبى ربيعة .

والأَرْقَم بن أبى الأرقم عبد مناف بن أسد ، وكان أسد يكنى أبا جُنْدَب ، بن عبد الله ابن عمر بن مخزوم بن يَمْقَلَة بن مرة بن كعب بن لؤى .

وعُثْمَان بن مَطْعُون - بالطاء المعجمة المُثَالَة - ابن حَبِيب - بفتح الحاء المهملة وكسر الموحدة - بن وهب بن حَذَافَة بن جَمْع بن عمرو بن مُصَيص - بضم الهاء وفتح الصاد المهملة ثم مثناة تحتية ساكنة ثم صاد مهملة - ابن كعب بن لؤى .

وروى أبو الحسن خيثمة الأطرابلسى فى فضائله أن هذه^(٢) الأربعة أسلموا أيضا على يد أبى بكر .

وأخوه عُثْمَان : قدامة وعبد الله ابنا مَطْعُون .

وعُبَيْدَة - بضم أوله وفتح الموحدة - بن الحارث بن المطلب ، بن عبد مناف ابن قُصَي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى .

وسعيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيْل بن عبد المَزْزَى بن عبد الله بن قُرْط - بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة - ابن رِيَّاح - براء مكسورة فمثناة تحتية -

(١) ط : ابن خالده . وانظر نسب حجة بن غزوان فى ابن هشام ١٠٧/١ . ولم يذكر ابن هشام إسلام عتبة بن غزوان

عند ذكره السابقين ٢٥٢/١ .

(٢) كذا ولعلها هؤلاء الأربعة .

ابن زَرْح - براء مفتوحة فزاي وآخره حاء مهملة - بن عدى بن كعب بن لؤي وامرأته فاطمة بنت الخطاب بن نَضْل بن عبد العزى أخت عمر بن الخطاب .

روى البخارى عن سعيد قال : لقد رأيتنى وعمرُ مؤفّفى على الإسلام أنا وأخوه ، وما أسلم بعد^(١) .

وأسماء وعائشة بنتا أبى بكر رضى الله عنهم .

كلما ذكر ابن إسحاق^(٢) . قال فى الزَّهر والثيرون واللُّرر : وهو وَهْم لم تكن عائشة ولدت بعدُ فكيف تُسلم وكان مولدها سنة أربع من النبوة ؟

وخبَّاب - بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة ابن الأرت - بتشديد المثناة الفوقية ، حليف بنى زهرة . قال ابن هشام : خَبَّاب بن الأرت من بنى تميم ، ويقال من خزاعة .

وعُمَيْر بن أبى وقاص .

وعبد الله بن مسعود بن غافل - بغيرين معجمة وبعد الألف فاء مكسورة - ابن حبيب بفتح الحاء المهملة وكسر الموحدة - ابن شَمْع - بفتح الشين المعجمة وسكون الميم وآخره خاء معجمة - ابن فار - بفاء وراء مخففة - ابن مخزوم بن صاهلة - بصاد مهملة وبعد الألف هاء مكسورة - ابن كاهل - قيده الوقشيُّ بأنَّه سُمى من الفعل - من كاهلَ يكاھل . قاله فى الروض^(٣) . وسيأتى فى المعجزات سبب إسلامه .

ومسعود ابن ربيعة - كلما قاله ابن عُبَيْة وابن إسحاق . وقال أبو معشر والواقديّ ربيع القارِى - بتشديد الياء منسوب إلى القارة ، ابن عمرو بن سعد بن عبد العزى بن حِمْلَة - بكسر الحاء المهملة وتخفيف الميم - ابن غالب ، بن مُطَلَّم - بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر اللام المشددة - ابن عائشة - بالمثلثة التحتية وبالدال المعجمة - ابن سُبَيْع - بضم السين المهملة وفتح الموحدة مصغر .

(١) صحيح البخارى كتاب مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ١٨٣/٢ (ط الأميرية) .

(٢) خيرة ابن هشام ٢٥٤/١ .

(٣) للروض الألف ١٦٦/١ .

كذا قال ابن إسحاق وتبعه في العيون والثور . وقال البلاذري يَبْتَغ - بمثناة تحتية مفتوحة فأخرى ساكنة فمثلثة مفتوحة فعين معجمة ، كذا وجدته مضبوطا بالقلم في نسخة صحيحة قوبلت ثلاث مرات . ابن الهون - بضم الهاء وإسكان الواو ثم نون . قال في الصحاح : الهون بالضم : الهوان . وهون بن خزيمه بن مذكرة انتهى .

وقال البلاذري : في الهون جد مسعود بن ربيعة : إنه بفتح الهاء . انتهى .

ابن خزيمه بن القارة - بالقاف وتخفيف الراء .

وسليط - بفتح السين المهملة وكسر اللام ثم مثناة تحتية ساكنة ثم طاء مهملة - ابن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل - بكسر الحاء وسكون السين المهملتين - ابن عامر بن لؤي .

وعياش - بمثناة تحتية وشين معجمة - ابن أبي ربيعة ، واسم أبي ربيعة : عمرو ، ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم .

وامرأته أساء بنت سلامة - بتخفيف اللام - ابن مخزبة - بيم مضمومة فحاء معجمة مفتوحة فراء مشددة مكسورة فموحدة مفتوحة ، فتاء تائيث ، ابن جندل بن أبيير - بهمزة مضمومة فموحدة فمثناة تحتية ساكنة - ابن نهشل بن دارم الدارمية التميمية .

وخنيس - بحاء معجمة مضمومة فنون مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة فسين مهملة - ابن حذافة - بحاء مهملة فذال معجمة - ابن عدى بن سعيد بن سهم بن عمر بن هصيص ابن كعب بن لؤي . كذا في السيرة خنيس بن عدى بن سعيد بن سهم . قال الأمير أبو نصر في القسَم المختلف فيه : سعيد بن سهم أخو سعد بن سهم بن عمر بن هصيص ، اسمه سعيد - بفتح السين وكسر الميم ، وقريش تصغرهُ فتسميه سَعِيد تصغير سعد .

وقال السهيلي مانصه - : وذكر ابن إسحاق في السابقين إلى الإسلام من بني سهم عبد الله بن قيس بن الحارث بن عدى بن سعيد بن سهم ، حيثما تكرر في نسب بني عدى ابن سعد بن سهم . يقول فيه ابن إسحاق : سعيد والناس على خلافه ، وإنما هو سعد وسيأتي في شعر عبد الله بن قيس شاهد على ذلك ، وإنما سعيد بن سهم أخو سعد وهو

جد آل عمرو بن العاصي بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم . وفي سَهْم سعيد آخر وهو ابن سعد المذكور ، وهو جد المطلب بن أبي وداعة عوف بن صبيرة بن سعيد بن سعد . وقد قيل في صبيرة : ضبيرة - بالضاد المعجمة^(١) .

وقال الخشني : قول ابن إسحاق في نسب خنيس هذا : ابن سعيد بن سهم . كذا وقع هنا وصوابه سعد ، وإنما سعيد ابنه^(٢) .

وعامر بن ربيعة العنزي - بإسكان النون ، وهو في ذكر ابن الكلبي عامر بن ربيعة الأصغر ، ابن حُجَيْر - بحاء مهمل مضمومة فمجم مفتوحة ، ابن سلامان بن مالك بن ربيعة الأكبر - بن رُقَيْدة - براء مضمومة ففاء مفتوحة فمشناة ساكنة فذال مهمل ، ابن عبد الله وهو عَنَز بن وائل بن قاسط - بقاء وسين وطاء مهملتين ، ابن هَنْب بقاء مكسورة فنون ساكنة فباء موحدة بن أَفْصَى - بفتح الهززة ففاء ساكنة فصاد مهمل مفتوحة - ابن دُعْمَى - بدال مضمومة فعين ساكنة مهملتين فميم مكسورة فمشناة تحتية مشددة تشبه ياء النسب ، ابن جَدِيلَة - بجيم مفتوحة فذال مكسورة - ابن أسد بن ربيعة بن نزار حليف آل الخطاب .

وعبد الله بن جحش بن رثاب - براء مكسورة فمشناة تحتية فهمزة فموحدة - ابن يَغْمَر - بمشناة تحتية وميم مفتوحتين بينهما عين مهمل ساكنة ، وقيل فيه بضم الميم وهو غير مَضْرُوف ، ابن ضَبِيرَة - بضاد معجمة وتهمل مضمومة فباء موحدة فمشناة تحتية ساكنة - ابن مرة بن كَبِير - بفتح الكاف وكسر الموحدة ، ابن غَسَم - بعين معجمة مفتوحة فنون ساكنة - ابن كُودَان - بدالين مهملتين الأولى مضمومة بينهما واو ساكنة - ابن أسد بن خزيمه .

وأخوه أبو أحمد واسمه عبد بغير إضافة . وقيل عبد الله وليس بشيء وإنما عبد الله أخوه .

وجعفر بن أبي طالب وامراته أسماء بنت عميس - بعين مضمومة وسين مهمل بلا خلاف ، ابن النعمان ابن كعب بن مالك بن خثعم .

كلذا هو عند ابن إسحاق وعند أبي عمر : أسماء بنت عيسى بن معد بوزن سَعَد أوله
ميم . ووقع في الاستيعاب بفتح العين وتُعَبَّب - ابن الحارث ، بن تميم بن كعب بن مالك
ابن قُحَافَة بن عامر بن ربيعة بن معاوية بن زيد بن مالك بن نَسْر - بنون مفتوحة فسين
مهملة ساكنة - ابن عِفْرَس - بعين مكسورة ففاء ساكنة فراء مكسورة فسين مهملتين
ابن وهب الله بن شَهْرَان - تشنية أحد شهور السنة - ابن خَلْف - بفتح الحاء المهملة وإسكان
اللام وبالفاء نقله الأمير^(١) عن ابن حبيب ابن أَقْتَل - بهززة مفتوحة ففاء ساكنة فمثناة
فوقية مفتوحة فلام وهو جماع خُتَم بن أَمَّار على الاختلاف في أَمَّار .

وقيل : أسماء بنت عُمَيْس بن مالك بن النعمان بن كعب بن مالك بن قُحَافَة بن عامر
ابن زيد بن نَسْر بن وهب الله .

وحاطب - بحاء فطاء مهملتين غير مصروف بن الحارث بن معمر، بفتح الميمين،
ابن حبيب بن وهب بن مالك بن خُذَافَة بن جُمَح بجيم مضمومة فميم مفتوحة فحاء مهملة .
وامرأته فاطمة بنت المَجْلَل بجيم مفتوحة وزن اسم المفعول - ابن عبد الله بن قيس
ابن عبد وَدَّ بن نصر بن مالك بن حِجَل - بحاء مكسورة فسين ساكنة مهملتين فلام - ابن عامر
ابن لؤى .

وأخوه خطاب بن الحارث .

وامرأته فُكَيْهَة - بضم الفاء وفتح الكاف وسكون المثناة التحتية وفتح الهاء آخره
تاء تأنيث - بنت يَسَار - بمثناة تحية فسين مهملة .

ومَعْمَر - بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة - ابن الحارث بن مَعْمَر بن حبيب
ابن وهب بن دارِم بن جُمَح .

والسائب بن عثمان بن مَقْلُون .

والمطلب بن أْزهر بن عبد عوف بن عبد - بغير إضافة - ابن الحارث بن زُهْرَة .

وامرأته رَمْلَة ، بلام ، بنت عوف بن صُبَيْرَة بصاد مهملة مضمومة فموحدة مفتوحة

(١) أبو نصر ابن ماكولا . وقلقت ترجمته في أول الجزء الأول من هذا الكتاب .

فمثناة تحتية ساكنة ، ابن سَعِيد بضم أوله وفتح ثانيه - كما ضبطه الأمير - بن سَهْم
ابن عمرو بن هُصَيْنُص بن كعب بن لؤى .

والنَحَام بنون فحاء مهملة مشددة ، واسمه نعيم بن عبد الله بن أسيد - بوزن أمير -
ابن عبد الله بن عوف بن عبيد - بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة بعدها مثناة تحتية -
ابن عَوِيح - بعين مفتوحة مهملة فواو مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فجيم - ابن عدى
ابن كعب .

وعامر بن فُهَيْرَة - بضم الفاء وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية وفتح الراء آخره ناء
ثانيث ، مَوْلى أبى بكر الصديق .

وخالد بن سعيد بن العاصى بن أمية بن عبد شمس . وقد قيل إنه أسلم قبل أبى بكر .
وامرأته أمينة بهزمة مضمومة فميم مفتوحة فمثناة تحتية فنون فتاء ثانيث . كذا فى عدة
نسخ من العيون ، وكذا وجد مضبوطا بخط الحافظ أبى الحجاج بن خليل .
وقال الحافظ : أمينة بيمين . ويقال اسمها أمينة بالنون بدل الميم . ويقال هُمَيْنَة
بالهاء بدل الألف .

وقال أبو ذر : أميمة روى هنا بالميم ، وأمينة بالنون وبالياء وهو الصواب^(١) .

بنت خلف بن أسعد بن عامر بن بياضة ابن سُبَيْع - بضم السين المهملة وفتح الباء -
وقال أبو ذر : كذا وقع هنا وصوابه يُتَيْع - بمثناة تحتية مضمومة فتاء مثلثة - قاله ابن الدبّاغ
وغيره . ابن خُثَمة - بخاء معجمة مفتوحة فمثلثة - قال أبو ذر : كذا وقع هنا وصوابه
جُثَيْمة - بجيم مكسورة فعين مهملة ساكنة فتاء مثلثة مكسورة - قاله ابن الدبّاغ . انتهى .
وكذا وجد فى نسخة من الإكمال بخط الحافظ أبى الحجاج بن خليل بن سعد .

ابن مُكَيْيَح - بميم مضمومة فلام مفتوحة - بن عمرو ابن خزاعة .

وحاطب - بالحاء المهملة - بن عمر بن عبد شمس بن عبد ودّ بن نصر بن مالك
ابن عتبة بن ربيعة بن حِثْل بن عامر بن لؤى .

(١) شرح السيرة لأبى ذر ص ٨٠ .

وأبو حذيفة ، قال ابن هشام : اسمه مِهْشَم - بكسر الميم وسكون الهاء .

وقال السهيلي : قول ابن هشام وَهْم عند أهل النسب فإن مِهْشَمًا إنما هو أبو حذيفة ابن الغيرة آخر هاشم ، وهشام بن الغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم . وأما أبو حذيفة ابن عتبة فاسمه قيس فيما ذكروا . انتهى .

وكنا ذكر أبو ذر . وقال في الزهر : فيا ذكره السهيلي نظر ، لأن الواقدي وأبا نعيم والعسكري والبغوي والحاكم وابن عبد البر سموه مِهْشَمًا ، زاد العسكري : ويقال أيضًا هُشَيْم ، ويقال هشام - وعند الحاكم عن جماعة من القدماء جيل - بكسر الحاء وسكون السين المهملتين . وقيل بِحُثَل - بفتح الباء وسكون المهملة . فيُنْظَرُ مِنَ النَّسَابُونَ الَّذِينَ سموه قَيْسًا ، وينظر من ذكر أبا حذيفة بن الغيرة في السابقين إلى الإسلام أو في الصحابة جملة^(١) .

قلت : لم يذكره الحافظ في الإصابة ، فكأنه هَلَكَ كافرًا .

وواقد - بالقاف والdal المهملة - ابن عبد الله بن عبد مناف ابن عَرِين - بعين مهملة مفتوحة فراء مكسورة فمثناة تحتية فنون - ابن ثعلبة بن يربوع بن حنظلة بن مالك ابن زيد مناة بن تميم حليف بني عدى .

وخالد وعامر وعاقل - بعين مهملة فألف ففاف ، وإياس بنو البُكَيْر - بضم الموحدة ابن عبد ليلى - بمثناة تحتية فلام مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فلام - ابن ناشب - بنون فألف فشين معجمة مكسورة فموحدة - ابن غَيْرَة - بعين معجمة مكسورة فمثناة تحتية مفتوحة فراء فتاء تأنيث من بنى سعد بن ليث بن بكر بن عبد مناف بن كنانة خلفاء بني عدى .

وعمار - بعين مهملة مفتوحة فميم مشددة - بن ياسر - بمثناة تحتية فألف فسين مهملة ابن عامر بن مالك ابن كنانة بن قيس بن الحُصَيْن - بحاء مهملة مضمومة فصاد مفتوحة مهملتين - ابن الوَزِيم - بنواو مفتوحة فذال معجمة مكسورة فمثناة تحتية - ابن ثعلبة

(١) في الإصابة ٤٧/٤ : « أبو حذيفة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الميمني قال معاوية : اسمه مهشم . وقيل : هشيم ، وقيل : هاشم . وقيل : قيس » وفي أسد النابة ١٧٠/٥ (طهران) : « أبو حذيفة بن عتبة . » يقال اسمه مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم .

ابن عوف بن حارثة - بحاء مهملة ومثلثة - ابن عامر الأكبر بن يام - بمثناة تحتية وزن
 سام - بن عَنَس - بعين مهملة مفتوحة فنون ساكنة فسين مهملة - وهوزيد بن مالك
 ابن أدد . ومالك جماع مَلَجَج - بيم مفتوحة فذال معجمة ساكنة فحاء مهملة مكسورة
 فجيم - حليف بنى مخزوم .

وَصُهَيْب - بضم الصاد وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية وآخره موحدلة - ابن سِنَان
 ابن مالك بن عبد عمرو بن عُقَيْل - بضم المهملة وفتح القاف . كما وجد بخط ابن الأَمن .
 في حاشية الاستيعاب - بن عامر بن جَنْدَلَة - بجيم فنون فذال مهملة - ابن سعد بن جذيمة -
 بجيم فذال معجمة فمثناة تحتية - ابن كعب بن سعد ابن أَسْلَم بن أَوْس مناة ، ابن
 النُّمر بن قاسط - بالقاف والسين المهملة . كذا هو عند ابن الكلبي وعند أبي عمر سِنَان
 ابن خالد بن عبد عمرو ، بن الطفيل بن عامر بن جَنْدَلَة بن سعد بن خُزَيْمَة - بالخاء المعجمة
 والزاي - ابن كعب بن سعد . ومنهم من يقول ابن سفيان . بن جندلة بن مُسلم بن أَوْس
 ابن زيد مناة بن النُّمر بن قاسط . ويقال له الروى ، وكان مولى لعبد الله بن جُدْعَان .

وذكر أبو عمر فيهم ^(١) : عُنْبَة بن مسعود ، أخو عبد الله بن مسعود .

وأبا نجيع عمرو بن عَبَسَة - بعين مهملة فموحدلة فسين مهملة مفتوحة وزن عَنَسَة -
 ابن مُنْقِل - بيم مضمومة فنون ساكنة فقفاف مكسورة فلام - ابن خالد بن حذيفة بن
 عمرو بن خلف بن حذيفة بن مازن بن مالك بن ثعلبة بن بُهْثَة - بباء موحدلة مضمومة
 فهاء ساكنة فمثلثة مفتوحة فتاء تأنيث - ابن سليم .

ومازن بن مالك ، أمه بَجَلَة - بفتح الباء وسكون الجيم وفتح اللام - بنت هُنا - قبضم
 الهاء فنون فألف ممدودة فتاء تأنيث - ابن مالك بن فَهْم - بفتح الفاء وسكون الهاء -
 وإليها ينسب البَجَل - بسكون الجيم - ذكره كذلك الرشاطي . وحكى عن ابن عمر في نسبة
 غير ذلك وصحح ما تقدم . وحكى عن أبي عمر في نسبة غاضرة - بغين وضاد
 معجمتين بينهما ألف وآخره راء بعدها تاء تأنيث - ابن عتاب بعين - مهملة فمثناة
 فوقية فألف فموحدلة - وزعم أنه خطأ وأن الصواب في ذلك النسب : ناضرة بالضاد المعجمة

(١) في السابقين الأولين .

الساقطة ، كما استظهره في النور . ابن خُفاف - بخاء معجمة مضمومة ففاء مخففة فالف ففاء أخرى .

روى الشيخان والبرهاني أن أبا أمامة قال لعمر بن عَبَّسة : بَأَى شيءٌ تدعى أنك رُبُع الإسلام ؟ قال : كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على غير شيء وأنهم ليسوا بشيء وهم يعبدون الأوثان . قال فسمعت برجل بمكة يخبر أخبارا فقعدت على راحتي فقلت عليه فإذا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مستخفياً جِراءاً^(١) عليه قومه فتلففت حتى دخلت عليه بمكة فقلت له : ما أنت ؟ قال : نبي . قلت : وما نبي ؟ قال : أرسلني الله . قلت : بَأَى شيءٌ أرسلك ؟ قال : أرسلني بصلة الرحم وكسر الأوثان وأن يوحد الله لا يُشرك به . فقلت : من مَعك على هذا ؟ قال : حُرٌّ وعبد . قال : ومعه يومئذ أبو بكر وبلال^(٢) .

وذكر أبو عمر أيضا أبا ذَرٍّ جُنْدَب - بجيم مضمومة فنون ساكنة فดาล مهملة تضم وتفتح - ابن جنادة بن سفيان بن عبد حَرَام - بفتح الحاء والراء المهملتين - ابن غِفَار - بغير معجمة ففاء مخففة فراء - ابن مُكَلِّيل بيم مضمومة ولامين الأولى مفتوحة بينهما مثناة تحية - ابن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة .

روى الحاكم عنه : قال كنت ربيع الإسلام ، أسلم قبلي ثلاثة نفر وأنا الرابع .

قال أبو عمر : ولكنهما يعني أبا نجيع وأبا ذَرٍّ رجعا إلى بلاد قومهما .

وأنيس أخو أبو ذر كما سيأتي .

(١) صحيح مسلم كتاب المسافرين حديث رقم ٢٩٤ .

وسنة أحمد ١١١/٤ ، ١١٢ .

الباب الرابع

في قصة إسلام أبي ذر وأخيه أنيس رضي الله تعالى عنهما

روى أبو داود الطيالسي والإمام أحمد ومسلم عن عبد الله بن الصامت ، والبحار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، كلاهما عن أبي ذر ، قال ابن الصامت عنه : قد صليت يا بن أخي قبل أن ألقى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين . قلت : لمن ؟ قال الله . قلت فأين توجه ؟ قال : حيث يوجهني ربي عز وجل أصلي عشاء حتى إذا كان من آخر الليل ألقيت نفسي كأي خفاء حتى تغلوت الشمس . قال فقال لي أنيس أخي : إن لي حاجة بمكة فاكفني ، فانطلق . ثم جاء .

وقال ابن عباس عنه : كنت رجلاً من غفار فبلغنا أن رجلاً قد خرج بمكة يزعم أنه نبي فقلت لأخي : انطلق إلى هذا الرجل فكلّمه واتّني بخبره . فانطلق أنيس حتى أتى مكة فراث عليّ ثم جاء فقلت : ما عندك ؟ فقال : والله لقد رأيت رجلاً يأمر بخير وينهى عن الشر . وفي رواية لقد رأيت^(١) رجلاً بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ورأيت به أمر بمكارم الأخلاق . قلت : فما يقول الناس ؟ قال : يقولون : شاعر كاهن ساحر . وكان أنيس أحد الشعراء . قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقراء الشجر فلم يلتصق على لسان أحد بعدى أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم ليكاذبون - قال : فقلت : لم تشفني من الخبر فاكفني حتى أذهب فأنظر . قال : نعم وكن على حذر من أهل مكة فإنهم قد شنفوا له وتجهّموه . قال : فحملت شنة لي فيها ماء . وفي رواية : فأخذت جراباً وعصاً ثم أقبلت إلى مكة فأتيت المسجد أتمس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أعرفه وأكره أن أسأل عنه . وفي رواية ابن الصامت : فتصعقت رجلاً منهم فقلت : أين هذا الرجل الذي تدعونه الصابي ؟ فأشار إليّ : فقال : الصابي الصابي

(١) ط : لقيت رجلاً .

فمال على أهل الوادي بكل مدرة وعظم حتى حَزَرْتُ مغشياً على . قال : فارتفعت حين ارتفعت كَأَنِّي نُصَبُّ أَحْمَر ، فَأَتَيْتْ زَمْزَمَ فغسلت عني الدماء وشربت من مائها ، ولقد لبثت ثلاثين بين ليلة ويوم وما كان لي طعام إلا ماء زمزم ، فسمنت حتى تكسرت عُكْنُ بطنى وما وَجَدْتُ على كبدى سَخْفَةَ جوع . فدخلت بين الكعبة وأستارها فبينما أهل مكة في ليلة قَمَرَاءِ إِضْحِيَانٍ إِذْ ضُرِبَ على أَصْمِخْتِهِمْ فما يطوف بالبيت أحدٌ وامرأتان منهم تدعوان لإِنْفَا ونائلة فَأَتَتَا عَلَى فِي طَوَافِهِمَا فَقُلْتُ : أَنْكِحُوا إِحْدَاهُمَا الأُخْرَى . فما تناهتا عن قولهما ، فَأَتَتَا عَلَى فَقُلْتُ : مَنْ مِثْلُ الخَشْبَةِ ^(١) . غير أني لا أَكْتَى . فانطلقتا تَوَلَّوْا ولتقولان : لو كان ها هنا أحدٌ من أنفارنا .

فاستقبلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وهما هابطتان قالتا : ما لكما ؟ قالتا : الصابئ بين الكعبة وأستارها . قالتا : ما قال ؟ قالتا : إنه قال لنا كلمة تملأ الفم .

وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استلم الحجر وطاف بالبيت هو وصاحبه ، ثم صلى ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته أتيت فقلت : السلام عليك يا رسول الله ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَرَأَيْتِ الْإِسْتِشَارَةَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قال أبو ذر : فكنت أول من حيَّاه بتحية الإسلام فقال : وعليك السلام ورحمة الله . ثم قال : ممن الرجلُ ؟ قلت : من غِفَارٍ ، فَأَهْوَى بِيَدِهِ فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي : كره أن انتميت إلى غِفَارٍ . فلهيبت آخذ بيده فقد عني . صاحبي وكان أعلم به مني ، ثم رفع رأسه فقال : متى كنت هاهنا ؟ قلت : كنت من ثلاثين بين ليلة ويوم . قال : فمن كان يُطْعِمُكَ ؟ قلت : ما كان لي طعام إلا ماء زمزم فسمنت حتى تكسرت عُكْنُ بطنى وما أجِدُ على بطنى سَخْفَةَ جوع . قال : مباركة ، إنها طعام طعم وشفاء سقم .

وفي رواية ابن عباس عن أبي ذر قال : أقبلت حتى أتيت مكة فجعلت لا أعرفه وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد ، واضطجعت . قال : فمررت على فقال : كَأَنَّ الرجل غريب ؟ قلت : نعم . قال : فانطلق إلى المنزل . قال فانطلقت معه

(١) ط : مثل خشبة .

لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت احتملت قريني وزادى إلى المسجد أسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس أحد يخبرني عنه بشيء، فظللت ذلك اليوم حتى أمسيت فعدت إلى مضجعي فمررت على فقال : أما نال^(١) للرجل أن يعرف منزله بعد ؟ قلت : لا . قال : انطلق معي . فذهبت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره عن شيء ، فلما كان اليوم الثالث فعل ذلك ، فأقامه فذهب معه ثم قال له : ألا تحدثني ما الذي أقدمك هذا البلد ؟ فقلت له : إن كنت على أخبرتك . وفي رواية : إن أعطيتني عهدا وميثاقاً لترشدني ففعلت . ففعل فأخبرته فقال : أما إنك قد رشدت إنه حق وإنه رسول الله ، فإذا أصبحت فاتبعني فإن رأيت شيئاً أخافه عليك قمت كأتى أريق ماء . وفي رواية : قمت إلى الحائط كأتى أضلح نعل وامضى أنت ، فإن مضيت فاتبعني حتى تدخل منزلي . فمضى ومضيت معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له : اعرض على الإسلام ، فعرض فأسلمت مكاني فقال : يا أبا ذر اكتم هذا الأمر وارجع إلى قومك فأخبرهم بأمرى ، فإذا بلغك ظهورنا فأقبل فقلت : والذي بعثك بالحق - وفي رواية : والذي نفسى بيده - لأصرخن بها بين ظهرانيهم .

فخرجت حتى أتى^(٢) المسجد وقريش فيه فناديت بأعلى صوتي : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فقال : قوموا إلى هذا الصائ. فنار القوم ففُضِرَت لأموت. وفي رواية حتى أضجعوني فأدركني العباس فأكب على ثم قال : ويلكم ألسن تعلمون أنه من غفار وأن طريق تجارتكم عليهم ؟ ! فأقلعوا عني .

فلما أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالأمس، فقالوا : قوموا إلى هذا الصائ. فصنع بي ما صنع بالأمس ، وأدركني العباس فأكب على وقال مثل مقالته بالأمس .

وفي حديث ابن الصامت فقال أبو بكر : يا رسول الله ائذن لي في طعامه الليلة . فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وانطلقت معهما ، ففتح أبو بكر باباً فجعل يقبض لنا من زبيب الطائيف وكان ذلك أول طعام أكلتُ بها . ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه

(١) ص : أما آن .

(٢) ت : م ، حتى أتيت .

وسلم فقال : إني وجَّهْتُ لى أرض ذات نخل ولا أراها إلا يَثْرَبُ فهل أنت مبلغٌ عني قومك عسى الله أن ينفعهم بك ويأجرك فيهم ؟

قال : فَأَتَيْتُ أُتَيْسًا فقال ما صنعتَ ؟ قلت : قد أسلمتُ وصدَّقتُ . فقال : ما لى رغبة عن دينك فإني قد أسلمت وصدقت . فَأَتَيْنَا أُمَّنًا فقالت : ما لى رغبةٌ عن دينكما فإني قد أسلمت وصدقت ، فاحتملنا حتى أَتَيْنَا قَوْمَنَا غَفَارًا فَأَسْلَمَ نَصْفُهُمْ وقال نَصْفُهُمْ : إذا قدم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المدينةَ أسلمنا . فقدم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم المدينةَ وأسلم نَصْفُهُمُ الباقى وجاءت أسلمُ فقالوا : يا رسول الله إخواننا نُسلم على الذى أسلموا عليه . فَأَسْلَمُوا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « غِفَارٌ غَفَرَ اللهُ لها وَأَسْلَمَ سَالِمُهَا اللهُ »^(١) .

تَبَيَّهَاتُ

الأول : قال الحافظ : قول أبي ذرٍّ لأخيه : ما شَفَيْتَنِي مَغَايِرُ في الظاهر لما فى حديث ابن الصامت . ويمكن الجمع بأنَّه أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأتيه إلا بِمُجْمَلٍ .

وفى حديث ابن عباس أن لُقِيَاهُ لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان بدلالة على ، وفى حديث ابن الصامت أن أبا ذر لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر فى الطواف بالليل ، كما هو مذكور فى القصة ، وأكثره يغيّر ما فى حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر ، ويمكن التوافق بينهما بأنَّه لقيه أولاً مع على ثم لقيه فى الطواف ، أو بالعكس ، وَحَفِظَ كُلُّهُمَا ما لم يحفظ الآخر .

الثانى : قال فى الْمُفْهِمِ : فى التوفيق بين الروایتين تكلف شديد لاسيما أن فى حديث عبد الله ابن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لا زاد له . وفى حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك .

(١) قصة إسلام أبي ذر فى صحيح البخارى كتاب المناقب باب مناقب الأنصار . وصحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ١٧٢ ، ومسنّد أحمد ١٧٥/٥ .

قال الحافظ : ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من أرض قومه . وفرغ لما أقام بمكة . والقربة التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر ، فلما أقام بمكة لم يحجّ إلى ملئها ولم يطرحها . ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة عند البخاري : فجعلت لا أعرفه - يعنى النبي صلى الله عليه وسلم - وأكره أن أسأل عنه ، وأشرب من ماء زمزم وأكون في المسجد .

* *

الثالث : في بيان غريب ما سبق

الخِفاء - بخاء معجمة وفاء - وزن كتاب . الكساء ، أو رداء تلبسه المرأة أو العروس فوق ثيابها .

فأين كنت توجّه : بفتح التاء والجم ، وفي رواية توجّه بفهم التاء وكسر الجيم - وكلاهما صحيح .

راث يَريث بالمثلثة : أبطأ .

أقرأ الشعر ، بالقياف والراء وبالمد : طرّقه وأنواعه . شَنَفُوْاهُ ، بشين معجمة مفتوحة فنون مكسورة ففاء ، أى أبيضوه يقال شَنِفَ له شَنَفًا إذا أبيضه .

تجهّمه - بالجم : أى تلقوه بالغلظة والوجه الكريه .

الشَّنة . بفتح الشين المعجمة والتون المشددة : القرية البالية .

نَضَعْتُ رجلاً : أى نظرت إلى أضعفهم فسألته ، لأن الضعيف مأْمُونُ الغائلة غالباً .
الصَّابِئُ : من صَبَأَ يَصْبِئُ ، إذا انتقل من شيء إلى شيء وكانوا يسمون من أسلم صابئاً .
مال عليه أهل الوادى : تحاملوا .

الماترة : القطعة من الطين .

النَّصْبُ - بضم الصاد المهملة وبسكونها : حَجَرَ نُصِبَ فُعد من دون الله وجمعه أنصاب ، كانوا يلبحون عليه فيحمر بالدم .

تكسرت : تشئت لكثرة السَّمَنِ وانطوت .

عَمَّنْ بطنى : بضم العين المهملة وفتح الكاف وأعكانه جمع عكنة وهى الطي الذى فى البطن من السمن .

السَّخْفُ - بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة : ما يَعتَرى الإنسان من الخفة عند الجوع . وبضم السين : الخفة فى العقل .

قَمَرَاء : مقمرة ليس فيها عَيم .

إَضْحِيان - بكسر الهمزة والحاء المهملة وإسكان الصاد المعجمة بينهما : أى مضيئة .

أَصْمَخَةٌ^(١) - بالسين وبالصاد أيضا فعاء معجمة جمع صِمَاخ وهى ثقب الأذن المتصل بالدماغ والمراد بالضرب هنا : النوم المانع من نفوذ الكلام إلى الأذن .

إِسَاف - بكسر الهمزة ونائلة بالنون والمثناة التحتية المكسورة : صَيَان كانوا لهم فى الجاهلية .

فما تناهيتا عن قولهما : أى ما انتهتا عن قولهما بل دامتا عليه .

الهُنُّ ، والمُنة - بفتح الماء وتخفيف النون : كناية عن كل شيء وأكثر ما يستعمل كناية عن الفَرْج والدَّكْر أى قال لهما : ذَكَر كَالخَشَةِ فى الفَرْج . وأراد بذلك سَبَّ إِسَاف ونائلة وَغَيْظَ الكُفَار بذلك .

الْوَلُولَةُ : الدعاء بالويل .

الْأَنْفَار : جمع نفر أو نفرير وهو الذى يَنْفِر عند الاستغاثة أى لو كان هنا أحد من أنفَارنا لانتصر لنا .

كلمة تَمْلَأُ الفم : أى لا يمكن ذِكْرها وحكايتها كأنها تسد فم حاكبيها وتَمْلَأُهُ ، لاستعظامها .

أما نال للرجل : يقال نال له إذا آن له كما فى رواية بمد الهمزة ، ويروى : أما أنى بالقصر وبفتح النون . وفى رواية مسلم : أما آن أن يعلم منزله . وبزوى بدون همزة

(١) الأصل بالسج ، وهو تحريف .

الاستفهام في اللفظ أى ما جاء الوقت الذى يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين .

قد رُشِدَت : من رشد يرشد من باب عَلِمَ يعلم رُشْدًا بفتححَيْن . ورُشدَ يَرُشدُ من باب نصر ينصر رُشدًا - بضم الراء وسكون الشين . والرشد : خلاف الفئ .

بين ظَهَرَانِيهِمْ - بفتح النون ويين أظهرهم أى وسطهم .

فئار القوم - بشاء مثقلة فراء أى نهضوا .

فَضُرِبَت : بالبناء للمفعول .

لَأَمُوتَ : أى لَأَنْ أَمُوتَ ، يحنى ضربه ضربَ الموت .

فَأَكَبَّ عَلَى : أى رعى نفسه على .

فَأَقْلَعُوا عَنى : أى كَفُّوا عَنى .

قَدَعْنى - بقاء فداى فعين مهملتين أى كفى ، يقال قَدَعَهُ وأَقْدَعَهُ إذا كَفَّهُ .

مُطَمَّ - بضم الطاء وإسكان العين أى تشيع شاربها كما يشبعه الطعام .

وَجَّهَتْ لى أَرْضُ : أى رَأَيْتْ جَهَّتْهَا :

لا أراها - بضم الهزة وفتحها .

إلا يشرب : هذا كان قبل النبى عن تسمية المدينة بذلك .

احتملنا : أى احتملنا^(١) أنفسنا ومتاعنا على إبلنا وبيوتنا .

ما بى رَغْبَةً عن دينك : أى لا أكرهه بل أدخل فيه .

(١) ط : أى حملنا .

الباب الخامس

في سبب دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بن أبي الأرقم

واستخفاء المسلمين حال عبادتهم ربهم تبارك وتعالى

دخل النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بن أبي الأرقم يعبد الله تعالى فيها سرًا من قومه ، ودخل معه جماعة حتى تكامل المسلمون أربعين رجلا وكان آخرهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ، فلما تكاملوا أربعين رجلا خرجوا فلما أسلم عمر قال : يا رسول الله علام نُخفى ديننا ونحن على الحق ويظهر دينهم وهم على الباطل ؟ فقال : يا عمر إنا قليل . فقال عمر : فوالذي بعثك بالحق لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر إلا أظهرت فيه الإيمان . وسيأتى بسط ذلك في إسلام عمر رضى الله عنه

روى الحافظ أبو الحسن سليمان بن خيثمة الأطرايئلى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : لما اجتمع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا ثمانية وثلاثين رجلا ألح أبو بكر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهور ، فقال : يا أبا بكر إنا قليل . فلم يزل أبو بكر يلح حتى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق المسلمون في نواحي المسجد كل رجل في عشيرته ، وقام أبو بكر في الناس خطيبا ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فكان أول خطيب دعا إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، وثار المشركون على أبي بكر وعلى المسلمين فضربوا في نواحي المسجد ضرباً شديدا ، ووطئ أبو بكر وضرب ضرباً شديدا ، ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بنعلين مخصوفين ويحرقهما^(١) لوجهه من^(٢) على بطن أبي بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه ، وجاءت بنو تيم يتعاضدون فأجلت المشركين عن أبي بكر وحملت بنو تيم أبا بكر في ثوب حتى أدخلوه منزله ولا يشكون في موته ثم رجعت بنو تيم فدخلوا المسجد وقالوا : والله لئن مات أبو بكر لنقتلن عتبة بن ربيعة . فرجعوا إلى أبي بكر فجعل أبو قحافة وبنو تيم يكلمون أبا بكر

(٢) يبايئ بالاصل .

(١) ويمرهما .

حتى أجاب فتكلم في آخر النهار فقال : ما فعل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؟ فمَسُوا منه بالستهم وعَدَلوه وقالوا لأمه أم الخير انظري أن تطعميه شيئاً أو تسقيه إياه . فلما خلت به ألحَّت عليه وجعل يقول : ما فعل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : والله ما لي علمُ بصاحبك فقال : اذهبي إلى أم جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه . فخرجت حتى جاءت أم جميل فقالت : إن أبا بكر يسألك عن محمد بن عبد الله . فقالت : ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله وإن كنت تحبين أن أذهب معك إلى ابنك . قالت : نعم . فمضت معها حتى وجدت أبا بكر صريعاً دَنَفًا فدنَّت أم جميل وأعلنت بالصياح وقالت : والله إن قومًا نالوا هذا منك لأهل فسق وكُفْر وإني لأرجو أن ينتقم الله منهم . قال : فما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : هذه أمك تسمع . قال : فلا شيء عليك منها . قالت : سالمٌ صالحٌ . قال : فأين هو ؟ قالت : في دار الأرقم . قال : فإن الله على أن لا أذوق طعاماً ولا أشرب شرباً أو أتى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . فَأَتَهُنَا حَتَّى إِذَا هَدَّاتِ الرَّجُلُ وَسَكَنَ النَّاسُ خَرَجْنَا بِهِ يَتَكَبَّى عَلَيَّ حَتَّى أَدْخَلْنَاهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكْبَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُهُ وَأَكْبَّ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَرَقَّ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَّةً شَدِيدَةً فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَّيْتُ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ بِي بَأْسٌ إِلَّا مَا نَالَ النَّاسُ مِنْ وَجْهِهِ وَهَذِهِ أُمِّي بَرَّةٌ بَوْلَدَهَا وَأَنْتَ مَبَارَكٌ ، فَحَسْبِيَ اللَّهُ أَنْ يَسْتَنْقِذَهَا بِكَ مِنَ النَّارِ . فَدَعَا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ودعاها إلى الله فأسلمت .

وأقاموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدار شهراً وهم تسعة وثلاثون رجلاً ، وقد كان حمزة بن عبد المطلب أسلم يوم ضُرب أبو بكر .

ودعا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب أو لأبي جهل بن هشام ، فأصبح عمر وكانت الدعوة يوم الأربعاء فأسلم عمر يوم الخميس فكَبَّرَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وأهل البيت تكبيرة سُمعت بأعلى مكة ، فقام عمر فقال : يا رسول الله علام نُخَيِّ دِينَنَا فذكر نحو ما سبق .

وذكر إسلام عمر هنا غريب والصحيح أنه أسلم بعد الهجرة الأولى إلى الحبشة .

قال ابن إسحاق : ودخل الناس أرسالا الرجال والنساء في دين الله ، حتى فشا الإسلام بمكة وتحدثت به . وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلوا ذهبوا في الشعاب واستخفروا بصلاتهم من قومهم ، فبينما سعد بن أبي وقاص في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعب من شعاب مكة إذ ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلون فناكروهم وعابوا عليهم ما يضمنون حتى قاتلوه ، فضرب سعد بن أبي وقاص يومئذ رجلا من المشركين بلخي بعير فشجّه وكان أول دم أهرق في الإسلام^(١) .

- نَبَيَّاتٌ -

الأول : دار الأرقم هي الدار المعروفة الآن بدار الخيزران عند الصفا .

الثاني : في بيان غريب ما سبق

أَلَحَّ : ألح في المسألة .

نعلين مَخْصُوفَيْن : مُطَبَّقَتَيْن .

فمَسُوا منه بِالسِّنْتِهِمْ : أى عَنَّفُوهُ ونالوا منه .

النَّف : ملازمة المرض .

أَمَّهَلْنَا : صبرنا .

هدأت الرَّجُل : سكنت .

أرسالا : بفتح الهمزة : جمع رَسَل بفتح الراء والسين ، أى أفواجا وفِرَقا .

فشا ، بغير همز : أى ظهر وذاع .

تحدثت : بالبناء للمفعول .

الشعاب : جمع شعب .

بلخي بعير : هو ثنية لخي وهو العظم الذى عليه الخد وهو من الإنسان : العظم الذى

تنبت عليه الأسنان .

فشجّه : جرحه .

(١) سيرة ابن هشام ٢٦٣/١ .

الباب السادس

في أمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمداً
صلى الله عليه وسلم بإظهار الإسلام

قال الله سبحانه وتعالى : « فاصدع » فظاهر « بما تؤمر » بالقرآن وما فيه من الأحكام .
وأصل الصدع : الشق والبيئونة أو أصله الشق في الشيء الصلب كالزجاج ثم استعير لغيرها ،
أى اكشف الحق وأبينه عن غيره « وأعرض عن المشركين »^(١) اكشف عنهم ولا تبال بهم
والكف عنهم . نُسِخ بآية السيف .

وقال تعالى : « وأنزل » خوفاً « عشيرتك الأقربين »^(٢) وهم بنو هاشم وبنو المطلب
وقد أنزلهم جهاراً .

روى ابن سعد - عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدع بما جاء به من عند الله وأن يبداً الناس بأمره وأن يدعو إلى الله تعالى ،
فدعا في أول ما نزلت عليه النبوة ثلاث سنين مُستخفياً إلى أن أمر بظهور الدعاء^(٣) .

وروى البلاذري عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
سراً أربع سنين^(٤) .

وروى أيضاً عن جعفر بن عبد الله بن أبي الحكم قال : لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم :
« وأنزل عشيرتك الأقربين » اشتد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وضاق
به ذرعاً ، فمكث شهراً أو نحوه جالساً في بيته حتى ظن عماته أنه شاك فدخلن عليه عائدات
فقال : ما اشتكيْتُ شيئاً لكن الله أمرني أن أنزل عشيرتي الأقربين فأردت جمع بني عبد المطلب

(١) سورة الحجر ٩٤ .

(٢) سورة الشعراء ٢١٤ .

(٣) طبقات ابن سعد ١٩٩/١ (ط بيروت) .

(٤) أنساب الأشراف ١١٦/١ .

لأدعومهم إلى الله تعالى قلن : فادعهم ولا تجعل عبد العزى فيهم - يعنى أبا لهب ، فإنه غير مُجيبك إلى ما تدعوه إليه . وخرجن من عنده فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى بنى عبد المطلب فحضروا ومعهم عدة من بنى عبد مناف وجميعهم خمسة وأربعون رجلا وسارع إليه أبو لهب وهو يظن أنه يريد أن ينزع عما يكرهون إلى ما يحبون ، فلما اجتمعوا قال أبو لهب : هؤلاء عُمومتك وبنو عمك فتكلم بما تريد ودع الصلاة ، واعلم أنه ليس لقومك بالعرب قاطبة طاقة وإن أحب من أخذك فحبسك أسرتك وبنو أبيك إن أقمت على أمرك فهو أيسر عليهم من أن يشب بك بطون قريش وتمدّها العرب ، فما رأيت يابن أخى أحدا قط جاء بنى أبيه وقومه بشر ما جئتهم به .

فأسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يتكلم في ذلك المجلس ومكث أياما وكثر عليه كلام أبي لهب ، فنزل عليه جبريل عليه السلام فأمره بإمضاء ما أمره الله به وشجّعه عليه ، فجمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثانية فقال : الحمد لله أحمده وأستعينه وأؤمن به وأتوكل عليه وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . ثم قال : إن الرائد لا يكذب أهله والله لو كذبت الناس جميعا ما كذبتكم ولو غررت الناس ما غررتكم ، والله الذى لا إله إلا هو إني لرسول الله إليكم خاصة وإلى الناس كافة ، والله لتموتن كما تنامون ولتبعثن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تعملون ، ولتجزون بالإحسان إحسانا وبالسوء سوءا وإنها للجنة أبدا أو النار أبدا ، وإنكم لأول من أنذر ، ومثلى ومثلكم كمثلى رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشى أن يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه . فقال أبو طالب : ما أحب إلينا معاونتك وموافدتك وأقبلنا لنصحك وأشد تصديقنا لحديثك ، وهؤلاء بنو أبيك مجتمعون وإنما أنا أحدهم ، غير أنى والله أسرّعهم إلى ما تحب فامض لما أمرت به فوالله لا أزال أحوطك وأمنعك ، غير أنى لا أجد نفسى تطوّع إلى فراق دين عبد المطلب حتى أموت على ما مات عليه .

وتكلم القوم كلاما ليّنا غير أبى لهب فإنه قال : يا بنى عبد المطلب هذه والله السوءة خلّوا على يديهِ قبل أن يأخذ على يديهِ غيركم فإن أسلمتموه حينئذ ذلّتم وإن منعتموه قتلتم . فقال أبو طالب : والله لنمنعته ما بقينا .

وقالت صفية بنت عبد المطلب لأبي لهب : أى أخى أحسن بك خذلان ابن أخيك وإسلامه ؟ فوالله ما زال العلماء يخبرون أنه يخرج من ضيقى عبد المطلب نبيٌ فهو هو . فقال : هذا والله الباطل والأثمى وكلام النساء فى الحِجَال ، إذا قامت بطون قريش كلها وقامت معها العرب فما قوتننا بهم ؟ فوالله ما نحن عندهم إلا إكَلَّة رأس^(١) .

وروى الشيخان والبلاذرى عن ابن عباس ، والشيخان عن أبى هريرة ، ومسلم عن قبيصة ابن المخارق رضى الله عنهم ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أنزل عليه « وأنذر عشيرتك الأقربين » قام على الصفاً فعلاً أعلاها حجراً ثم نادى : يا صباحاه . فقالوا : من هذا ؟ وجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج يُرسل^(٢) رسولاً لينظر ما هو ، فجاء أبو لهب وقريش فاجتمعوا إليه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن أنخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل تريد أن تُغيّر عليكم أكنتم مصدقٌ ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذبا .

فقال : يا معشر قريش أنقلوا أنفسكم من النار ، فإني لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بنى عبد مناف أنقلوا أنفسكم من النار فإني لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بنى عبد شمس أنقلوا أنفسكم من النار فإني لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بنى كعب بن لؤى أنقلوا أنفسكم من النار فإني لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا عباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنقذ نفسك من النار فإني لا أغنى عنك من الله شيئاً ، يا صفية عمة محمد ، ويا فاطمة بنت محمد أنقذا أنفسكما من النار فإني لا أملك لكما من الله شيئاً ، غير أن لكما رحماً سأبُلّها ببَلّالها ، إني لكم نذيرٌ بين يدي عذابٍ شديد .

فقال أبو لهب : تباً لك سائر اليوم ألهذا جمعنا ؟

فنزلت : « تبت يدا أبى لهب^(٣) إلى آخرها .

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بنى عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً من العرب جاء قومَه بأفضل مما جثتكم به إني قد جثتكم بأمر الدنيا والآخرة .

(١) أنساب الأشراف ١١٨/١ - ١١٩ .

(٢) ت ، م : أرسل .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة المد) . وصحیح مسلم كتاب القرآن حديث رقم ٩١ . ومسنّد أحمد ٣/٤٣٠٤٣٧

وأنساب الأشراف للبلاذرى ١١٩/١ ، ١٢٠ ، ١٢١ .

وروى ابن سعد والبيهقي وأبو نعيم عن علي وأبو نعيم عن البراء بن عازب رضى الله عنهم قال : لما نزلت : « وأنذر عشيرتك الأقربين » على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا علي اصنع لنا رجلاً شاة على صَاع من طعام . وفى رواية : مُدٌّ . وأعد لنا عُسَّ لبنٍ ثم اجمع بنى عبد المطلب .

قال عليّ : ففعلت ، فاجتمعوا له وهو يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه ، منهم أعمامه أبو طالب وحزمة والعباس وأبو لهب ، فقدمت إليهم تلك الجفنة ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حُذِيَةً فشَقَّها بأسنانه ثم رى بها فى نواحيها وقال : كلوا باسم الله . فأكل القوم حتى نهَلُوا عنه ما ترى إلا آثار أصابعهم ، والله إن كان الرجل الواحد ليأكل مثل ما قدَّمْتُ لجميعهم . ثم قال : اسقِ القومَ ، فجثتهم بذلك العُسَّ فشربوا حتى رَوُّوا جميعاً ، والله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله . وفى رواية من يأكل المِسِنَّة ويشرب العُسَّ .

فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بآمره أبو لهب إلى الكلام فقال : لَهْدٌ ما سَحَرَكُم صاحبكم . فتفرقوا ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فلما كان الغد قال يا عليّ عُدْ لنا بمثل الذى صنعت بالأمس من الطعام والشراب ففعلت ثم جمعتهم إليه فصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صنع بالأمس فأكلوا وشربوا حتى نهَلُوا ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بنى عبد المطلب ، والله ما أعلم شاباً من العرب جاء قومه بأفضل مما جثتكم به ، إني قد جثتكم بأمر الدنيا والآخرة . ثم قال : من يؤازرنى على ما أنا عليه ؟ قال على : فقلت : أنا يا رسول الله وإني أخذتهم سِنًا وسكت القوم . ثم قالوا : يا أبا طالب ألا ترى ابنتك . قال : دعوه فلن يألوا ابن عمه خيراً^(١) .

(١) طبقات ابن سعد ١/١٨٧ . مختصراً . والوقال ابن الجوزى ١/١٨٤ .

تنبيه

فى بيان غريب ما سبق .

يُبادى : قال فى النور : الظاهر أنه بالموحدة أى يظاهر .

ضاق به ذُرْعاً : يقال ضاق بالأمر ذُرْعاً أى عجز عن احتماله ، وذُرْع الإنسان : طاقته التى يَبْلُغها .

أُسرة الرجل : وزان عُروة : رَفْطه .

يَرْبأُ أهله ، بمثناة تحتية فراء فباء موحدة فهمزة ، يقال ربأت القوم أربوهم رَبْأً : كنت طليعةً لهم فوق شرف خوفاً أن يكبسهم العدو على غيرة .

الحُدَيْة : تصغير حُنْوة بضم الحاء المهملة وكسرها وسكون الذال المعجمة : القطعة من اللحم . وقيل : إذا كسرت الحاء كانت بمعنى أن يقطع اللحم طولاً .
المُسنة : الشاة التى سقطت ثناياها .

العُس : بضم العين وبالسین المهملة المشددة : القدح الكبير .

نهلوا : بنون : أى شربوا حتى رَوُوا .

لَهْدٌ : بفتح اللام والماء والذال المهملة المشددة : كلمة يُتَعَجَّب بها ، فيقال : لَهْدُ الرجل أى ما أجَلَدَه ، ويقال إنه لَهْدُ الرجل ، أى لنعم الرجل وذلك إذا أثنى عليه لجَلَدِهِ وشدة بأسه . واللام فيه للتأكيد والمعنى هنا : لنعم ما سَحَرَكُم به .

الباب السابع

في مشي قريش إلى أبي طالب

ليكيف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الزهري وابن إسحاق : فلما بادى رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه بالإسلام وصدق به كما أمره الله لم يبتعد منه قومه ولم يردوا عليه ، حتى ذكر آلهتهم وعابها . قال العتي : وكان ذلك سنة أربع .

فلما فعل ذلك أعظموه وتناكروه وأجمعوا لخلافه وعداوته إلا من عصم الله تعالى منهم بالإسلام وهم قليل مستحقون .

وحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمه أبو طالب ومنعه وقام دونه ، ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر الله مظهراً لأمره لا يردّه عنه شيء .

فلما رأت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يُعْتَبَهُمْ من شيء أنكروه عليه من فراقهم وعيب آلهتهم ، ورأوا أن عمه أبا طالب قد حذّب عليه وقام دونه ولم يُسلمه لهم ، مشى رجالٌ من أشرافهم إلى أبي طالب فقالوا : يا أبا طالب إن ابن أخيك قد سب آلهتنا وعاب ديننا وسفّه أعلامنا وضللّ آباؤنا فلما أن تكفّه وإما أن تخلّى بيننا وبينه فإنك على مثل ما نحن عليه من خلافه فنكتفيكه . فقال لهم أبو طالب قولاً رفيقاً وردّهم رداً جميلاً . فانصرفوا عنه .

ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما هو عليه يُظهر دين الله ويدعو إليه ثم شرى الأمر بينه وبينهم حتى تباعد الرجال وتضاعفوا وأكثر قريش من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها فتنازروا فيه وحض بعضهم بعضاً عليه .

ثم إنهم مشوا إلى أبي طالب مرة أخرى فقالوا له : يا أبا طالب إن لك سيئاً وإن لك شرفاً ومنزلةً فينا ، وإننا قد استهنيتك من ابن أخيك فلم تنهه عنا وإننا والله لا نصبر على

هذا من شتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وعتب آلهتنا حتى تكفُّ عنا أو ننازله وإياك في ذلك حتى يهلك أحد الفريقين . أو كما قالوا له . ثم انصرفوا عنه .

فَعَظَّم على أبي طالب فراق قومو وعداوتهم ولم يطب نفساً بإسلام رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ولا خذلانه ، فأرسل خلفه فقال : يا بن أخي إن قومك قد جاموني فقالوا لي كذا وكذا . للذي كانوا قالوا له . فأبقي على نفسك وعلى ولا تحملي من الأمر ما لا أطيق .

فظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بدا لعمه فيه بداء وأنه خاذله ومُسلمه ، وأنه قد ضعف عن نصرته والقيام معه . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شمالي على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته ثم استعبر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما ولي ناداه أبو طالب : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك لشيء أبدا . ثم قال أبو طالب :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم . حتى أوسد في التراب دفيناً
فامضي^(١) لأمرك ما عليك غضاضةً وابشر وقر بذلك منك عيونا
ودعوتني وزعمت أنك ناصحي فلقد ضلقت وكنت ثم آميناً
لولا الملامة أو حذرارى سبةً لو جئتني سمحاً بذلك مبيناً

قال في الرُّوض : خص رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس باليمين لأنها الآية المبصرة وخص القمر بالشمال لأنه الآية المحوّة ، وخص صلى الله عليه وسلم النيرين حين ضرب المثل بهما لأن نورهما محسوس ، فالنور الذي جاء به من عند الله ، وهو الذي أرادوه على تركه ، هو أشرف لا محالة من النور المذكور . قال الله تعالى : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره »^(٢) فاقتضت بلاغة النبوة لما أرادوه على ترك النور الأعلى أن يقابله بالنور الأدنى وأن يخص أعلى النيرين وهي الآية المبصرة بأشرف البدين وهي اليمين ، بلاغة لا مثلها وحكمة لا يجهل اللبيب فضلها . انتهى^(٣) .

(٣) الروض الأنف ١٧٠/١ .

(٢) التوبة : ٣٢ . (١) كذا بإثبات الياء الوزن .

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشا حين عرفوا أن أبا طالب قد أتى خِذْلانَ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم وإسلامه ، وإجماعه لفراقهم في ذلك وعداوتهم مشوا إليه بعمارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له : يا أبا طالب هذا عمارة بن الوليد أنهدفتي في قريش وأجمعه ، فخذ به فلك عقله ونصره واتخذه ولداً فهو لك ، وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي قد خالف ديننا ودين آبائك وفرق جماعة قومك وسفه أحلامهم فنقتله فإنما هو رجلٌ برجل .

قال : والله لبس ما تسوموني ! أتعطوني ابنكم أغذوه لكم وأعطيكم ابني تقتلونني ! هذا والله ما لا يكون أبداً ، أرايتم ناقةً تجرن إلى غير قصيلها ؟

فقال المطعم بن عدي بن نوفل : والله يا أبا طالب لقد أنصفتك قومك وجهدوا على التخلص بما تكره ، فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئاً . فقال أبو طالب للمطعم : والله ما أنصرفتني ولكنك قد أجمعت خذلاني ومظاهرة القوم على فاصنع ما بدا لك أو كما قال . فحقيق الأمر وحمت^(١) الحرب وتنابدت القوم وبأذى بعضهم بعضاً .

فقال أبو طالب يعرض بالمطعم بن عدي ويعم من خذله من بني عبد مناف ومن عاداه من قبائل قريش ويذكر ما سأله وما تباعد من أمرهم :

ألا قُلْ لعمر والوليدِ ومُطْعِمٍ	ألا ليت حظي من حياطتكم بَكْرُ
من الخور خِجَابٍ كثيرٍ رَغَاوِهِ	يرش على الساقين من بوله قَطْرُ
تخلّف خلف الورْدِ ليس بلا حِقِّ	إذا ما علا الغَيْفاء قيل له وَيَرُ
أرى أَخَوَيْنَا من آبينا وأُمْنَا	إذا سُئِلَا قالَا إلى غيرنا الأَمْرُ
بلى لهما أَمْرٌ ولكن تَجَرَّجَمَا	كما جَرَّجَمْتَ من رأس ذى علق صَخْرُ
أخصّ خصوصاً عبدة شمس ونوفاً	هما نَبْدَانَا مثل ما نَبْدُ الجَمْرُ
هما أغْمَزَا للقوم في أَخَوَيْهِمَا	فقد أصبحا منهم أَكْفُهُمَا صِفْرُ
هما أَشْرَكَا في المجد من لا آبَالَهُ	من الناس إلا أن يرش له ذِكْرُ

وَتُسَيِّمُ وَمُخْزِومٌ وَزُفْرَةٌ مِنْهُمْ وَكَانُوا لَنَا مَوْتٌ إِذَا بُخِيَ النَّصْرُ
فَوَاللَّهِ لَا تَنْفَكُ مِنْهَا عِداوَةٌ وَلَا مِنْهُمْ مَا كَانَ مِنْ تَسْلَا شَفَرُ

• • •

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشا تذاَمَرُوا بينهم على من في القبائل منهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أسلموا ، فوثبت كل قبيلة على من فيهم من المسلمين يعذبونهم ويقتلونهم عن دينهم ، ومنع الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بعمه أبي طالب .

وقد قام أبو طالب حين رأى قريشا يصنعون ما يصنعون في بني هاشم وبني المطلب فدعاهم إلى ما هو عليه من منع رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام دونه فاجتمعوا إليه وقاموا معه وأجانبوه إلى ما دعاهم إليه ، إلا ما كان من أبي لهب عدو الله الملعون .

فلما رأى أبو طالب من قومه ما سره في جدِّهم معه وحَدِّهم عليه جعل يمدحهم ويذكر فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ومكانه منهم ليشد لهم رأيهم وليخديبوا معه على أمره فقال :

إِذَا اجْتَمَعْتَ يَوْمًا قَرِيشٌ لِمَفْخَرٍ	فَعَبْدُ مَنْصَافٍ سِرُّهَا وَصِيْمُهَا
وَإِنْ حَصَلَتْ أَشْرَافُ عِبْدِ مَنْصَافٍ	فَفِي هَاشِمٍ أَشْرَافُهَا وَقَلْبُيْمُهَا
وَإِنْ فَخْصِرَتْ يَوْمًا فَلِإِنِ مُحَمَّدًا	هُوَ الْمَصْطَفَى مِنْ سِرِّهَا وَكَرِيمِهَا
تَدَاعَتْ قَرِيشٌ غُثًّا وَرَسِيمِهَا	عَلَيْنَا فَلَمْ تَظْفَرْ وَطَاشَتْ حُلُومُهَا
وَكُنَّا قَدِيمًا لَا نَقِرُ ظِلَامَةً	إِذَا مَا تَنَسَّوْا صُغُرَ الْخُدُودِ نَقِيمِهَا
وَنَحْيَى حِمَاها كُلَّ يَوْمٍ كَرِيمَةٍ	وَنَضْرِبُ عَنْ أَحْجَارِهَا مِنْ يَرُومِهَا
بَنَّا انْتَعَشَ الْعُودُ اللِّوَاءِ وَإِنَّمَا	بِأَكْثَانَا تَنْتَلِي وَتَنْحَى أُرُومِهَا

[تفسير الغريب]

حَبِيبٌ عَلَيْهِ ، بفتح الهاء وكسر الدال المهملتين فموحدة : أى عطف عليه ومنعه ، وأصل الجذب انحناء في الظهر ، ثم استعير فيمن عطف على غيره ورق له .

لَا يُغْتَبِهُمُ : بضم أوله وكسر المثناة فوق : أى لا يرضيهم .

سَفَّهَ أَحْلَامَنَا : بتشديد الفاء وبالماء ، وهو فعل ماض ، أَحْلَامَنَا مفعوله أى قال إنا قليلو العقل .

رَفِيقًا : براء ففاء فمثناة تحية فقاف .

ثم شَرَى الأمر بينه وبينهم : بفتح الشين المعجمة فراء مكسورة فمثناة تحية مفتوحة أى كثر وتزايد ، يقال شَرَى البرق يَشْرَى إذا كثر لمعانه ويقال أشرى الرجل أيضا إذا غضب .

تَصَاغَتْوَا : تماذا ، وَالضَّمْنُ : العداوة والحقد .

فتذا مروا : بالذال المعجمة : أى حَضَّ بعضهم بعضا على حَرْبِهِ وعداوته .

استنهيناك : أى طلبنا منك أن تنهاه .

أو ننازَلَهُ وإياك أى : تسريه وإياك .

يَهْلِك : بكسر اللام .

فَأَبْتَى : بقطع الهززة فموحدة ساكنة : فعل أمر . بَدَأ : بغير همز أى ظهر .

بَدَأ : بفتح الموحدة ممدودا : أى نشأ له فيه رأى .

استعبر : أى دمت عيناه .

أَوْسَدَ : أَوْضَعَ .

غضاضة : نقصان .

الملاَمَةُ : العَدْلُ .

السَّيِّئَةُ بِالضَّم : العار .

خَذَلَانَهُ : أى تركه ونصرته .

إجماعه : عزمه .

بُحْمَارَةٌ : بضم العين وتخفيف الميم : كان من أجمل الناس وله قصة مع النجاشي .

أَنهَدَ فَتَى : بثن فهاء فдал مهملة : أى أشلّه وأقواه .

عَقْلُهُ بعين مهملة مفتوحة : أى دَيْتُهُ ، وأصله أن القاتل كان إذا قتل قتيلا جمع الدية من الإبل فعَقَلَهَا بفَتْء أولياء المقتول أى شَدَّهَا فى عَقْلِهَا ليسلمها إليهم .

تَسُوْمُونِى : تَكَلَّفُونِى . . أَغْنُوهُ - بِالْغَيْنِ والذال المعجمتين .

المَطْعِمُ ، بِكسر العين ، هلك كافرا قبل وقعة بدر .

المَظَاهِرَةُ : بِالظاء المعجمة المشالة : المعاونة .

ما بدالك : بغير همز أى ظهر .

فحَقَّبَ الأَمْرَ : بحاء مهملة ففأف مكسورة فموحدة : أى زاد واشتد .

وتَنَابَذَ القَوْمُ بموحدة مفتوحة فذال معجمة أى تركوا ما كان بينهم من عَهْدٍ .

قول أبى طالب : ألا ليت حظى من حفاظكم^(١) : بكسر الحاء ، الحِفَاطُ والحِظِيظَةُ :

الغضب . وقال بعضهم : لا يكون الحفاظ إلا فى الحرب خاصة .

قال أبو ذر : والقول الأول هو الصحيح . ويروى : من حَيَّاطَتِكُمْ وهى الحفظ .

البَكْرُ : الفَتَى من الإبل أى أَنَّ بَكْرًا من الإبل أنفع لى منكم ، فليته لى بدلا من حياطتكم .

الخَوَرُ : بضم الخاء المعجمة : جمع أَخْوَرُ وهو الضعيف .

خَبَّخَابَ : يروى بالخاء المعجمة وبالحاء المهملة وبالجيم . قال ابن السراج : الجيجاب

بالجيم : الكثير الكلام فاستعاره هنا للرغاء ، والجيجاب سألحاء المهملة : القصير . وبالخاء المعجمة :

الضعيف .

الْقَيْشَاءُ : القَفَرُ .

الْوَرْدُ بكسر الواو : المساء الذى ترده الإبل .

وَالْوَرِيرُ : دُوْبِيَّةٌ قَدَّرَ امرءٌ ، أى يشبه بالوبر لصغره . ويحتمل أن يكون أراد يضغفر فى

العين لعلَّ المكان ويعده .

تَجَرَّجَمَا : بمثناة فوقية فجيم مفتوحتين فراء ساكنة فجيم : أى سقط وانحدر . يقال :

تَجَرَّجَمَ الشئ إذا سقط .

(١) كذا والذى سبق فى الآيات : من حياطتكم .

ذُو عَلَقٍ : بعين مهملة فلام مفتوحتين فحاف : جبل في ديار بني أسد ، ترك صُرْفُ
عَلَقٍ إما لأنه جعله اسم بقعة ، وإما لأنه تركه لضرورة الشعر .

أَغْمَزَا لِلْقَوْمِ : أى سببا لهم الطعن فيهم ، يقال : غمزت الرجل إذا طعنت فيه .
الصَّفَرُ بكسر الصاد : الخالي^(١)

إلا أن يَرَسَّ له ذِكْرٌ : أى يذكر ذلك خفياً ، يقال رَسَسْتُ الحديث إذا حدثت به
في خفاء ، .

شَفَّرَ بفتح الشين المعجمة وسكون الفاء : أى أحد .

سَرَّهَا وصمِجَها : أى خالصها وكريمها .

عَشَّاهَا وسمينها : أصل الغث : اللحم الضعيف ، فاستعاره هنا لمن ليس نسبه هناك .

طاشت : ذهبت .

حَلَّوْها : عَقَّوْها .

ثَنَّوا : عَطَّفُوا .

صُفِّرَ الخلدود : بالعين المهملة : أى مائلة ، يقال صَفَّرَ خَدَّهُ إذا أماله إلى جهة ، فعل المتكبر .

وَنَضْرِبَ عن أحجارها : بحاء مهملة فحيم : أى ندفع عن حصونها ومعانيلها ، يريد

عن مواضعها المسانعة . ومن رواه بالجيم والحاء أراد عن منازلها وبيوتها . والحجر هنا مستعار .

انتعش : حَيَّ وظهرت فيه الخفزة ، وأصل نَعَشَ : رفع ، يقال نَعَشَهُ اللهُ أى رفعه

وبه سُمِيَ النَّعْشُ نَعْشًا .

الْعُودُ النَّوَّاءُ : بذال معجمة مشددة وبالهيمز : الذى جفَّتْ رطوبته ولم ينثه إلى حد اليبس .

الْأَكْنافُ : النواحي .

أُرُومُها : جمع أرومة وهى الأضل .

(١) نيا ذكره المصنف نظر لأن الوزن يقتضى الصرف .

الباب الثامن

في إسلام حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه

روى ابن أبي حاتم عن الأجلح قال : كان حمزة بن عبد المطلب رجلاً حسن الشعر حسن الهيئة صاحب صيد ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على أبي جهل فولع به أبو جهل وآذاه ، فرجع حمزة من الصيد وأمر أنان تمشيان خلفه فقالت إحداهما : لو علم ذا ما صنع أبو جهل بآبن أخيه أقصر عن ميثته . فالتفت إليهما فقال : وما ذاك ؟ قالت : أبو جهل فعل بمحمد كذا وكذا .

فدخلته الحمية فجاء حتى دخل المسجد وفيه أبو جهل فعلا رأسه بقوسه ثم قال : ديني دين محمد ، إن كنتم صادقين فامنعوني . ووثبت إليه قريش فقالوا : يا أبا يعل ، يا أبا يعل فأنزل الله تعالى : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية » إلى قوله : « وألزمهم كلمة التقوى »^(١) .

قال الأجلح : أراد حمزة بن عبد المطلب .

وروى ابن اسحاق قال : حدثني رجل من أسلم وكان واعية ، والطبراني برجال ثقات ، عن يعقوب عن عتبة بن المغيرة والطبراني برجال ثقات عن محمد بن كعب القرظي رحمه الله ، أن أبا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم عند الصفا فأذاه وشتمه ونال منه بعض ما يكره من الغيب لدينه والتضعيف لأمره فلم يكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومولاة لعبد الله بن جذعان في مسكن لها تسمع ذلك ، ثم انصرف عنه فعمد إلى نادى قريش عند الكعبة فجلس معهم ، فلم يلبث حمزة بن عبد المطلب أن أقبل متوشحاً قوسه راجعاً من قنص له ، وكان صاحب قنص يرميه ويخرج له ، فكان إذا رجع من قنصه لم يصل إلى أهله حتى يطوف بالكعبة ، وكان إذا فعل ذلك لم يمر على نادى قريش

(١) سورة الفتح ٢٦ .

إلا وقف وسلّم وتحدث معهم ، وكان أعزّ فتى في قريش وأشدّه شكيمة ، فلما مرّ بالمؤلاة وقد رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيته قالت له : يا أبا عُمارة : لو رأيت ما لقي ابن أخيك محمد أنفا من أبي الحكم ابن هشام ، وجده هنا جالسا فأذاه وسبه وبلغ منه ما يكره ، ثم انصرف عنه ولم يكلمه محمد .

فاحتمل حمزة الغضب لِمَا أراد الله تعالى به من كرامته ، فخرج يسعى لم يقف على أحد مُعِداً لأبي جهل إذا لقيه أن يقع به ، فلما دخل المسجد نظر إليه جالسا في القوم فأقبل نحوه ، حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشقّها بها شقة مُنكرة وقال : أنشتمه وأنا^(١) على دينه أقول ما يقول ؟ فردّ على ذلك إن استطعت .

فقامت رجال من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل فقال أبو جهل : دُعُو أبا عماره فإني والله قد سيّئت ابن أخيه سبّا قبيحا .

زاد يونس بن بكير عن ابن اسحاق : ثم رجع حمزة إلى بيته فقال : أنت سيد قريش اتبعت هذا الصباي وتركت دين آبائك ؟ تلموت خير لك مما صنعت . وقال : اللهم إن كان رُشداً فاجعل تصديقه في قلبي ، وإلا فاجعل لي مما وقعت فيه مخرجاً . فبات بليلة لم يبت مثلها من وسوسة الشيطان ، حتى أصبح فقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا ابن أخي إني قد وقعت في أمر لا أعرف المخرج منه وإقامة مثلي على مالا أدرى ما هو أرشد أم هو غي شديد فحدثني حديثاً فقد انتهيت يا ابن أخي أن تحدثني .

فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه فذكره ووعظه وخوفه وبشره ، فألقى الله تعالى في قلبه الإيمان بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أشهد إنك لصادق فأظهر يا ابن أخي دينك فوالله ما أحب أن لي ما أظللته السماء وآني على ديني الأول .

وتم حمزة على إسلامه وعلى ما بايع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله . فلما أسلم حمزة عرفت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عزّ وامتنع ، فكفوا عن بعض ما كانوا ينالون منه . وقال حمزة حين أسلم :

(١) غير ص : فانا .

حمدتُ الله حين هدى فؤادى إلى الإسلام والدين الحنيف
 ليدنّ جاء من ربّ عزيز خبير بالعباد بهم لطيف
 إذا تليست رسائله علينا تحلّ دمع ذى اللب الحنيف
 رسائل جاء أحد من هداها بآيات مبنّية الحروف
 وأحمد مُضطمئني فينا مطاع فلا تغسوه بالقول الضعيف
 فلا والله تُسلمه لقوم ولما نقض فيهم بالسيوف
 ونترك منهم قتلى بقاع عليها الطير كالورد العكوف
 وقد خبرت ما صنعت ثقيف به فجرى القبائل من ثقيف
 إله الناس شرّ جزاء قوم ولا أسقامهم صموب الخريف^(١)

[تفسير الغريب]

داعية : حافظة لما يسمع .

ابن جُدعان : بضم الجيم وإسكان الدال ، ثم عين مهملتين : هلك على كفره .

فعمد : بفتح الميم في الماضي وكسرهما في المستقبل .

إلى نادٍ من قریش : أى أهل نادٍ من قریش .

القنص : بفتح القاف والتون وبالصاد المهملة : الصيد .

الشكيمة : بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف فمثناة تحتية ساكنة فميم مفتوحة فهاء
 تأنيث ، يقال فلان شديد الشكيمة إذا كان عزيز النفس أبيًا قويًا وأصله من شكيمة
 اللجام وهى الحليدة المعترضة فى فم القرس .

آنفا : بحد الهزة وقصرها أى الآن والساعة .

فاحتمل حمزة : مفعول مقدم والغضب : فاعل مؤخر .

(١) قصة إسلام حمزة في سيرة ابن هشام ٢٩١/١ . وسيرة ابن كثير ٤٤٥/١ .

فشجّه أى أثّر فى رأسه أثرا .

أَتَشْتِمُهُ : بكسر المثناة الثانية ويجوز ضمها . حكاها ابن دُرَيْد . وعلى ما تَابَعَ : بالمثناة
الفوقية وبعده الألف باء موحدة . وفى بعض النسخ الصحيحة : بايع بالوحدة وبالمثناة بعد
الألف ، من المبايعه ، والأول أظهر من سياق القصة .

الباب التاسع

في إرسال قريش عتبة بن أبي ربيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يَعْرِضُ عَلَيْهِ أَشْيَاءَ لِيَكْفَ عَنْهُمْ

روى ابن أبي شيبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَأَبُو يَعْلَى وَالْحَاكِمُ وَصَحَّاحُهُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
وَالْبَيْهَقِيِّ وَابْنِ عَسَاكِرَ عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَا : اجْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ قَرِيشَ
يَوْمًا فَقَالُوا : انْظُرُوا أَغْلَمَكُمْ بِالسَّحَرِ وَالْكَهَانَةِ وَالشَّعْرِ فُلَيَّاتُ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي فَرَّقَ
جَمَاعَتَنَا وَشَتَّتْ أَمْرَنَا وَعَابَ دِينَنَا ، فليَكَلِّمَهُ وليَنْظُرَ مَاذَا يَرِدُّ عَلَيْهِ .
فَقَالُوا : مَا نَعْلَمُ أَحَدًا غَيْرَ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ .

وعند ابنِ اسحاقَ وَابْنِ الْمُنْثَرِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ الْقُرْظِيِّ : أَنَّ عُتْبَةَ بْنَ رَبِيعَةَ قَالَ
يَوْمًا ، وَكَانَ جَالِسًا فِي نَادَى قَرِيشَ ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَحْدَهُ :
يَا مَعْشَرَ قَرِيشَ أَلَا أَقُومُ إِلَى مُحَمَّدٍ فَأُكَلِّمَهُ وَأَعْرِضُ عَلَيْهِ أُمُورًا لَعَلَّهُ يَقْبَلُ بَعْضُهَا فَنُعْطِيهِ
أَيُّهَا شَاءَ وَيَكْفُ عَنَّا . وَذَلِكَ حِينَ أَسْلَمَ حِمَزَةُ وَرَأَوْا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَزِيدُونَ وَيَكْثُرُونَ . فَقَالُوا : بَلَى يَا أَبَا الْوَلِيدِ فَقَمِ إِلَيْهِ فَكَلِّمَهُ .

وَرَوَى أَبُو يَعْلَى بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : اجْتَمَعَتْ قَرِيشُ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالُوا : انْظُرُوا أَغْلَمَكُمْ بِالسَّحَرِ وَالْكَهَانَةِ وَالشَّعْرِ فُلَيَّاتُ هَذَا
الرَّجُلِ الَّذِي فَرَّقَ جَمَاعَتَنَا وَشَتَّتْ أَمْرَنَا وَعَابَ دِينَنَا فَيَكَلِّمَهُ وَلِيَنْظُرَ مَا يَرِدُّ عَلَيْهِ . قَالُوا :
مَا نَعْلَمُ أَحَدًا غَيْرَ عُتْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ فَقَالُوا : أَنْتَ أَبَا الْوَلِيدِ . انْتَهَى .

فَقَامَ عُتْبَةُ حَتَّى جَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي إِنَّكَ مِنَّا حَيْثُ
قَدْ عَلِمْتَ مِنَ السُّطَّةِ فِي الْعَشِيرَةِ وَالْمَكَانِ فِي النَّسَبِ وَإِنَّكَ قَدْ أَتَيْتَ قَوْمَكَ بِأَمْرِ عَظِيمٍ فَرَّقْتَ
بِهِ جَمَاعَتَهُمْ وَسَقَمْتَ أَحْلَامَهُمْ وَغَيَّبْتَ آلَهُمْ وَدِينَهُمْ وَكَثَّرْتَ مِنْ مَقْصِيٍّ مِنْ آبَائِهِمْ ،
يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ خَيْرٌ أَمَ عَبْدُ اللَّهِ ؟ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَنْتَ خَيْرٌ أَمَ

عبدُ المطلب ؟ . فسكت رسولُ الله صلى الله عليه وسلم . قال : فإن كنت تزعم أن هؤلاء خيرُ منك فقد عبدوا الآلهة ، وإن كنت تزعم أنك خيرُ منهم فتكلّم نسَمعُ قولك ، إنا والله ما رأينا سَخلة قط أَشْأَمَ على قومه منك ، فرقتَ جماعتنا وأشتت^(١) أمرنا وعيبتَ ديننا وفضحنا في العرب ، حتى طار فيهم أن في قريش سَاحِرا وأن في قريش كاهنا والله ما نَنظُرُ إلا مثلَ صبيحةِ الحُبلى أن يقوم بعضنا بعضا إليك بالسيف حتى نتفاني ، أيها الرجل اسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل منا بعضها .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل أبا الوليد أسمع .

قال : يا ابن أخي ، إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعناه لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد به الثَّرَفَ سوِّدناك علينا حتى لا نَقْطعَ أمرا دونك ، وإن كنت تريد مُلكا ملَكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يَأْتِيكَ رَبيّا لا تستطيع رُدّه عن نفسك طلبنا لك الطبَّ وبذلنا فيه أموالنا حتى نُبرِّثَكَ منه . فإنه رما غلبَ التابعُ على الرجل حتى يُدَاوَى منه . أو كما قال له .

حتى إذا فرغ عتبة ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم يسمع منه قال له : أقد فرغتَ أبا الوليد ؟ قال : نعم . قال : فاسمع مني قال : أفعلُ .

قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : بسم الله الرحمن الرحيم «حم» الله أعلم بمراده به . «تنزيلُ من الرحمن الرحيم» مبتدأ «كتاب» خبره «فُصِّلَتْ آياته» بيّنت بالأحكام والقصص والمواعظ «قرآنا عربيا» حال من الكتاب بصفته «لِقُرْآنٍ» يتعلق بفصلت «يَعْلَمُونَ» يفهمون ذلك ، وهم العرب أو أهل العلم والنظر وهو صفة أخرى لقرآنا «بشيرا» للعالمين به «ونذيرا» للمخالفين له «فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ» عن تدبره وقبوله «فهم لا يسمعون» سماعَ تأمل وطاعة «وقالوا» للنبي . «قلوبنا في أَكِنَّةٍ» مما تَدْعُونَا إِلَيْهِ «أَغْطِيَةٌ» جمع كِسَان «وفي آذاننا وَقرٌ» صَمٌّ وأصله الثقل «ومن بَيْننا وبينك حِجَابٌ» خلاف في الدين «فَاعْمَلْ» على دينك «إننا عاملون» على ديننا .

ومضى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فيها يقرؤها عليه ، فلما سمعه عتبة أنصت لها

(١) كَلَفَات ، م . وفي ص : واستثقت . وفي ط : واستثنت .

وَأَتَى يَدِيهِ خَلْفَ ظَهْرِهِ مَعْتَمِدًا عَلَيْهِمَا ، فَسَمِعَ مِنْهُ إِلَى أَنْ بَلَغَ : « فَإِنْ أَعْرَضُوا » أَى كَفَارِ مَكَّةَ عَنْ الْإِيمَانِ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ « فَقُلْ أَنْزَلْنَاهُمْ خَوْفَكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ » مُنِعَ مِنَ الصَّرْفِ لِلْعَلَمِيَةِ وَالتَّأْنِيثِ لِأَنَّهُ أُرِيدَ بِهِ الْقَبِيلَةَ ، أَى عَذَابًا يَهْلِكُكُمْ مِثْلَ مَا أَهْلَكَكُمْ .

فَأَمْسَكَ عَتَبَةً عَلَى فِيهِ وَنَاشَدَهُ الرَّحِمَ أَنْ يَكْفَ عَنْهُ ، ثُمَّ انْتَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّجْدَةِ مِنْهَا فَسَجَدَ ثُمَّ قَالَ : قَدْ سَمِعْتُ أَبَا الْوَلِيدِ مَا سَمِعْتُ فَآتَتْ وَذَلِكَ . فَقَالَ : مَا عِنْدَكَ غَيْرَ هَذَا ؟ فَقَالَ : مَا عِنْدِي غَيْرَ هَذَا .

فَقَامَ عَتَبَةً وَلَمْ يَعُدْ إِلَى أَصْحَابِهِ وَاحْتَبَسَ عَنْهُمْ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : وَاللَّهِ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ مَا نَرَى عَتَبَةَ إِلَّا قَدْ صَبَا إِلَى مُحَمَّدٍ وَأَعْجَبَهُ طَعَامُهُ ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ أَصَابَتْهُ فَاذِلُّوا بَنَاهُ إِلَيْهِ . فَأَتَوْهُ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ : وَاللَّهِ يَا عَتَبَةُ مَا جِئْنَاكَ إِلَّا أَنْكَ قَدْ صَبَوْتَ إِلَى مُحَمَّدٍ وَأَعْجَبَكَ أَمْرُهُ فَإِنْ كَانَ لَكَ حَاجَةٌ جَمَعْنَا لَكَ مِنْ أَمْوَالِنَا مَا يُغْنِيكَ عَنْ طَعَامِ مُحَمَّدٍ .

فَفَضَّضَ وَأَقْسَمَ لَا يَكُفُّ مُحَمَّدًا أَبَدًا وَقَالَ : لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ مِنْ أَكْثَرِ قُرَيْشٍ مَا لَا وَلَكُنِي أَتَيْتُهُ . فَقَصَّصَ عَلَيْهِمُ الْقِصَّةَ .

قَالُوا : فَمَا أَجَابَكَ ؟ قَالَ : وَاللَّهِ الَّذِي نَصَبَهَا بَنِيَّةً مَا فَهَمْتُ شَيْئًا مَا قَالَ غَيْرَ أَنَّهُ أَنْزَلَكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ فَأَمْسَكَتُ بِفِيهِ وَنَاشَدْتُهُ الرَّحِمَ أَنْ يَكْفَ ، وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ مُحَمَّدًا إِذَا قَالَ شَيْئًا لَمْ يَكْذِبْ فَخَفْتُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ .

قَالُوا : وَيْلَكَ يَكْلُمُكَ الرَّجُلُ بِالْعَرَبِيَّةِ لَا تَدْرِي مَا قَالَ ؟ !

قَالَ : وَاللَّهِ مَا سَمِعْتُ مِثْلَهُ ، وَاللَّهِ مَا هُوَ بِالشَّعْرِ وَلَا بِالسَّحَرِ وَلَا بِالْكَهَانَةِ ، يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَطِيعُونِي وَاجْعَلُونَهَا بَيْنِي وَبَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ مَا هُوَ فِيهِ فَاعْتَزِلُوهُ فَوَاللَّهِ لَيَكُونَنَّ لِقَوْلِهِ الَّذِي سَمِعْتُ نَبَأًا فَإِنْ تَصَبَّهَ الْعَرَبُ فَقَدْ كُفِّيتُمُوهُ بِغَيْرِكُمْ ، وَإِنْ يَظْهَرُ عَلَى الْعَرَبِ فَمُلْكُهُ مُلْكُكُمْ وَعِزُّهُ عِزُّكُمْ وَكُنْتُمْ أَسْعَدَ النَّاسِ بِهِ ، يَا قَوْمَ أَطِيعُونِي فِي هَذَا الْأَمْرِ وَاعْصُونِي بَعْدَهُ ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ كَلَامًا مَا سَمِعْتُ أَذْنًاى كَلَامًا مِثْلَهُ وَمَا دَرَيْتُ مَا أَرَدُ عَلَيْهِ .

قَالُوا : سَحَرَكُمُ وَاللَّهِ يَا أَبَا الْوَلِيدِ .

قال : هنا رأي فيه فاصنعوا ما بدا لكم^(١) .

[تفسير الغريب]

السلطة - بكسر السين وفتح الطاء المهملتين - أى من الوسط حسبا ونسبا ، وأصل الكلمة الواو ، والهاء عوض عن الواو كعلة من الوعد . وتقدم ذلك فى سفره إلى الشام ونكاحه خديجة .

سفّهت أحلامنا : أى قلت لإنهم صغيرو العقول .

أعرض عليك : وهو مجزوم جواب شرط مقدر ويجوز رفعه ، وكذلك قوله أسمع ربك : الرئى : التابع من الجن بوزن كمى ، وهو فعيل أو مفعول سمي به لأن يتراءى لتبوعه أو هو من الرأى من قولهم : فلان رأى قومه . إذا كان صاحب رأيهم وقد لكسر راؤه لإتباعها ما بعدها .

الطب : مثلث الطاء : العلاج فى النفس والجسم .

يدأوى : بفتح الواو مبنى للمفعول .

أفعل : بالجزم جواب شرط مقدر ويجوز رفعه .

(١) ألفا لابن الجوزى ٢٠١/١ . وسيرة ابن كثير ٥٠١/١ عن عبد بن حميد .

الباب العاشر

في أسئلة المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم

أنواعاً من الآيات وخرق العادات على وجه العناد لا على وجه الهدى والرشاد

فلهذا لم يجابوا إلى كثير مما سألوا لعلم الله سبحانه وتعالى أنهم لو عاينوا أو شاهدوا ما أرادوا لاستمروا في طغيانهم يعمهون ولظلموا في غيهم وضلالهم يترددون ، فقد كانوا رأوا من دلائل النبوة ما فيه شفاء لمن أنصف .

قال الله تعالى : «أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ» (١) .

وفي هذا المعنى قيل :

لو لم تكن فيه آياتٌ مبينة كانت بداهته تنبيك بالخبر (٢) .

قال الله تعالى : «ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى كما طلبوا «وحشرنا» جمعنا عليهم «كل شيء» طلبوه «قبيلاً» بكسر القاف وفتح الباء أى معاينة ، فنصبه مصدر في موضع الحال ، وبضمها جمع قبيل أى قوجا قوجا ، فنصبه حالاً من كل وإن كان نكرة نافية من العموم ، أى : ولو جئناهم بالملائكة قبيلاً قبيلاً وبما طلبوا ورأوا ذلك معاينة «ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله» استثناء منقطع أو متصل أى ما كانوا ليؤمنوا إلا في حال مشيئة الله «ولكن أكثرهم» أى الكفار «يجهلون» . فيحلفون أنهم يؤمنون. عند نزول الآيات . أو المؤمنون يجهلون أن الكافرين لا يؤمنون فيطلبون نزول الآيات ليؤمنوا .

قال في الرُّوض : وكان سؤالهم تلك الآيات جهلاً منهم بحكمة الله تعالى في امتحانه الخلق وتعبدهم بتصديق الرسل وأن يكون إيمانهم عن نظر وفكر في الأدلة ، فيقع الثواب على حسب ذلك ، ولو كشف الغطاء وحصل لهم العلم الضروري لطلب الحكمة التي من أجلها

(١) سورة النكبات ٥١ .

(٢) ت ، م ، من خبر . والبيت لعبد الله بن رواحة .

يكون الثواب والعقاب إذ لا يُؤَجَّر الإنسان على ما ليس من كَسبه كما لا يُؤَجَّر على ما خُلِق فيه من لونٍ وشعر ونحو ذلك ، وإنما أعطاهم من الدليل ما يقتضى النظر فيه العلم الكسبي .

وروى ابن اسحاق وابن جرير والبيهقي عن ابن عباس أن أشراف قريش من كل قبيلة اجتمعوا عند غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد فكلّموه وخاصّموه حتى تُغلّروا فيه . فبعثوا إليه فجاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريعاً ، وهو يظن أن قد بدّا لهم فيما يكلمهم فيه بداء ، وكان حريصاً عليهم يحب رُشدهم ويعزّز عليه عَنَتهم ، حتى جلس إليهم فلهوا : يا محمد إنا قد بعثنا إليك لنكلمك ، وإننا والله ما نعلم رجلاً من العرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك ، لقد شتمت الآباء وعِيت الدين وشتمت الآلهة وسفّهت الأحلام وفرقت الجماعة ، فما بقى أمرٌ قبيح إلا قد جثته فيما بيننا وبينك . أو كما قالوا له . فإن كنت إنما جثت بهذا الحديث تطلب به مالاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً وإن كنت إنما تريد به الشرف فينا فنحن نسوّدك علينا ، وإن كنت تريد به مُلكاً ملَكناك علينا ، وإن كان هذا الذى يأتيك رِئياً تراه قد غَلَبَ عليك - وكانوا يسمون التابع من الجن رِئياً - فرمما كان ذلك بذلنا أموالنا في طلب الطبِّ لك حتى تُبرئك منه أو تُغلّر فيك .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما بي ما تقولون ، ما جثت بما جثت به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ، ولكن الله تعالى بعثني إليكم رسولا وأنزل على كتاباً وأمرني أن أكون لكم بشيراً ونذيراً ، فبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فإن تقبلوا مني ما جثتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردّوه عليّ أصير لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم . أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ..

قالوا : يا محمد إن كنت غير قابل منا شيئاً مما عرضنا لك فإنك قد علمت أنه ليس أحدٌ أَضيقَ بلدًا ولا أَقلَّ مالا ولا أَشدَّ عيشاً منا ، فاسأل لنا ربك أنهاراً كأَنْهار العراق والشام ، وليبعث لنا من مضي من آبائنا ، وليكن ممن يبعث لنا منهم قُصيّ بن كلاب ، فإنه كان شيخاً صليقاً فنسألهم عما تقول : أحقُّ هو أم باطل ، فإن صدّقوك وصنعت ما سألناك صدّقناك وعرفنا منزلتك من الله وأنه بعثك إلينا رسولا كما تقول .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما بهذا يُبعث لكم ، إنما جئتمكم من الله بما يعنى به وقد بلغتمكم ما أُرسلت به إليكم ، فإن تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم .

قالوا : فإذا لم تفعل فخذ لنفسك ، سَلْ رَبَّكَ يبعث معك ملكا يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك ، وسلّه فليجعل لك جَنَانًا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يُفنيك بها عما نراك تبتغي ، فإنك تقوم بالأسواق وتلمس الرزق وتلمس المعاش كما نلتمسه ، حتى نعرف فضلك ومنزلتك إن كنت رسولا .

فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أنا بفاعل ، ما أنا بالذى سأل ربّه هذا وما بعث إليكم بهذا ، ولكن الله يعنى بشيرا ونذيرا أو كما قال . فإن تقبلوا ما جئتمكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم .

قالوا : فأسقط السماء علينا كِسْفًا كما زعمت أن ربك إن شاء فعل ، فإننا لا نؤمن لك إلا أن تفعل .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك إلى الله عز وجل ، إن شاء أن يفعله بكم فعله .

قالوا : يا محمد فما علم ربك أننا سنجلس معك ونسألك عما سألناك عنه ونطلب إليك ما نطلب فيتقدم إليك فيعلمك ما تُراجعنا به ويخبرك ما هو صانع في ذلك بنا إذا لم نقبل منك ما جئتنا به ؟ إنه قد بلغنا أنك إنما يعلمك هذا رجلٌ باليامة يقال له : الرحمن ، وإنما والله لا نؤمن بالرحمن أبدا فقد أَعْلَزْنَا إليك يا محمد ، وإنما والله لا نتركك وما بلغت منا حتى نُهلكك أو تهلكنا .

وقال قائلهم : نحن نعبد الملائكة وهى بنات الله . وقال قائلهم : لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا .

فلما قالوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قام عنهم وقام معه عبد الله بن أبي أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وهو ابن عمته وهو لعاتكة بنت عبد المطلب ،

وأسلم بعد ذلك رضى الله عنه ، فقال : يا محمد عَرِّضْ عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ، ثم سألوك لأنفسهم أمورا ليعرفوا بها منزلتك من الله تعالى كما تقول ويصدقوك ويتبعوك فلم تفعل ، ثم سألوك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك عليهم ومنزلتك من الله فلم تفعل ثم سألوك أن تعجل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل . أو كما قال له . فوالله لا أؤمن بك أبدا حتى تتخذ إلى السماء سلما ثم تَرْقَى فيه وأنا أنظر إليك حتى تأتيها ثم تأتى بصلكُ معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول وأيم الله إن لو فعلت ذلك ما ظننت أنى أصدقتك . ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا أسفا لما فاتته مما كان يطمع به من قومه حين دعوه ، ليمّا رأى من مباعلهم إياه .

فلما قام عنهم قال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمدا قد أبى إلا ما تروؤن من عيب ديننا وشتم آباءنا وتسفيه أحلامنا وشتم آلهتنا ، وإنى أعاهد الله لأجلسن له غداً بحجر ما أطيع حملَه . أو كما قال . فإذا سجد في صلاته فضخخت به رأسه فأسلمونى عند ذلك أو امنعونى ، فليصنع بعد ذلك بنو عبد مناف ما بدا لهم . قالوا : والله لا نُسلمك لشيء أبدا فامض لما تريد .

فلما أصبح أبو جهل أخذ حجرا كما وصف ، ثم جلس لرسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره ، وغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان يغدو وكان بمكة وقبيلته إلى الشام ، وكان إذا صلى بين الركنين اليماني والحجر الأسود وجعل الكعبة بينه وبين الشام ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وقد غدت قريش وجلسوا في أنديتهم ينتظرون ما أبو جهل فاعل ، فلما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم احتمل أبو جهل الحجر ثم أقبل نحوه حتى إذا دنا منه رجع مهزوماً مُتْنَعِما لوْثُهُ مَرْغوبا قد يبست يدها على حجره حتى قَذَفَ بالحجر من يده .

وقامت إليه رجال من قريش فقالوا : ما بك يا أبا الحكم ؟ قال : قمت إليه لأفعل ما قلت لكم البارحة ، فلما دنوت منه عَرَضَ لى دونه فحل من الإبل لا والله ما رأيت مثل هامته ولا قصرته ولا أنيابه لفحل قط ، فهم بي أن يأكلنى .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذاك جبريل لو دنا لأخذه .

قال ابن إسحاق : وأنزل الله تعالى فيا سأل له قومه لأنفسهم من تسيير الجبال وتقطيع الأرض وبعث من مضى من آباءهم : «ولو أن قرأنا سيرت» نقلت «به الجبال» عن أماكنها «أو قطعت» شققت به الأرض فجعلت أنهارا وعيوناً «أو كلّم به الموتى» بأن يحيوا وجواب لو محذوف اكتفى بمعرفة السامعين مراده وتقديره : لكان هذا القرآن أو وهم يكفرون بالرحمن وإن أجيئوا إلى سؤلهم من تسيير الجبال وتقطيع الأرض وتكليم الموتى «هل لله الأمر» أي أمر خلقه «جميعاً» فينصرف فيهم كيف يشاء .

وأنزل أيضاً : «وما منعنا أن نرسل بالآيات» التي اقترحها أهل مكة «إلا أن كذب بها الأولون» لما أرسلناها فأهلكناهم ولو أرسلناها إلى هؤلاء لكذبوا بها واستحقوا الإهلاك ، وقد حكمتنا بإيمانهم لإتمام أمر محمد صلى الله عليه وسلم :

قال ابن إسحاق : وأنزل الله سبحانه وتعالى في قولهم : خذ لنفسك سلّ ريك أن يبعث ملك مَلَكًا يصدّقك الى آخره : «وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا» هلا «أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً» يصدّقه «أو يُلْقَى إليه كنز» من السماء ينفقه ولا يحتاج إلى المشي في الأسواق لطلب المعاش «أو تكون له جنة» بستان «يأكل منها» أي من ثمارها فيكتفي بها وفي قراءة : «نأكل» بالنون أي نحن فيكون له علينا مزية بها . «وقال الظالمون» أي الكافرون للمؤمنين «إن» ما «تتبعون إلا رجلاً مسحوراً» مَخْلُوعاً مغلوباً على عقله قال تعالى : «أنظر كيف ضربوا لك الأمثال» بالمسحور والمحتاج إلى ما ينفقه وإلى ملك يقوم معه بالأمر «فَصَلُّوا» بذلك عن الهدى «فلا يستطيعون سبيلاً» طريقاً إليه «تبارك» تكثر خير «والذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك» الذي قالوا من الكنز والبستان «جنات تجري من تحتها الأنهار» أي في الدنيا لأنه شاء أن يعطيه إياها في الآخرة «ويجعل لك قصوراً» أيضاً إلى قوله تعالى : «وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق» فأنت مثلهم في ذلك ، وقد قيل لهم كما قد قيل لك «وجعلنا بئسفكم لبعض فتنة» بلية ابتلى بها الغنى بالفقر والصحيح بالمرضى والشريف بالوضيع يقول الثاني في كل : مالى لا أكون كالأول في كل «أتصبرون» على

ما تسمعون ممن ابتليتم بهم، استفهام بمعنى الأمر أى اصبروا «وكان ربك بصيرا» بمن يضرب
وبمن يجزع .

وأنزل الله تعالى فيما قال عبد الله بن أبي أمية - وقد تقدم أنه أسلم بعد : «وقالوا لن
نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا» عينا ينبع منها الماء «أو تكون لك جنة»
بستان «من نخيل وعنب» . فتفجر الأنهار خلالها وسطها وتفجيرا أو تسقط السماء كما
زعمت علينا كسفا قطعا «أو تأتي بالله والملائكة قبيلا» مقابلة وعيانا فتراهم . «أو يكون
لك بيت من زخرف» ذهب «أو ترقى» تصعد «في السماء» بسلم «ولن نؤمن لرقبك» لو
رقيت فيها «حتى تنزل علينا» منها «كتابا» فيه تصديقك «نقرؤه» قل لهم : «سيحان
ربى هل كنت إلا بشرا رسولا» كسائر الرسل والبشر ولم يكونوا يأتون بآية إلا بإذن الله .

قال ابن إسحاق : وأنزل الله تعالى في قولهم فيما قد بلغنا : إنما يعلمك رجل باليامة
يقال له الرحمن : ولن نؤمن به أبدا ، يعنون به مسيلة بن حبيب الحنفي ، روى
وثيمة بن موسى عن سعيد بن المسيب أن مسيلة تسمى بالرحمن في الجاهلية قبل أن يولد
عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم كان من المعمرين : «كذلك» أى مثل إرسالنا الرسل
قبلك يا محمد «أرسلناك» ثم بين الرسل إليهم فقال : «في أمة قد خلت» مضت «من
قبلها أمم لتتلوا» لتقرأ عليهم «الذى أوحينا إليك» من القرآن وشرائع الإسلام «وهم
يكتفرون بالرحمن» . قل لهم يا محمد الرحمن الذى أنكرتم معرفته : «هو ربى لا إله إلا هو
عليه توكلت وإليه متاب» توبى ومرجى .

وأنزل الله تعالى فيما عرضوا عليه من أموالهم : «قل ما سألتكم» على الإنذار والتبليغ
«من أجر فهو لكم» أى لا أسألكم عليه أجرا إن «أجرى» ما ثوابى «إلا على الله» ، وهو
على كل شئ شهيد «مطلع يعلم صدقه» .

وأنزل الله تعالى فيما قال أبو جهل وما هم به : «أرأيت» في مواضعها الثلاثة للتعجب
«الذى ينهى» هو أبو جهل «عبدنا» هو النبي صلى الله عليه وسلم «إذا صلى أرأيت إن كان»
أى المنهى «على الهدى أو» للتقسيم «أمر بالتقوى» أرأيت إن كذب «أى الناهى النبي
«وتولى» عن الإيمان . «ألم يعلم بأن الله يرى» ما يصدر منه أى يعلمه فيجازه عليه .

أى : أعجبتُ منه يا مخاطب ، من حيث نَهيه عن الصلاة ، ومن حيث أن المنهى على الهدى أمر بالتقوى ، ومن حيث أن الناهى مكّلب متولٍّ عن الإيمان .

«كَلَّا» رَدْعُ له «لئن» لام قسم «لم يَنْتَه» عما هو عليه من الكفر «لَسَفَعْنُ» بالناصية ، نَجْرُنْ بناصيته إلى النار «ناصية» بدل نكرة من معرفة «كاذبة خاطئة» وصفها بذلك مجازاً والمراد صاحبها . «فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ» أى أهل ناديه وهو المجلس يَنْتَدِي أى يتحدث فيه القوم . وكان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما انتهره حيث نهاه عن الصلاة : لقد علمت ما بها أكثر نادياً منى لأملأن عليك هذا الوادى إن شئت خيلاً جُرْداً ، ورجالاً مُرْداً .

«سَنَدْعُ الزبَانِيَةَ» الملائكة الغلاظ الشداد لإهلاكه . فى الحديث : «لو دعا نَادِيَهُ لَأَخَذْتَهُ الزبَانِيَةَ عِيَانًا» .

«كَلَّا» رَدْعُ له «لَا تُطْعَمُهُ» يا محمد فى ترك الصلاة «واسجد» صلِّ لله «واقرب» منه بطاعته^(١) .

وروى أبو يعلى وأبو نعيم عن الزبير بن العوام رضى الله عنه قال : لما نزلت : «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» صاح رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على أبي قُبَيْس : يا آل عبد مناف إلى نذير . فجاجته قريش فحلّوهم وأنذروهم قالوا : تزعم أنك نبي يوحى إليك ، وإن سليمان سحر له الريحُ والجبال ، وإن موسى سحر له البحر ، وإن عيسى كان يحيى الموتى ، فادع الله أن يجعل هذه الصخرة التى تحتك ذهباً فننحت منها وتغنيننا عن رحلة الشتاء والصيف فإنك تزعم أنك كهيتهم . فبَيَّنَّا نحن حوله إذ نزل عليه الوحي فلما سرى عنه قال : والذى نفسى بيده لقد أعطاني ما سألتُ ولو شئت لكان ، ولكنه خيرنى بين أن تدخلوا باب الرحمة فيؤمن منكم وبين أن يكلكم إلى ما اخترتم لأنفسكم فتضلّوا عن باب الرحمة ولا يؤمن منكم ، فاخترتُ باب الرحمة فيؤمن منكم ، وأخبرنى إن أعطاكم ذلك ثم كفرتم به يعطيكم عذاباً لا يعطيهم أحداً من العالمين .

فنزلت : «وما مَعَنَا أَنْ تُرْسَلَ بِالآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ» حتى قرأ ثلاث آيات . «ولو أن قرأنا سيرتُ به الجبال» الآية .

وروى الإمام أحمد والنسائي والحاكم والبيهقي في صحيحه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : سأل أهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا ذهاباً وأن ينحى عنهم الجبال فيزرعون ، فاتاه جبريل فقال : إن ربك يقرأ عليك السلام ويقول لك : إن شئت أصبح الصفا لم ذهاباً فمن كفر منهم بعد ذلك عذبته عذاباً لا أعليه أحداً من العالمين ، وإن شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة . قال : أى رب باب الرحمة .

وفى رواية : إن شئت أن تستأني بهم وإن شئت أن تؤتيهم الذى سألوا فإن كفروا أهلكتهم^(١) كما أهلكت من قبلهم من الأمم . قال : لا بل أستأني بهم . فأنزل الله : «وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون» .

وروى ابن جرير عن قتادة قال : قال أهل مكة فذكر نحوه وفيه : فاتاه جبريل فقال : إن شئت كان الذى سألك قومك ولكنه إن كان ثم لم يؤمنوا لم ينظروا ، وإن شئت استأنيت بقومك . قال : بل أستأني بقوى . فأنزل الله تعالى : «وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون» الآية .

وأنزل الله تعالى : «ما آمنت قبلك من قرية أهلكناها أفهم يؤمنون» .

[تفسير الغريب]

أصبرُ : بالسكون جواب الشرط .

اليامة - بفتح المثناة التحتية : مدينة باليمن .

الصَّلَكُ - بفتح الصاد المهملة وتشديد الكاف : الكتاب .

وابم الله : من ألفاظ القمم كقولك : لعمر الله وعهد الله وفيها لغات كثيرة ، تفتح همزها وتكسر ، وهى همزة وصل وقد تقطع .

أسليموى : بقطع الهمزة المفتوحة .

ما بدا لهم : بغير همز أى ظهر .

(١) سيرة ابن كثير ٤٨٢/١ .

مُنْتَقِعًا - بفتح القاف - امتنع لونه فهو مُنْتَقِعٌ لغة في انتقع أى تغير من حزن أصابه .
الفحل - بفتح الفاء وإسكان الحاء - الذكّر من الحيوان والمراد به هنا من الإبل .
الحجر - بفتح الحاء والجم .
هامته - بميم مخففة مفتوحة : الرأس .
القَصَر - بفتح القاف والصاد المهملة والراء . والقَصرة : أصل العُنق . والجمع قَصَر
بفتحهما .

الباب الحادى عشر

فى امتحانهم إياه بأشياء لا يعرفها إلا نبى

قال ابن إسحاق : إن النضر بن الحارث ، وكان من شياطين قريش ، وكان من يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه هلك ببدر وهو مشرك على يدى على ابن أبى طالب رضى الله عنه . فقال : يا معشر قريش والله قد نزل بكم أمر ما أتيتم له بحيلة بعد ، قد كان محمد فيكم غلاما حدثا أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة ، حتى إذا رأيتم الشيب في صدغيه وجاءكم بما جاءكم به قلتم : ساحر . ولا والله ما هو بساحر ، وقد رأينا السحرة ونفثهم وعقدهم . وقلتم : كاهن ، لا والله ما هو بكاهن ، قد رأينا الكهنة تخالجهم وسمعنا سجعهم ، وقلتم : شاعر ، لا والله ما هو بشاعر ، لقد روينا الشعر وسمعنا أصنافه كلها مزجه ورجزه . وقلتم : مجنون . لا والله ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون فما هو بخنقه ولا وسوسته ولا تخليطه ، يا معشر قريش انظروا فى شأنكم فإنه والله لقد نزل بكم أمر عظيم .

وكان النضر قد قديم الحيرة وتعلم بما أحاديث ملوك القرم ، فكان إذا جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا فذكر فيه بالله وحذر قومه ما أصاب من قبلهم من الأمم من نعمة الله عز وجل ، خلفه فى مجلسه إذا قام ثم قال : أنا والله بمعشر قريش أحسن حديثا منه ، فهل لى فأنا أحدثكم أحسن من حديثه . ثم يحلثهم عن ملوك فارس ثم يقول : بماذا محمد أحسن حديثا منى ؟ وما أحاديثه إلا أساطير الأولين اكتتبها كما كتبتها .

قال ابن هشام : وهو الذى قال فى بلغنى : سأنزل مثل ما أنزل الله .

قال ابن إسحاق : وكان ابن عباس يقول فى بلغنى : إنه أنزل فيه ثمانى آيات من القرآن : قوله تعالى «إذا تئلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين»^(١) وكل ما ذكر فيه الأساطير من القرآن .

(١) سورة القلم ١٥ .

فلما قال لهم ذلك النضر بن الحارث بعثوه وبعثوا معه عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ إِلَى أَحْبَارِ يَهُودِ الْمَدِينَةِ وَقَالُوا لَهَا : اسْأَلَاهُمْ عَنْ مُحَمَّدٍ وَصِفَا لَهُمْ صِفَتَهُ وَأَخْبِرَاهُمْ بِقَوْلِهِ ، فَإِنَّهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ ، وَعِنْدَهُمْ عِلْمٌ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ .

فخرجنا حتى قَلِمَا الْمَدِينَةَ فَسَأَلَا أَحْبَارَ يَهُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَوَصَفَا لَهُمْ أَمْرَهُ وَأَخْبِرَاهُمْ بِبَعْضِ قَوْلِهِ ، وَقَالَا : إِنَّكُمْ أَهْلُ التَّوْرَةِ وَقَدْ أَتَيْنَاكُمْ لَتُخْبِرُونَا عَنْ صَاحِبِنَا هَذَا . فَقَالَتْ لَهَا أَحْبَارُ يَهُودَ : سَلُوهُ عَنْ ثَلَاثٍ نَأْمُرُكُمْ بِهِنَ فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِهِنَ فَهُوَ نَبِيُّ مَرْسَلٍ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَالرَّجُلُ مُتَقَوِّلٌ^(١) فَرَوَّا فِيهِ رَأْيَكُمْ : سَلُوهُ عَنْ قِتْنَةِ ذَهَبُوا فِي الدَّهْرِ الْأَوَّلِ مَا كَانَ أَمْرُهُمْ ، فَإِنَّهُ قَدْ كَانَ لَهُمْ حَدِيثٌ عَجِيبٌ ، وَاسْأَلُوهُ عَنْ رَجُلٍ طَوَّافٍ قَدْ بَلَغَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا مَا كَانَ نَبِيُّهُ ، وَاسْأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ مَا هِيَ ؟ فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ بِذَلِكَ فَاتَّبِعُوهُ فَإِنَّهُ نَبِيٌّ ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهُوَ رَجُلٌ مُتَقَوِّلٌ^(٢) فَاصْنَعُوا فِي أَمْرِهِ مَا بَدَأَ لَكُمْ .

فَأَقْبَلَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ حَتَّى قَلِمَا مَكَّةَ عَلَى قَرِيشٍ فَقَالَا : قَدْ جِئْنَاكُمْ بِفَصْلِ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ ، قَدْ أَمَرْنَا أَحْبَارَ يَهُودٍ أَنْ نَسْأَلَهُ عَنْ أَشْيَاءَ أَمْرُونَا بِهَا ، فَإِنْ أَخْبَرَكُمْ عَنْهَا فَهُوَ نَبِيٌّ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَالرَّجُلُ مُقْتُولٌ فَرَوَّا فِيهِ رَأْيَكُمْ . فَجَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ فِي تِلْكَ الْأَشْيَاءِ فَقَالَ لَهُمْ : أَخْبِرْكُمْ بِمَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ غَدًا . وَلَمْ يَسْتَنْ . فَانْصَرَفُوا عَنْهُ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَكَثَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمَا يَذْكُرُونَ خَمْسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً وَفِي سِيرَةِ الزُّهْرِيِّ وَمُوسَى بْنِ عُقْبَةَ : أَنَّ الْوَحْيَ إِنَّمَا أَبْطَأَ عَنْهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا يَحْدِثُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَحْيًا وَلَا يَأْتِيهِ جِبْرِيلٌ ، حَتَّى أَرْجَفَ أَهْلُ مَكَّةَ وَقَالُوا : وَعِنْدَنَا مُحَمَّدٌ غَدًا وَالْيَوْمَ خَمْسَةَ عَشْرَ لَيْلَةً قَدْ أَصْبَحْنَا مِنْهَا لَا يُخْبِرُنَا بِشَيْءٍ ثَمَّا سَأَلْنَاهُ عَنْهُ . حَتَّى أَحْزَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثُرَ الْوَحْيُ عَنْهُ وَشَقَّ عَلَيْهِ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ أَهْلُ مَكَّةَ .

ثُمَّ جَاءَهُ جِبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِسُورَةِ الْكَهْفِ وَفِيهَا مَعَانِيَتُهُ إِيَّاهُ عَلَى حُزْنِهِ عَلَيْهِمْ ، وَخَبَّرَ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْقِتْنَةِ وَالرَّجُلِ الطَّوَّافِ وَالرُّوحِ .

(١) ص : مَقْتُولٌ . وَبَقِيَّةُ النَّصِّ : مَقْتُولٌ . وَمَا أَتَيْتُهُ مِنْ ابْنِ هِشَامٍ ٢٠١/١ .

(٢) الْأَصْلُ : مَقْتُولٌ . وَلَعَلَّهُ تَحْرِيفٌ .

قال ابن إسحاق : فذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل حين جاءه :
لقد احتبست عنى يا جبريل حتى سَوْتُ ظننا . فقال له جبريل : « وما نَنْتَزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ
له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً » فافتتح الله سبحانه سورة
الكهف بحمده وذكر نبوة رسوله صلى الله عليه وسلم فقال : « الحمد » وهو الوصف بالجميل
الثابت « لله » وهل المراد الإعلام بذلك للإيمان به أو الثناء به أو هما ؟ احتمالات أفيدتها
الثالث « الذى أنزل على عبده » محمد « الكتاب » القرآن « ولم يجعل له » أى فيه « عوجاً »
اختلافاً وتناقضاً « قيماً » مستقيماً « لينذر » يخوف بالكتاب الكافرين « بأساً » عذاباً
« شديداً من لدنه » من قبل الله « ويبشّر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً »
ما كتبت فيه أبداً وهو الجنة « ويُنذر » من جملة الكافرين « الذين قالوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلِداً »
ما لم به ، بهذا القول « مِنْ عِلْمٍ » ولا لآبائهم « من قبلهم القائلين له « كَبُرَتْ » عظمت
« كلمة تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » كلمة تمييز مفسر للضمير المنهَم ، والمخصوص بالذم محذوف
أى مقاتلهم المذكورة « إِنَّ » ما « يَقُولُونَ » فى ذلك « إِلَّا مَقُولاً » كذباً « فلعنك بائع » مهلك
« نفسك على آثارك » بعد توليهم عنك « إِنَّ » لم يؤمنوا بهذا الحديث « القرآن » أسفاً
غيظاً وحزناً منك لحرصك على إيمانهم « إنا جعلنا ما على الأرض » من الحيوان والنبات
والشجر والأنهار وغير ذلك « زينةً لها لنبْلُوهم » لنخبر الناس ناظرين إلى ذلك « أَيُّهُمْ
أَحْسَنُ عملاً » فيه أى أزهد له « وإنا لجاعِلُونَ ما عليها صعيداً » فتاتنا « جُرُزاً » يابساً لا ينبت .
ثم استقبل قصة الخبر فيما سألوا عنه من شأن الفتية فقال : « أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ
الْكَهْفِ » الغار فى الجبل « والرَّقِيمِ » اللوح المكتوب فيه أسماؤهم وأنسائهم « كانوا »
فى قصتهم « مِنْ » جملة « آياتنا عَجَباً » خبر كان وما قبله حال ، أى كانوا عجباً دون باقى
الآيات وأعجبها ؟ ليس الأمر كذلك .

اذكر « إذ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ » جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على إيمانهم
من قومهم الكفار « فقالوا رَبَّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ » غيره « إِلَهُهَا » .
لقد قُلْنَا إِذَا شَطَطًا . أى قولاً شاططاً ، أى إفراط فى الكفر إن دعونا إلهاً غير الله قَرَضًا
« هؤلاء » مبتدأ « قَوْمُنَا » عطف ببيان « اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً » الخبر : « ولولا » هلا

«يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ» على عبادتهم «بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ» بحجة ظاهرة «فَمَنْ أَظْلَمُ» أى لا أحد أظلم
«مَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» بنسبة الشريك إليه تعالى إلى آخر القصة .

ثم قال تعالى : «سَيَقُولُونَ» أى المتنازعون «فِيهِمْ» فى عِدَّة الفتية فى زمن النبي صلى
الله عليه وسلم أى يقول بعضهم : هم «ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ» ويقولون «أى بعضهم :
«خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ» والقولان لنصارى نجران «رَجْمًا بِالْغَيْبِ» أى ظنا فى الفتية
عنهم ، وهو راجع إلى القولين معا ونَضَبه على المفعول أى لظنهم ذلك . «ويقولون» أى
المؤمنون «سَبْعَةٌ وَثَمَانُهُمْ كَلْبُهُمْ» الجملة من المبتدأ والخبر صفة سبعة بزيادة الواو ،
وقيل تأكيد أو دلالة على لَصَقِ الصفة بالموصوف ، ووصف الأَوَّلَيْنِ بالرجم دون الثالث
يدل على أنه مَرَضِيٌّ صحيح «قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ بِعِلَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ» من الناس . قال ابن
عباس : أنا من ذلك القليل . وذكر أنهم سبعة «فَلَا تُحَارِ» تجادل «فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا»
بما أنزل إليك . «وَلَا تَسْتَفْتِ» تطلب الفتيا «فِيهِمْ مِنْهُمْ» من أهل الكتاب اليهود «أَحَدًا» .
ولا تقولن لشيء «إِنى فاعلٌ ذلك غداً» أى فيما يُسْتَقْبَل من الزمان «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» أى
إِلَّا مُتَبَسِّمًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بِأَنْ تقول : إِنْ شَاءَ اللَّهُ «وَادْكُرْ رَبَّكَ» أى مشيئته معلقًا بها «إِذَا
نَسِيتَ» التعليلُ بها ويكون ذِكْرُهَا بعد النسيان كذِكْرُهَا مع القول . قال الحسن وغيره :
ما دام فى المجلس . وروى ابن أبى حاتم والطبرانى عن ابن عباس فى الآية قال : إِذَا نَسِيتَ
الاستثناء اسْتَثْنَيْتَ إِذَا ذَكَرْتَ . قال : وهى خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم .

«وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا» من خبر أهل الكهف فى الدلالة على
نبوتى «رَشَدًا» هداية وقد فعل الله تعالى ذلك .

«وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ» اختلف فى اسمه فقيل اسمه الصَّعْب . وبه جزم كعب
الأخبار ونقله ابن هشام فى التيجان عن ابن عباس . وقال الشيخ تقي الدين المقرئ فى
الخطوط : إنه التحقيق عند علماء الأخبار . وقال الحافظ فى الفتح بعد أن أورد قول أعشى
ابن ثعلبة :

والصَّعْبُ فَوْ الْقَرْنَيْنِ أَمْنَى ثَاوِيَا بِالْحِنُوِّ فِى حَدَثٍ هُنَاكَ مَقْسِيمٌ

والحنو- بكسر الحاء المهملة وسكون النون فواو : مكان فى ناحية المشرق . ثم ذكر

شواهد آخر يؤخذ من أكثر هذه الشواهد أن الراجح في اسمه الصعب . وقيل المنذر : . وقيل غير ذلك .

ولقب - بنى القرنين قيل لأنه بلغ قرن الشمس من مغربها وقرن الشمس من مطلعها رواه الزبير بن بكار عن الزهري . وقيل لأنه ملكهما . وقيل لأنه رأى في منامه أنه أخذ بقرنى الشمس ، وقيل لأنه كان له قرنان حقيقة . وهذا أنكره الإمام على بن أبي طالب رضى الله عنه . وقيل لأنه كان له صغيرتان تواربهما ثيابه . وقيل كانت القديرتان طويلتين من شعره حتى كان بطأ عليهما . وقيل لأنه دخل النور والظلمة . وقيل لأنه عمر حتى فنى في زمانه قرنان من الناس . وقيل غير ذلك .

واختلف في نبوته : فقيل كان نبيا . وبه جزم جماعة . وهو مروى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي . قال الحافظ : وعليه ظاهر القرآن وروى الحاكم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أدرى ذوا القرنين كان نبيا أولا » وذكر وهب في المبتدأ أنه كان عبدا صالحا وأن الله تعالى بعثه إلى أربعة أمم اثنتين منها طول الأرض ، واثنين منها عرض الأرض فذكر قصة طويلة ذكرها الثعلبي في تفسيره .

وروى الزبير بن بكار وسفيان بن عيينة في جامعه والفضلاء المقدسي في صحيحه ، كلاهما من طريق آخر بسند صحيح كما قال الحافظ عن أبي الطفيل أن ابن الكواء قال لعلى رضى الله عنه : أخبرني عن ذى القرنين نبيا كان أم مليكا ؟ قال : لم يكن نبيا ولا مليكا ولكن كان عبدا صالحا أحبه الله فأحبه ، ونصح الله فنصحه ، بعثه إلى قومه فضربوه على قرنه ضربة مات فيها ، ثم بعثه الله إليهم فضربوه ، ثم بعثه فسمي ذا القرنين . قال الحافظ : وفيه إشكال لأن قوله : لم يكن نبيا مغاير لقوله : بعثه الله إلى قومه إلا أن يحمل البحث على غير رسالة النبوة .

والأكثر : أنه كان من الملوك الصالحين . وذكره البخارى قبل ترجمة إبراهيم صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ : وفي ذلك إشارة إلى توهمين قول من زعم أنه الإسكندر اليوناني ، لأن الإسكندر كان قريبا من زمن عيسى ، وبين زمن إبراهيم وعيسى أكثر من

أُتِي سنة . والذي يظهر أن الإسكندر المتأخر لقب بذي القرنين تشبيهاً بالمتقدم لسنة مملكته وغلبته على البلاد الكثيرة ، أو لأنه لما غلب على الفرس وقتل ملكهم انتظم له مُلْكُ المملكتين الواسعتين الروم والفرس فلقب ذو القرنين بذلك .

والحق : أن الذي قصَّ الله نبأه في القرآن هو المتقدم ، والفرق بينهما من أوجه : أحدهما ما ذكرته . والذي يدلُّ على تقدم ذي القرنين ما رواه الفاكهي عن عبيد بن عمير أحد كبار التابعين : أن ذا القرنين حجَّ ماشياً فسمع به إبراهيم فتلَّقه .

وذكر ابن هشام في التيجان أن إبراهيم تحاكم إلى ذي القرنين في شيء فحكم له .
ثاني الأوجه : قال الإمام فخر الدين كان ذو القرنين نبياً وكان الإسكندر كافراً . ولكن الجمهور على خلاف قوله إنه كان نبياً .

ثالثها : كان ذو القرنين من العرب . وأما الإسكندر فهو من اليونان .

وشبهة من قال إن ذا القرنين هو الإسكندر : ما رواه ابن جرير بإسناد فيه ابن كهيعبة أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذي القرنين فقال : كان من الروم فأعطى مُلْكاً فسار إلى مصر وبنى الإسكندرية . إلى آخره .

وهذا لو صحَّ لدفع النزاع ، ولكنه ضعيف .

هذا خلاصة كلام الحافظ في الفتح ^(١) .

وقال الشيخ نقي الدين المقرئ في الخطط : اعلم أن التحقيق عند علماء الأخبار أن ذا القرنين الذي ذكره الله تعالى في القرآن اسمه الصُّبَّ بن الحارث . وساق نسبه إلى قحطان بن هود بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح ، وأنه ملك من ملوك حمير وهم العرب العاربة ويقال لهم أيضاً العرب العزيم .

كان ذو القرنين تبعاً متوجِّهاً ولما تولى الملك تجبر ثم تواضع لله تعالى . وقد غلط من ظن أن الإسكندر هو ذو القرنين الذي بنى السدَّ فإن لفظة «نوح» عربية ، وذو القرنين من ألقاب ملوك اليمن ، وذلك روى يونس وبسط الكلام على ذلك ^(٢) وذكر الحافظ صماد

(١) انظر فتح الباري ١٩١/٧ - ١٩٣ .

(٢) خطط المقرئ ٢٦٨/٢ (طابثان) .

الدين ابن كثير نحو ما سبق عن الحافظ وصوب أن ذا القرنين غير الإسكندر اليوناني وبسط الكلام على ذلك^(١). « قل سأتلو » سأقص « عليكم منه » من حاله « ذكراً » خبراً . إلى آخر القصة .

وقال تعالى فيما سأله عنه من الروح الذي يحيا به البدن : « قل » لم « الروح » من أمر ربى « أى علمه لا تعلمونه . « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » بالنسبة إلى علمه تعالى . وكلام ابن اسحاق يدل على أن هذه الآية مكية . ورواه الترمذى عن ابن عباس ، ورجاله رجال مسلم .

. وفى الصحيحين أن اليهود سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح بالمدينة فنزلت هذه الآية^(٢) .

قال الحافظ : ويمكن الجمع بأن يتعدّد النزول ويحمل سكوته فى المرة الثانية على توقّع مزيد بيان فى ذلك وإلا فما فى الصحيح أصح .

• • •

قال ابن اسحاق : فلما جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما عرفوا من الحق ، وعرفوا صدقه فيما حدث وموقع نبوته فيما جاءهم من علم الغيب حين سأله عنه ، حال الحسد منهم له بيّنهم فقال قائلهم : « لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه » أى اجعلوه لغواً باطلاً وهزواً « لعلمكم تغلبون » بذلك فإنكم إن ناظرتموه وخاصمتموه غلبكم بذلك .

فقال أبو جهل يوماً ، وهو يهزأ برسول الله صلى الله عليه وسلم وما أتى به من الحق : يا معشر قريش يزعم محمد أنما جنود الله الذين يعدّونكم فى النار ويحبسونكم فيها تسعة عشر ، وأنتم الناس عدداً وكثرة ، فيتعجز كلُّ مائة منكم عن رجل منهم ؟

فأنزل الله تعالى فى ذلك : « وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة » فلا يطاقون كما تتوهمون « وما جعلنا عنهم إلا فتنةً » ضلالاً « للذين كفروا » بأن يقولوا : لِمَ كانوا تسعة

(١) البداية والنهاية ١٠٥/٢ ، ١٠٩ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة الكهف) .

وصحيح مسلم كتاب المنافقين حديث رقم ٤٢ .

عشر «ليستيقن الذين أوتوا الكتاب» أى اليهود صدق النبي صلى الله عليه وسلم في كونهم تسعة عشر الموافق لما في كتابهم «ويزداد الذين آمنوا» من أهل الكتاب «إيماناً» تصديقاً لموافقة ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم لما في كتابهم^(١). «ولا يرتاب» يشك «الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون» من غيرهم في عدد الملائكة «وليقول الذين في قلوبهم مرض» شك بالمدينة «والكافرون» بحكمة «ماذا أراد الله بهذا العدد» مثلاً «سموه مثلاً لغرابته وأغرب حالاً». «كذلك» أى مثل إضلال منكر هذا العدد وهدى مصدقه «يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء» وما يعلم جنود ربك «أى الملائكة في قوتهم وأعوانهم» إلا هو سبحانه وتعالى^(٢).

تنبيه

في بيان غريب ما سبق^١.

النفسر : ينون وضاد معجمة .

مُكثٌ : مرفوع فاعل أَحْزَنَ .

(١) ص : كُتِبَ .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٣١٣ .

الباب الثاني عشر

في سبب نزول قوله تعالى : «ولا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا»^(١)

روى سعيد بن منصور والإمام أحمد والشيخان عن ابن عباس ، وابن اسحاق وابن جرير عنه من طريق آخر في الآية قال : نزلت ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم بمكة مُتَوَارٍ ، فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به وتفرقوا عنه وأبوا أن يسمعوا منه ، وكان الرجل إذا أراد أن يستمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض ما يتلوه وهو يصلي استرق السَّمْعَ دونهم فرقاً منهم ، فإن رأى أنهم قد عرفوا أنه يستمع ذهب خشيةً أذاهم فلم يستمع ، فإن خَفَضَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع الذين يستمعون من قراءته شيئاً ، فَأَنْزَلَ اللهُ تعالى : «ولا تُخَافِتْ» نُسِرَ «بها» بِصَلَاتِكَ^(٢) «بقراءتك فيها فيسبّ المشركون القرآن ويتفرقوا عنك» «ولا تُخَافِتْ» نُسِرَ «بها» فلا ينتفع بها أصحابك ولا من أراد أن يسمعا ممن يَسْتَرِ^(٣) ذلك لعله يَرْعَوِي إلى بعض ما يستمع فينتفع به . «وابْتَغِ» اقصدُ «بَيْنَ ذَلِكَ» بين الجهر والمخافة «سَبِيلًا» طريقاً وسطاً .

قال عُرْوَةُ بن الزبير فيما رواه ابن اسحاق عنه : أول من جَهِرَ بالقرآن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بِمَكَّةَ عَبْدُ اللهِ بن مسعود ، اجتمع يوماً أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : والله ما سمعتُ قريشَ هذا القرآن يُجْهَرُ لها به قط ، فَمَنْ رَجُلٌ يُسْمَعُهموه ؟ فقال عبد الله بن مسعود : أنا . قالوا : إنا نخشاهم عليك ، إنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه من القوم إذا أرادوه . قال : دَعَوْنِي فَإِنَّ الله تعالى سيمنعني .

(١) سورة الإسراء ١١٠ .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة الإسراء وكتاب التوحيد ، وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٥ .

(٣) ت ، م : يستمع .

فَعَدَا ابنُ مسعود حتى أَتَى المقَامَ فِي الضحَى وقَرِيشَ فِي أَندِينِهَا حَتَّى قَامَ عِنْدَ المقَامِ ثُمَّ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : «الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ» ثُمَّ اسْتَقْبَلَهَا يَقْرُؤُهَا وَتَأْمَلُوهُ يَقُولُونَ : مَاذَا قَالَ ابْنُ أُمِّ عَبْدٍ ؟ ثُمَّ قَالُوا : إِنَّهُ لَيَتْلُو بَعْضَ مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ . فَقَامُوا إِلَيْهِ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ فِي وَجْهِهِ وَجَعَلَ يَقْرَأُ حَتَّى بَلَغَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَبْلُغَ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى أَصْحَابِهِ وَقَدْ أَثَرُوا بِوَجْهِهِ فَقَالُوا : هَذَا الَّذِي خَشِينَا عَلَيْكَ . قَالَ : مَا كَانَ أَعْدَاءُ اللَّهِ تَعَالَى أَهْوَنَ عَلَى مِنْهُمْ الْآنَ وَلَئِنْ شَتَمْتُ لِأَغَادِينِهِمْ بِمِثْلِهَا عَدَا . قَالُوا : لَا حَسْبُكَ ، قَدْ أَشْمَعَتْهُمْ مَا يَكْرَهُونَ^(١) . لِأَغَادِينِهِمْ : أَيِ آتِيهِمْ غَلَوَةٌ بِذَلِكَ .

(١) سيرة ابن هشام ٣١٤/١ .

الباب الثالث عشر

في اعتراف أبي جهل وغيره بصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى ابن اسحاق والبيهقي عن الزهري والحاظ محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب . بسند صحيح أنه حدث أن أبا سفيان بن حرب وأبا جهل والأخنس بن شريق خرجوا ليلة ليستمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي من الليل في بيته ، فأخذ كل رجل منهم مجلسا يسمع فيه وكل لا يعلم بمكان صاحبه ، فباتوا يستمعون له حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق فتلاوموا وقال بعضهم لبعض لا تعودوا فلو رآكم بعض سفهائكم لآوَقَعَمَ في قلبه شيئا . ثم انصرفوا .

حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أول مرة . ثم انصرفوا .

حتى إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل واحد منهم مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض : لا نبرح حتى نتعاهد أن لا نعود . فتعاهدوا على ذلك ثم تفرقوا فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه ثم خرج حتى أتى أبا سفيان في بيته فقال : أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد . ولفظ الذهلي : إن أبا سفيان قال للأخنس : فما تقول أنت ؟ قال : أراه الحق . انتهى قال أبو سفيان : والله يا أبا ثعلبة لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يراد بها قال الأخنس : وأنا والله كذلك .

ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل فدخل عليه بيته فقال : يا أبا الحكم ما رأيك فيما سمعت من محمد ؟ قال : ما سمعت ؟ تنازعنا وبنو عبد مناف الشرف فأطعموا فأطعمنا وحملوا فحملنا وأعطوا فأعطينا حتى إذا تجائنا على الركب وكنا كثرسي رهان قالوا

منا نبي يأتيه الوحي من السماء فمضى ندرك مثل هذه ؟ ! والله لا نؤمن به أبدا ولا نُصَدِّقُهُ (١).

تنبيه

اختلف في إسلام الأختس بن شريق وسيأتي بسط الكلام على ذلك .

وروى البيهقي عن المغيرة بن شعبة قال : أول يومٍ عرفتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم أني كنت أمشي مع أبي جهل بن هشام في أزقة مكة إذ لقينا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا الحكم هلم (٢) إلى الله وإلى رسوله أَدْعُوكَ إلى الله ؟ فقال أبو جهل : يا محمد هل أنت مُنْتَهٍ عن سبِّ آلهتنا هل تريد أن نشهد أنك قد بلغت ؟ فوالله لو أعلم أن ما تقول حق أتبعتك ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأقبل على فقال : والله إلى لأعلم أن ما يقول حق ، ولكن بني قُصَيٍّ قالوا فينا الحجابة . قلنا نعم ، ثم قالوا : وفينا الندوة قلنا نعم . ثم قالوا : وفينا اللواء . قلنا نعم . ثم قالوا : وفينا السقاية . قلنا نعم . ثم أطعموا وأطعمنا حتى إذا تحاكت الركب قالوا منا نبي ! والله لا أفعل (٣) .

١ [تفسير الغريب]

الأختس : بفتح الحزنة فحاء معجمة ساكنة فنون مفتوحة فسين مهملة .

شريق : بشين معجمة مفتوحة فراء مكسورة فمشناة تحنية ساكنة ففاف .

تجاذبنا : بمشناة فوقية مفتوحة فجيم فألف فذال معجمة مفتوحة فباء مشناة ساكنة فنون فألف : قال في الصحاح : الجاذي المُقَيُّ منتصب القلمين وهو على أطراف الأصابع والجمع جذاء مثل نائم ونيام . قال أبو عمرو جزا وجثا لغنان . قال ابن الأعرابي : الجاذي على قلميهِ والجائي على ركبتيهِ .

(١) سيرة ابن هشام ٣١٥/١ .

(٢) الأصل : هل إلى الله . وما أنيته من سيرة ابن كثير من البيهقي .

(٣) سيرة ابن كثير ٤٠٦/١ .

الباب الرابع عشر

في تحجير الوليد بن المغيرة فيما يصف به القرآن والآيات التي أنزلت فيه

روى ابن إسحاق ومقاتل في تفسيره وابن أبي حاتم وأبو نُعيم والبيهقي والواحدي من طرق عن ابن عباس قال : لما أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم سورة غافر قرأها النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد ، فسمعها الوليد ثم انطلق إلى مجلس بني مخزوم فقال : والله لقد سمعت من محمد كلاماً آنفأ ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن ، إن أسفله لمُعَدَّق وإن أعلاه لمَوْتِق ، وإن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة ، وإنه يُعلو ولا يُعلَى . ثم انصرف .

فقال قريش : لقد صبأ الوليد ، والله لئن صبأ الوليد لتصبأَن قريش كلها . وكان يُقال للوليد ربحانة قريش . فقال أبو جهل : أنا أكفيكوه .

فانطلق حتى دخل عليه وهو حزين فقال : يا عم إن قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا ليعطوكه فإنك أتيت محمداً تتعرض لما قبيح .

فقال : لقد علمت قريش أني من أكثرها مالا .

قال : فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك كاره له . قال : وماذا أقول فيه ؟ والله إنه ليس من كلام الإنس ولا من كلام الجن . فقال له أبو جهل : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه . قال : دعني أفكر فيه .

فلما اجتمع بقومه قال وقد حضر الموسم : يا معشر قريش إنه قد حضر هذا الموسم ، وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ، فاجمعوا فيه رأياً واحداً ولا تختلفوا فيكذب بعضهم بعضاً . قالوا : فأنت يا أبا عبد شمس أقم لنا رأياً نقول فيه . قال : بل أنتم فقولوا أسمع .

قالوا : فنقول كاهن . قال : والله ما هو بكاهن ، فقد رأينا الكهَّانَ فما هو بزمزمِ الكاهن ولا سَجَّه .

قالوا : فنقول مجنون . قال : والله ما هو بمجنون فقد رأينا الجنونَ وعَرَفناه فما هو بَحَنِيه ولا تَحَالُجِه ولا وسوسه .

قالوا : فنقول شاعر . قال ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كله رَجَزَه وهَزَجَه وقَرِيضَه ومقبوضه ومَبْسُوطه فما هو يشاعر .

قالوا : فنقول ساحر . قال : والله ما هو بساحر لقد رأينا السحَّارَ ومِخْرَمَ فما هو بَنَفْثَه ولا عَقْلَه .

قالوا : فما نَقُول يا أبا عبد شمس ؟

قال : والله إن لقوله حلاوة وإن عليه طلاوة وإن أصله لمُغْلِقٌ وإن فرعه لَشَمْرٌ وما أنتم بقائلين من هذا شيئا إلا وأنا أعرف أنه باطل ، وإن أقرب القول فيه أن تقولوا ساحر ، فما يقول سيخَّرُ يفرق بين المرء وابنه وبين المرء وأخيه وبين المرء وزوجه وبين المرء وعشيرته .

فتفرَّقوا عنه بذلك ، وجعلوا يجلسون بسبيل الناس حين قَدِموا الموسمَ لا يمرُّ بهم أحدٌ إلا حلَّروه إياه وذكروه لهم .

وأنزل الله تعالى في الوليد وفي ذلك من قوله : «ذَرْنِي» أي اتركني . وهي كلمة يقولها المغتاض إذا اشتد غيظه^(١) وغضبه وكره أن يُشْفَعَ لمن اغتاض عليه . «ومن خلقت وحيدا» أي منفردا بلا أهل ولا مال «وجعلت له مالا ممدودا» واسعا متصلا من الزروع والضررع والتجارة . «وبنين» عشرة أو أكثر «شهودا» يشهدون المحافل وتُشْمَعُ شهادتهم «ومَهْدَتُ» بسطتُ له «في العيش والعمر والولد» تمهيدا ، ثم يَطْمَعُ أن أزيده كَلًّا لا أزيده على ذلك «إِنَّه كان لآياتنا» أي القرآن «عَنيدا» معاندا «سَأَرْمُقُه» أكلفه «صُعُودا» مشقة من العذاب أو جبلا من نار يصعد فيه ثم يهوى أبدا «إِنَّه فَكَّرَ» فيما يقول في القرآن الذي سمعه

(١) ص : من شدة غيظه .

من النبي صلى الله عليه وسلم . وقدر في نفسه ذلك . « فقتل » لمن وعدب « كيف قدر » على أى حال كان تقديره . « ثم قتل كيف قدر » تكرير للمبالغة وشم للدلالة على أن الثانية أبْلَغ من الأولى وفيما يقدر على الأصل . « ثم نظر » في وجهه قومه أو فيما يقدر به في القرآن . « ثم عبس » قبض وجهه وكلّحه ضيقاً بما يقول « وبسر » زاد في القبض والكلوح « ثم أدبر » عن الإيمان « واستكبر » تكبر عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيما جاء به : « إِنْ » ما هذا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ » ينقل عن السحرة « إِنْ » ما « هذا إِلَّا قول البشر » . كما قالوا : إِنْما يعلمه بشرٌ « سأضليه » أدخله « سقر » جهنم « وما أدراك ما سقر » تعظيم لشأنها « لا تَبْقَى ولا تَفَرُ » شيئاً من لحم ولا عصب إِلَّا أكلته ثم يعود كما كان « لَوَاحَةٌ للبشر » مُحَرَّقة لظاهر الجلد .

قال ابن اسحاق : وأنزل الله تعالى في النفر الذين كانوا معه يُسِفُّون^(١) القول في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيما جاء به : « الذين جعلوا القرآن عُضِينَ » أصنافاً ، وواحدة العُضِينَ عُضَةٌ « فوردك لنسأ لنهم أجمعين » سؤال توبيخ « عما كانوا يعملون » .

قال ابن إسحاق : وصلت العرب من ذلك الموسم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتشر ذِكْرُهُ في بلاد العرب كلها^(٢) .

[تفسير الغريب]

الطَّلَاة : بضم الطاء المهملة وبفتحةا : الحُسْن والقبول .

مُونَى : حَسَنٌ مُعْجِب .

الرِّمَزَةُ : كلام حتى لا يُفْهَم .

السَّجْع : الكلام المنشور الذى له نهايات كنهايات الشعر .

بَحْنَقِهِ : يريد الاختناق الذى يصيب المجنون .

التخالُج : اضطراب الأَعْضاء وتحركها من غير إرادة .

(١) كذا بالأصل . وفي ابن هشام : يسفون القول .

(٢) سيرة ابن هشام ١/ ٢٧٠ .

الْوَسْوَسة : ما يلقيه الشيطان في نفس الإنسان . الرِّجَزُ والمزج والقريض والمقبوض والمبسوط : هذه الخمسة أنواع من الشعر وقوله فما هو بِنَفْثِهِ ولا بَعَثَهُ إشارة إلى ما كان يفعل الساحر من أن يعقد خيطاً ثم ينفث ومن ذلك قوله تعالى : «ومن شرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ» يعنى الساحرات .

العَلَقَى : بعين مهملة مفتوحة فذال معجمة الكثير الشَّعْب والأطراف . هذه رواية ابن اسحاق قال في الروض : استعارة من النخلة التي ثبت أصلها وقوى وطاب فرعها إذا جنى . وهذه الرواية أفصح من التي بعدها لأنها استعارة تامة يشبه آخر الكلام أوله وفي رواية ابن هشام بغين معجمة فذال مهملة : الماء الكثير .

وإن فرعها لجناة أى فيه ثمر يُجَنَى .

السَّبَل : بضم أوله وثانيه جمع سبيل وهو الطريق .

الباب الخامس عشر

في عدوان المشركين على المستضعفين من أسلم بالأذى والفتنة

قال ابن إسحاق : ثم إن قريشاً تذاَمَرُوا بينهم على من في القبائل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أسلموا ، فوُتِبَتْ كُلُّ قبيلة على من فيها من المسلمين يعُذُّبونهم ويفتنونهم عن دينهم فجعلوا يحبسونهم ويعذبونهم بالضرب والجوع والعطش وبرمضاء مكة إذا اشتد الحر من استضعفوه منهم ، فمنهم من يَفْتَنُّ من شدة البلاء الذي يصيبهم ومنهم من تصلب لهم ويعصمه الله تعالى .

روى ابن إسحاق عن سعيد بن جبير قال : قلت لابن عباس : أكان المشركون يَبْلُغون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يُعَذِّرون به في ترك دينهم ؟ قال : نعم ، والله إن كانوا ليضربون أحدهم ويبيعونه^(١) ويعطشونه حتى ما يقدر يستوى جالساً من شدة الضَّرِّ الذي نزل به حتى يقولوا له : اللات والعزى إلهك من دون الله ؟ فيقول : نعم حتى إن الجبل ليخرَّبهم فيقولون له : هذا الجبل إلهك من دون الله فيقول نعم . افتداه منهم مما يَبْلُغون من جَهْدِهِمْ :

وكان أبو جهل الخبيث هو الذي يُغَرِّى بهم رجال قريش ، إذا سمع بالرجل أسلم له شرف ومَنَعَةً أَنَبَّه وَأَخْزَاهُ^(٢) فقال : تركت دين أبيك وهو خير منك ، لنسفهن جلمك ولننْفِيَنَّ رأيك ولنضعن شرفك . وإن كان تاجراً قال : والله لنكسِدَن تجارتك ولنهلكن مالك . وإن كان ضعیفاً ضربه وأغرى به .

فمن المستضعفين بلال رضى الله عنه ، وكان صادق الإسلام طاهر القلب .

قال ابن إسحاق وغيره : فكان أمية بن خلف يخرجهم إذا حَيَّيت الظَّهيرة فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة ثم يَأْمُر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له : لا تزال

(١) ص : ويبيعونه .

(٢) الأمل : وسرا . وما أثبتته من ابن هشام ٣٢٠/١ .

هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد وتبعد اللات والعزى فيقول وهو في ذلك البلاء : أَحَد أَحَد أنا كافر باللات والعزى^(١) .

وروى البلاذرى عن عمرو بن العاص قال : مررت ببلال وهو يعذب في الرمضاء ولو أن بضعة لحم وضعت عليه لَنَضِجَتْ وهو يقول : أنا كافر باللات والعزى . وأمية متناظ عليه فيزيده عذابا فيقبل عليه فيدثت في حلقه فيعثنى عليه ثم يفيق^(٢) .

وروى ابن سعد عن حسان بن ثابت رضى الله عنه قال : حججت - أو قال اعترت - فرأيت بلالاً في حبلٍ طويلٍ يده الصبيان وهو يقول : أَحَد أَحَد أنا أكفر باللات والعزى وهُبْل ونائلة وبؤانة فأضجعه أمية في الرمضاء^(٣) .

وروى البلاذرى عن مجاهد قال : جعلوا في عنق بلال حبلاً وأمرُوا صبيانهم أن يشتدوا به بين أخشي مكة - يعنى جبلها - ففعلوا ذلك وهو يقول : أَحَد أَحَد^(٤) .

وروى ابن سعد عن عروة قال : كان بلال من المستضعفين من المؤمنين وكان يُعَلَّب حين أسلم ليرجع عن دينه فما أعطاهم قط كلمة مما يريدون ، وكان الذى يعذبه أمية بن خلف الجهمي^(٥) .

وروى البلاذرى عن عمير بن إسحاق قال : كان بلالٌ إذا اشتدَّ عليه العذاب قال : أَحَد أَحَد . فيقولون له : قل كما نقول فيقول : إن لسانى لا ينطق به ولا يُحسنه^(٦) .
قال البلاذرى : وروى أن بلالاً قال أعطوني يوماً وليلة ثم أخرجوني فعلبوني في الرمضاء في يوم حار^(٧) .

قال ابن إسحاق : وحلثني هشام بن عروة عن أبيه قال : كان ورقة بن نوفل يرمي ببلال وهو يعذب وهو يقول : أَحَد أَحَد . فيقول ورقة : أَحَد أَحَد والله يا بلال . ثم

(١) سيرة ابن هشام ١/٣١٨ ، ٣٢٠ .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٨٥ . وفيه : فيلبغ حلقه . محرقة .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٨٥ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٨٥ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٨٥ .

(٦) أنساب الأشراف ١/١٨٥ .

(٧) أنساب الأشراف ١/١٨٦ .

يُجِبُّ عَلَى أُمِيَّةَ بْنِ خَلْفٍ وَمَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ بِهِ مِنْ بَنِي جَمَحٍ فَيَقُولُ : أَحْلَفُ بِاللَّهِ لَنْ قَتَلْتُمُوهُ
لَا تَتَّخِذْنَاهُ حَنَانًا .

حَتَّى مَرَّ بِهِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَهُمْ يَصْنَعُونَ بِهِ ذَلِكَ ، وَكَانَتْ دَارُ
أَبِي بَكْرٍ فِي بَنِي جَمَحٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِأُمِيَّةَ : أَلَا تَتَّقِي اللَّهَ فِي هَذَا الْمُسْكِينِ حَتَّى مَتَّى تَعَذِّبُهُ ؟
قَالَ أَنْتِ أَفْسَدْتَهُ فَأَتَقَذِّهِ بِمَا تَرَى ^(١) . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَفْعَلُ ، عِنْدِي غُلَامٌ أَسْوَدُ أُجِلِّدُ
مِنْهُ وَأَقْوَى عَلَى دِينِكَ أُعْطِيكَهُ بِهِ . قَالَ : قَدْ قَبِلْتُ . قَالَ : هَؤُلَاءِ . فَأَعْطَاهُ أَبُو بَكْرٍ غُلَامَهُ
ذَلِكَ وَأَخَذَ بِلَالًا فَأَعْتَقَهُ ^(٢) .

وَرَوَى الْبَلَاذُرِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ : لَمَّا أَسْلَمَ بِلَالٌ أَخَذَهُ أَهْلُهُ
فَقَمَطُوهُ وَأَلْقَوْا عَلَيْهِ مِنَ الْبِطْحَاءِ ، وَجَعَلُوا يَقُولُونَ : رَبُّكَ اللَّاتُ وَالْعَزَى . فَيَقُولُ أَحَدُ أَحَدٍ .
فَلَأِي عَلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : عَلَّامٌ تَعَذِّبُونَ هَذَا الْإِنْسَانَ ؟ فَاشْتَرَاهُ بِسَبْعِ أَوَاقٍ
وَأَعْتَقَهُ . فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدْ اشْتَرَاهُ فَقَالَ : الشَّرْكَاءُ يَا أَبَا بَكْرٍ .
فَقَالَ : قَدْ أَعْتَقْتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ^(٣) .

وَرَوَى الْبَلَاذُرِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسٍ قَالَ : اشْتَرَى أَبُو بَكْرٍ
بِلَالًا بِخَمْسِ أَوَاقٍ ^(٤) .

• • •

وَمِنْهُمْ خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ بِالْمِثْنَةِ الْقَوِيَّةِ .

قَالَ الْبَلَاذُرِيُّ : قَالُوا كَانَ الْأَرْتُ سَوَادِيًّا ، فَأَغَارَ قَوْمٌ مِنْ رِبِيعَةَ عَلَى النَّاحِيَةِ الَّتِي كَانَ
فِيهَا فَسَبُّوهُ وَأَتَوْا بِهِ الْحِجَازَ فَبَاعُوهُ فَوَقَعَ إِلَى سَبَاعٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى الْخَزَاعِيُّ حَلِيفُ بَنِي
زُهْرَةَ . وَزَعَمَ أَبُو الْيَقْظَانَ أَنَّ خَبَّابًا كَانَ أَحَا سَبَاعٍ لِأُمِّهِ ^(٥)

(١) ت ، م : مَا تَرَى فِيهِ .

(٢) سيرة ابن هشام ٣١٨/١ .

(٣) أنساب الأشراف ١٨٦/١ .

(٤) أنساب الأشراف ١٨٦/١ .

(٥) أنساب الأشراف ١٧٥/١ .

قال البلاذرى : وَخَبَابٌ فِيمَا يَقُولُ وَلَدُهُ : ابْنُ الْأَرْتِ بْنِ جَنْدَلَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ خُزَيْمَةَ ،
 مِنْ بَنِي سَعْدِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ بْنِ تَمِيمٍ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ عَلَيْهِ مَسِيٌّ فَصَارَ إِلَى أُمِّ أُنْمَارٍ مَوْلَانِهِ فَأَعْتَقَتْهُ
 وَإِنَّمَا كَانَتْ بِهِ رَقَّةٌ ، كَانَ الْكَلْبُ إِذَا تَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَسَمِيَ الْأَرْتِ^(١) .

وَرَوَى الْبَلَاذَرِيُّ عَنْ كُرْدُوسٍ أَنَّ خَبَابًا أَسْلَمَ سَادِسَ سَنَةٍ^(٢) .

وَرَوَى الْبَلَاذَرِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ : أَعْطَوْهُمْ مَا أَرَادُوا حِينَ عُلِّبُوا إِلَّا خَبَابٌ بِنِ الْأَرْتِ
 فَجَعَلُوا يُلْصِقُونَ ظَهْرَهُ بِالْأَرْضِ عَلَى الرُّضْفِ حَتَّى ذَهَبَ مَاءُ مَتْنِهِ^(٣) .

وَرَوَى الْبَلَاذَرِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ ، وَمِنْ طَرِيقٍ آخَرَ عَنْ أَبِي لَيْلَى الْكِنْدِيِّ قَالَ : جَاءَ خَبَابٌ
 إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : أَذْنُهُ أَدْفُهُ . فَأَجْلَسَهُ عَلَى مُتْكَنِهِ وَقَالَ : مَا أَحَدٌ أَحَقُّ
 بِهَذَا الْمَجْلِسِ مِنْكَ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ . قَالَ : وَمَنْ هُوَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ : بِلَالٌ - وَفِي
 رِوَايَةِ الشَّعْبِيِّ ، عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ . قَالَ : مَا هُوَ بِأَحَقُّ مِنِّي إِنْ بَلَلَا كَانَ لَهُ فِي الْمَشْرُكِينَ مِنْ مَنَعَةٍ^(٤) .
 اللَّهُ بِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي أَحَدٌ ، لَقَدْ رَأَيْتُنِي يَوْمًا وَقَدْ أَوْقَدُوا لِي نَارًا ثُمَّ سَلَقُونِي فِيهَا ثُمَّ وَضَعُوا
 رَجُلَ رِجْلِهِ عَلَى صَدْرِي فَمَا انْتَقَيْتُ الْأَرْضَ إِلَّا بِظَهْرِي ثُمَّ كَشَفَ خَبَابٌ عَنْ ظَهْرِهِ فَإِذَا هُوَ
 قَدْ بَرِصَ^(٥) .

وَرَوَى الْبَلَاذَرِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ قَالَ كَانَ خَبَابٌ قَيْنًا وَكَانَ قَدْ أَسْلَمَ ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِيهِ فَأُتِيبَتْ بِذَلِكَ مَوْلَانِهِ فَكَانَتْ تَأْخُذُ الْحَدِيدَةَ وَقَدْ أَحْمَتَهَا
 فَتَضَعُهَا عَلَى رَأْسِهِ ، فَشَكَّى ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ انصِرْ
 خَبَابًا فَاشْتَكَمَتْ مَوْلَانَهُ رَأْسُهَا وَهِيَ أُمُّ أُنْمَارٍ فَكَانَتْ تَعْوِي مَعَ الْكِلَابِ ، فَقِيلَ لَهَا اكْتَوِي
 فَكَانَ خَبَابٌ يَأْخُذُ الْحَدِيدَةَ قَدْ أَحْمَاهَا فَيَكْوِي بِهَا رَأْسَهَا^(٦) .

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ الْأَسْلَمِيُّ وَكَانَ الَّذِي يَعْطِبُ خَبَابًا حِينَ أَسْلَمَ وَلاَزَمَ رَسُولَ اللَّهِ

(١) أنساب الأشراف ١٧٦/١ .

(٢) أنساب الأشراف ١٧٦/١ .

(٣) أنساب الأشراف ١٧٦/١ .

(٤) غير ط : منه .

(٥) أنساب الأشراف ١٧٧/١ .

(٦) أنساب الأشراف ١٧٨/١ .

صلى الله عليه وسلم عبثاً بن أبي وقاص . وقيل وهو الثبت الأسود بن عبد يغوث^(١) .
 وروى البخارى ومحمد بن عمر الأسلمى والبيهقى عن خباب رضى الله عنه قال : أتيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برؤده فى ظل الكعبة ولقد لقينا من المشركين شدة
 شديدة فقلت : يا رسول الله ألا تدعو الله لنا ؟ فقعد مُجبراً وجهه فقال : إن كان من
 كان قبلكم ليمشط أحدكم بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وعصب ما يضره ذلك
 عن دينه ، ويوضع المنشأ على مفرق رأس أحدكم فيشق باثنتين ما يضره ذلك عن دينه ،
 وليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب
 على غنمه^(٢) .

* * *

ومنهم صُهَيْب بن سِنَان الرومى .

روى ابن سعد عن عروة قال : كان صهيب من المستضعفين من المؤمنين الذين كانوا
 يعذبون فى الله^(٣) .

* * *

ومنهم عامر بن فهيرة .

قال البلاذرى : قالوا كان عامر من المستضعفين فكان يعذب بمكة ليرجع عن دينه
 حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه^(٤) .

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظى - بضم القاف وكسر الظاء المُشَالَّة
 المعجمة - قال : كان عامر بن فهيرة يعذب حتى لا يدري ما يقول^(٥) .

ومنهم أبو فُكَيْهَة واسمه أفلح ويقال يسار . وكان عبداً لصفوان بن أمية فلأسلم حين
 أسلم بلال ، فمَرَّ به أبو بكر رضى الله عنه وقد أخذه أمية بن خلف فربط فى رجله حبلاً

(١) أنساب الأشراف ١/١٧٩ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب وكتاب الإكراه . وصحيح مسلم كتاب البر حديث رقم ٥٣ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٨١ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٩٤ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

وأمر به فجرٌ ثم ألقاه في الرمضاء فمر به جُثْلٌ فقال : أليس هذا ربك فقال : الله ربى خلقتنى وخلقتك وخلق هذا الجُثْلَ فغلط عليه وجعل يَحْنَقُه ومعه أخوه أبي بن خلف يقول : زِدْه عذاباً حتى يأتى محمد فيخلصه بسحره . فَأَخْرَجَه نصفَ النهار في شدة الحرِّ مقيداً إلى الرمضاء ووضع على بطنه صخرة فدلغ لسانه فلم يزل على تلك الحال حتى ظنوا أنه قد مات ، ثم أفاق فمرّ به أبو بكر رضى الله عنه فاشتراه وأعتقه^(١) .

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال : كان أبو فُكَيْهَةَ يَعَذِّبُ حتى - لا يدرى ما يقول^(٢) .

• • •

ومنهم عمار بن ياسر وأبوه وأمه سُمَيَّةُ وأخوه عبد الله رضى الله عنهم .

روى البلاذرى والبيهقى عن مجاهد قال : أول من أظهر الإسلام أبو بكر وبلال وَجَبَابٌ وَصُهَيْبٌ وعمار ، فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه الله بعمه ، وأما أبو بكر فمنعه قومه ، وأما الآخرون فألبسوا دروعَ الحديد وصُهِرُوا في الشمس حتى بلغ الجهد منهم ، وجاء أبو جهل إلى سُمَيَّةَ فطمعها في قلبها فهي أول شهيدة في الإسلام^(٣) .

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال : أخبرني من رأى عمار بن ياسر متجرّداً في سراويل . قال : ونظرت إلى ظهره فإذا فيه حَبَطٌ فقلت : ما هذا ؟ قال : هذا ما كانت قريش تعذبني في رَمَضَاءِ مَكَّةَ^(٤) .

وروى البلاذرى عنه أيضاً قال : كان عمار يعذب حتى لا يدرى ما يقول^(٥) .

وروى البلاذرى عن أم هانئ رضى الله عنها أن عمار بن ياسر وأباه ياسراً وأخاه عبد الله ابن ياسر وسُمَيَّةَ بن عمار كانوا يعذبون في الله فمرّ بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :

(١) أنساب الأشراف ١/١٩٤ .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٥٨ .

صَبْرًا آل ياسر فإن موعدكم الجنة . فمات ياسر في العذاب وأغلظت سمية لأبي جهل فطعننها في قلبها فماتت ، ورأى عبد الله فسقط^(١) .

* * *

ومنهم جارية بنى المؤمل بن حبيب .

قال البلاذرى : وكان يقال لها فيما ذكر أبو البخرى : لَبِيبَة^(٢) ، أسلمت قبل إسلام عمر بن الخطاب فكان عمر يعذبها حتى يَقْتَر فيدعها ثم يقول : أما إني أعتذر إليك بأني لم أدْعَكَ لإِسَاءَة^(٣) فتقول : كذلك يعذبك ربك إن لم تُسَلِّمْ .

وروى ابن سعد عن حسان قال : قلمت مكة معتمرا والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يؤذون ويعذبون ، فوقفْتُ على عمر وهو متوزر^(٤) يَخْنُق جارية بنى عمرو بن المؤمل حتى تسترخى في يديه فأقول قد ماتت . فاشتراها أبو بكر فأعتقها^(٥) .

* * *

ومنهم زُئْبِرَة - بزأى فنون مشددة مكسورتين فمثناة تحتية ساكنة وهي في اللغة الحصاة الصغيرة ويروى : زُئْبِرَة بزأى مفتوحة فنون ساكنة فباء موحدة - الرومية كان عمر بن الخطاب وأبو جهل يعلبانها .

قال البلاذرى : قالوا وكان أبو جهل يقول ألا تعجبون لهؤلاء واتباعهم محمداً ؟ فلو كان ما أتى به محمداً خيراً وحققا ماسبقونا إليه أفسبقتنا زُئْبِرَة إلى رُشد وهي من ترون . وكانت زئبيرة قد علبت حتى عमित فقال لها أبو جهل : إن اللات والعزى فعلتا بك ما تريين . فقالت ، وهي لا تبصر : وما تدرى اللات والعزى من يعبدهما ، ولكن هذا أمرُ من السماء وربى قادر على أن يرد بصرى . فأصيحت تلك الليلة وقد رد الله بصرها ، فقالت

(١) أنساب الأشراف ١٩٠/١ .

(٢) كذا وفي أنساب الأشراف : لبينة .

(٣) في أنساب الأشراف : إلا عطلة . ولعله تحريف .

(٤) كذا في ط . وفي بقية النسخ : وهو متوزر . وفي أنساب الأشراف : مؤتزر .

(٥) أنساب الأشراف ١٩٠/١ ، ١٦٦ .

قريش : هذا من سحر محمد فاشتراها أبو بكر رضى الله عنه فأعتقها^(١)

ومنهم أم عُنَيْس - بعين مهملة مضمومة فنون فمثناة تحنية فسين مهملة - ويقال عيس بياء موحدة فمثناة تحنية . أمة لبني زُفْرَة ، وكان الأسود بن عبد يغوث يعلبها فابتاعها أبو بكر^(٢) .

ومنهم النّهْدِيّة وابنتها . وكانت مولدة لبني نهد بن زيد فصارت لامرأة من بني عبدالدار فكانت تلعنهما وتقول : والله لا أقْلعت عنكما أو يعتقكما بعض من صبايبكما^(٣) . فمر بها أبو بكر رضى الله عنه وقد بعثتهما في طحين لها وهى تقول : والله لا أعتقكما أبداً فقال : حل يا أم فلان فقالت حل أنت والله أفسدتهما فأعتقهما . قال : فبكم هما ؟ قالت : بكذا وكذا . قال : قد أخلفتهما به وهما حُرّتان أرجعا إليها طحينها قالتا : أو نفرغ منه يا أبا بكر ثم نرده لإليها قال : أو ذاكما إن شئنا .

ومنهم أم يَلال حمامة . ذكرها أبو عمر في اللزّز فيمن كان يعلّب في الله فاشتراها أبو بكر وأعتقها . وأهملها أبو عمر في الاستيعاب واستلركوها على الاستيعاب .

والحاصل مما تقدم : أن أبا بكر رضى الله عنه اشترى جماعة ممن كان يعلب في الله تعالى ، وهم بلال وأمه وعامر بن فهيرة وأبو فكيهة وجارية بنى المؤمل والنهدية وابنتها وزُئيرة .

وروى الحاكم وصححه عن عبد الله بن الزبير قال : قال أبو قحافة لأبي بكر رضى الله عنهما : يا بنى أراك تتحق رقاباً ضعافاً فلو أنك فعلت ما فعلت فأعتقت رجلاً جُلْداء يمنعونك ويقومون دونك ؟ فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا أبت إنما أريد ما أريد الله

(١) أنساب الأشراف ١٩٦/١ .

(٢) أنساب الأشراف ١٩٦/١ .

(٣) أنساب الأشراف : لا أقْلعت عنك أو يعتقك بعض من صبايبك .

عز وجل . فأنزل الله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » إلى آخر السورة^(١) .
قال عمار بن ياسر رضى الله عنه يذكر بلالا وأصحابه الذين أعتقهم أبو بكر مما كانوا فيه من البلا وكان اسم أبي بكر عتيقا :

جزى الله خيرا عن بلال وصحبه	عتيقا وأنزى فاكها وأبا جهل
عشية همتا في بلال وصحبه	ولم يحذرا ما يحذر المرء ذو العقل
بسويحه رب الأنعام وقوله	شهدت بأن الله ربى على مهل
فإن تقتلوني تقتلوني ولم أكن	لأشرك بالرحمن من خيفة القتل
فيارب إبراهيم والعبد يؤنس	وموسى وعيسى نجنى ثم لا تمل
لمن ظل يهوى العز من آل غالب	على غير حق كان منه ولا عدل

[تفسير الغريب]

رمضاء مكة : الحجارة التي أحرقتها الشمس .
الجئل - بضم الجيم وسكون العين : دابة من الحشرات .
أنبه : بالفتح في توبيخه . اللعت - بذال معجمة فعين مهملة : الخنق والدعت بالذال والذال : الدفع العنيف . والدعت أيضا : الملك في التراب .
لأتمخذنه حنانا : يعنى لئن قتلتهموه وهو على هذه الحالة لأتمخذنه حنانا أى أتخذن قبره مسكنا ومسترحما ، والحنان : الرحمة . كذا ذكر غروة قول ورقة هنا فدل على أنه عاش بعد البعثة . وتقدم الكلام على ذلك في باب بدء الوحي .
سواديا : أى من أهل سواد العراق .
ماء منته : بمذ ماء قال في الصحاح : من الشيء بالضم متانة فهو متين أى صلب .
ومتنا الظهر : مكثنا الصلب عن يمين وشمال من عصب ولحم ، يذكر ويؤنث القيين : الحداد . صهروهم : أحرقوهم .
الرضف : الحجارة المحمأة .
جلدءاء بضم الجيم وبالماء جمع جلد بالفتح وهو القوى الشديد .

(١) سيرة ابن كثير ٤٩٣/١ .

الباب السادس عشر

في الهجرة الأولى إلى الحبشة وسبب رجوع من هاجر إليها من المسلمين

وكانت في شهر رجب سنة خمس من المبعث .

قال ابن إسحاق فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصيب أصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية من الله تعالى ثم من عمه أبي طالب ، وأنه لا يقدر على أن يمنعهم مما هم فيه من البلاء قال لهم : لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يُظلم عنده أحد وهي أرض صدق ، حتى يجعل الله تعالى لكم فرجاً مما أنتم فيه .

فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض الحبشة مخافة الفتنة وفراراً إلى الله تعالى بدينهم فكانت أول هجرة كانت في الإسلام .

وكانوا - فيما قيل - اثني عشر رجلاً وامرأتين . وقيل عشرة رجال . وبه قال ابن إسحاق وابن هشام وقيل اثني عشر رجلاً وثلاث نساء . وقيل اثني عشر رجلاً وأربع نساء . وقيل : اثني عشر رجلاً وخمس نساء . وجزم به العراقي في الدرر .

وكان أول من هاجر منهم عثمان بن عفان وامرأته رقية بنت سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى يعقوب بن سفيان رحمه الله تعالى عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط .

وعبد الرحمن بن عوف . وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ومعه امرأته سهلة بنت سهيل بن عمرو . والزبير بن العوام بن ربيعة^(١) . ومُصعب بن عمير ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وامرأته أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، وعثمان بن مظعون ، وعامر بن ربيعة وامرأته ليلى بنت أبي حنمة بن غانم بن عبد الله بن عوف بن عبيد .

(١) كلا بالأصل ، والثاني في ابن هشام ٣٢٢/١ : الزبير بن العوام بن عوف بن أسد .

قال الحافظ الوقشي : كذا وقع وإنما هو غانم بن عامر بن عبد الله بن عبيد بفتح العين المهملة - ابن عويج بفتح العين المهملة وكسر الواو فمثناة تحتية فجيم وأقره الخُشني وذكر أبو عمر مثله .

وروى الطبراني بسند صحيح عن ليلي بنت أبي حنمة قالت : كان عمر بن الخطاب من أشد الناس علينا في إسلامنا ، فلما تهيأنا للخروج إلى أرض الحبشة أتانا عمر بن الخطاب وأنا على بسيرى وأنا أريد أن أتوجه فقال : أين يا أم عبد الله ؟ فقلت : آذيتمونا في ديننا فنذهب في أرض الله حيث لا نُؤذى . فقال : صَحِيحُكُمْ اللهُ . ثم ذهب فجاء زوجي عامر بن ربيعة فأخبرته بما رأيت من رقة عمر فقال : ترجئين أن يُسلم ؟ والله لا يسلم حتى يسلم حمارُ الخطاب !

وسهيل بن بَيْضَاء وأبو سَبْرَةَ بن أبي رُهم العامري ويقال بدله : حاطب بن عمرو العامري . زاد بعضهم : وأم كلثوم بنت سُهَيْل بن عمرو امرأة أبي سَبْرَةَ بن أبي رُهم ، وعبد الله بن مسعود وجَزَم ابن إسحاق بأنه إنما كان في الهجرة الثانية وصححه الحافظ . قال ابن هشام وكان عليهم عثمان بن مظعون فيما ذكر لي وأنكر ذلك الزُّهري وقال : لم يكن لهم أمير .

فخرجوا متسللين سرّاً حتى أتوا الشَّعْبِيَّة منهم الراكب ومنهم الماشي ، ووفق الله للمسلمين ساعةً جاءوا سفينتين للتجار حملوهم فيهما بنصف دينار وخرجت قريش في أنارهم حتى جاءوا البحر حيث ركبوا فلم يدركوا منهم أحداً .

قالوا : وقديماً أرض الحبشة فجاوزنا بها خيرَ جارٍ أمناً على ديننا وعبدنا الله تعالى لا نُؤذى ولا نسمع شيئاً نكرهه .

وكان المشركون يقولون : لو ذكر محمد آلهتنا بخيرَ قرّرنَاه وأصحابه ولكنه لا يذكر من خالفه من اليهود والنصارى بمثل ما يذكر به آلهتنا من الشتم .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اشتد عليه ما نال أصحابه من أذاهم وتكذيبهم وأحزنته ضلالهم ، وكان يتمنى هداهم ، فاتفق أنه قرأ يوماً سورة النجم وكان يرتل

قراءته فلما بلغ : « أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ^(١) » ارتصده الشيطان في مَكْنَةٍ من سكناته فَأَلْقَىٰ عندها : وإِنَّهُنَّ الْغَرَانِيقُ الْعُلَا وَإِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجَى . محاكياً نَعْمَتَهُ بحيث سمعه من دنا إليه فظننها من قول النبي صلى الله عليه وسلم وَأَشَاعَهَا فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِ كُلِّ مُشْرِكٍ بِمَكَّةَ وَزَلَّتْ بِهَا أَلْسِنَتُهُمْ وَتَبَاشَرُوا بِهَا وَقَالُوا : إِنْ مُحَمَّدًا قَدْ رَجَعَ إِلَىٰ دِينِنَا . فلما بلغ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم آخِرَ النَّجْمِ سَجَدَ وَسَجَدَ مَعَهُ كُلُّ مُشْرِكٍ غَيْرِ الْوَلِيدِ بْنِ الْغُبَيْرَةِ كَانَ شَيْخًا كَبِيرًا مَلَأَ كَفَّهُ تَرَابًا فَسَجَدَ عَلَيْهِ فَعَجِبَ الْفَرِيقَانِ كِلَاهُمَا مِنْ جَمَاعَتِهِمْ فِي السُّجُودِ بِسُجُودِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، وَعَجِبَ الْمُسْلِمُونَ لِسُجُودِ الْمُشْرِكِينَ مَعَهُمْ وَلَمْ يَكُنِ الْمُسْلِمُونَ سَمِعُوا مَا أَلْقَى الشَّيْطَانُ كَمَا قَالَهُ مُوسَىٰ بْنُ عُقْبَةَ ، وَأَمَّا الْمُشْرِكُونَ فَاطْمَأَنَّنُوا إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَأَصْحَابِهِ .

وَفَشَّتْ تِلْكَ الْكَلِمَةُ فِي النَّاسِ وَأَظْهَرَهَا الشَّيْطَانُ حَتَّىٰ بَلَغَتْ أَرْضَ الْحَبَشَةِ وَمِنْهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

ولما بلغ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ذلك ساءه فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى » قَرَأَ « أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » أَى فِي قِرَائَتِهِ كَمَا قَالَ الْفَرَّاءُ وَيُؤَيِّدُهُ مَا رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْرٍ وَعَلَقَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِذَا تَمَنَّى » أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » قَالَ : إِذَا حَدَّثَ أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي حَدِيثِهِ ^(٢) « فَيَنْسَخُ اللَّهُ » يُبْطِلُ « مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ » يَشْبِثُهَا « وَاللَّهُ عَلِيمٌ » بِالْمُقَامِ الشَّيْطَانِ مَا ذَكَرَ « حَكِيمٌ » فِي تَمْكِينِهِ مِنْهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ .

والذى قدمناه من قصة الغرانيق له طرق كثيرة ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهى مراسيل يحتج بمثلها من يحتج بالمرسل وكذا من لا يحتج به لاعتضاد بعضها بعضها روى الأول : ابنُ جرير وابنُ المنذر وابنُ أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس .

قلت : ورواه الحافظ ضياء الدين المقدسى في صحيحه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس .

(١) سورة النجم ١٩ ، ٢٠ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة الحج) .

والثاني : رواه ابن جرير عن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام .

والثالث : رواه ابن جرير عن أبي العالية .

قال الحافظ : وقد نجراً أبو بكر بن العربي كعادته فقال : ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها . وهو إطلاق مردود عليه . وكذا قول القاضي : هذا الحديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقةً بسند سليم إلى آخر كلامه . قال الحافظ : جميع ذلك لا يتمشى على القواعد ، فإنَّ الطرق إذا كثرت وتباينت مخارجها دلَّ ذلك على أن للقصة أصلاً^(١) . انتهى وسيأتى الكلام على ذلك بأبسط مما هنا في أبواب عصمته صلى الله عليه وسلم .

قال ابن إسحاق فلما أن بلغ المسلمين الذين بأرض الحبشة ذلك وأن أهل مكة أصلموا حتى إن الوليد بن المغيرة وأباً أحيحة قد سجداً خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال القوم : فمن بق بمكة إذا أسلم هؤلاء ؟ وقالوا : عاشئنا أحبُّ إلينا . فخرجوا راجعين حتى إذا كانوا دون مكة بساعة من نهار لقوا ركباً من كِنانة فسألوهم عن قريش وعن حالم فقال الركب : ذكر محمد آلهتهم بخير فتابعه الملاء ثم رجع فعاد لشتَم آلهتهم وعادوا له بالشر فتركناهم على ذلك .

فأثتم القوم بالرجوع إلى الحبشة ثم قالوا : قد بَلَّغْنَا نَدْخَلَ فَنَنْظُرُ مَا فِيهِ قَرِيشٌ وَيُخْلِطُ عَهْدًا مِنْ أَرَادَ بِأَهْلِهِ ثُمَّ يَرْجِعُ .

ولم يدخل أحد منهم إلا بجوار أو مستخفياً إلا ابن مسعود فإنه مكث يسيراً ثم رجع

(١) قصة الفرائيق هذه مفتراة لا أصل لها ، كما ذكر ابن العربي وغيره من ٣٥٤ الاكتفاء .

تال السبيل : وأهل الأصول يذمون هذا الحديث بالحجة . . ثم قال : والحديث على ما غلبت غير مقطوع بصحته . وقال القاضي عبد الجبار في كتابه : « تنزيه القرآن عن المظان » ص ٢٤٣ : « وإن قيل : فما المراد بقوله : « إلا إذا تمى أتى الشيطان في أمنيه » وكيف يصح ذلك على الأنبياء ؟ وجوابنا : أن المراد : إذا تلا يلتمه السوء في قراءته وذلك معروف في اللغة ، فلذلك قال بعده : « فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته » ولو كان المراد غير ما ذكرناه من التلاوة لم يصح ذلك . فأما ما يرويه الحشوية من أنه صلى الله عليه وسلم ذكر في قراءته أسنانهم وقال : إن الفرائيق العلا شفاعتكم ترتجي . حتى فرح الكفار فلا أصل له ، وبطل ذلك لا يكون إلا من سائس الملحمة » .

إلى أرض الحبشة وكانوا خرجوا في رجب سنة خمس فأقاموا شعبان ورمضان ، وكانت
السجدة في رمضان وقلموا في شوال من السنة المذكورة .

وكان من قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من أقام بها حتى هاجر إلى المدينة
فشهد معه بكراً ومنهم من حبس عنه حتى فاته بلر وغيره ، ومنهم من مات بمكة . ودخل
عثمان بن مظعون بجوارٍ من الوليد بن المغيرة .

فلما قدم أولئك النفر مكة اشتد عليهم قومهم وسطت عليهم عشائهم ولقوا منهم أذى
شديداً .

ولما رأى عثمان بن مظعون ما فيه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البلاء وهو
يغدو ويروح في أمان الوليد بن المغيرة قال : والله إن غلوى ورواحى آمناً بجوار رجل من
أهل الشرك وأصحابي وأهل ديني يلقون من البلاء والأذى في الله ما لا يصيبني لنقص كبير
في نفسي . فمشى إلى الوليد فقال يا أبا عبد شمس وقت ذمتك وقد ردذت إليك جوارك .
قال : ليم يا بن أخي ، لعله آذاك أحد من قوى ؟ قال : لا ولكني أرضى بجوار الله عز وجل
ولا أريد أن أستجير بغيره . قال : فانطلق إلى المسجد فارذ على جوارى علانية كما
أجرتك علانية . فانطلقا حتى أتيا المسجد فقال الوليد : هذا عثمان قد جاء يرد على جوارى .
قال : صدق قد وجدته وفيأ كريم الجوار ولكنني قد أحببت ألا أستجير بغير الله عز وجل
فقد رددت عليه جواره .

ثم انصرف عثمان وليد بن ربيعة بن مالك في مجلس من قريش يُنشدنهم قبل إسلامه ،
فجلس عثمان معهم فقال لبيد :

ألا كل شيء ما خلا الله باطل

فقال عثمان : صلبت .

فقال لبيد :

وكل نعيم لا محالة زائل

فقال عثمان : كلبت ، نعيم الجنة لا يزول . قال لبيد : يا معشر قريش والله ما كان

يُؤْذَى^(١) جَلِيْسُكُمْ فَمَتَى حَدَثَ هَذَا فِيكُمْ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ : إِنَّ هَذَا سَفِيهٌ فِي سَفَهَاءٍ مَعَهُ قَدْ فَارَقُوا دِينَنَا فَلَا تَجِدُهُ فِي نَفْسِكَ مِنْ قَوْلِهِ . فَرَدَّ عَلَيْهِ عُمَانٌ حَتَّى شَرَى أَمْرَهُمَا فِقَامٌ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَلَطَمَ عَيْنَهُ فَخَضَّرَهَا^(٢) وَالْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ قَرِيبٌ يَرَى مَا بَلَغَ عُمَانٌ فَقَالَ : أَمَّا وَاللَّهِ يَا ابْنَ أَخِي إِنْ كَانَتْ عَيْنُكَ عَمَّا أَصَابَهَا لَغْنِيَّةٌ وَلَقَدْ كُنْتُ فِي ذِمَّةِ مَنِيعَةٍ . فَقَالَ عُمَانٌ : بَلِ وَاللَّهِ إِنْ عَيْنِي الصَّحِيحَةُ لَتَفْقِيرَةٌ إِلَى مِثْلِ مَا أَصَابَ أَخْتَهَا فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنِّي لَنُيْ جَوَارٍ مِنْ هُوَ أَعَزُّ مِنْكَ وَأَقْدَرُ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ . فَقَالَ لَهُ الْوَلِيدُ : هَلَمْ يَا ابْنَ أَخِي إِنْ شِئْتَ إِلَى جَوَارِكَ فَعُدُّ . فَقَالَ : لَا .

وَلَمَّا أَجَارَ أَبُو طَالِبٍ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الْأَسَدِ مَشَى إِلَيْهِ رَجَالٌ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ فَقَالُوا لَهُ : يَا أَبَا طَالِبٍ هَذَا مَنَعْتَ ابْنَ أَخِيكَ مُحَمَّدًا فَمَالِكَ وَلِصَاحِبِنَا تَمْنَعُهُ ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ اسْتَجَارَ بِي وَهُوَ ابْنُ أُخْتِي وَإِنَّا لَمْ نَمْنَعْ ابْنَ أُخْتِي لَمْ نَمْنَعْ ابْنَ أَخِي . فَقَامَ أَبُو هُبَيْرٍ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ وَاللَّهِ لَقَدْ أَكْثَرْتُمْ عَلَى هَذَا الشَّيْخِ مَا تَزَالُونَ تَوَثُّبُونَ عَلَيْهِ فِي جَوَارِهِ مِنْ بَيْنِ قَوْمِهِ ، وَاللَّهِ لَتَنْتَهَنَ عَنْهُ أَوْ لَتَقُومَنَّ مَعَهُ فِي كُلِّ مَا قَامَ فِيهِ حَتَّى يَبْلُغَ مَا أَرَادَ . قَالُوا : بَلِ نَنْصَرِفُ عَمَّا تَكْرَهُ يَا أَبَا عَتَبَةَ . وَكَانَ لَهُمْ وَلِيًّا وَنَاصِرًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبْقَوْا عَلَى ذَلِكَ .

فَطَمَعَ فِيهِ أَبُو طَالِبٍ حِينَ سَمِعَهُ يَقُولُ مَا يَقُولُ وَرَجَا أَنْ يَقُومَ مِنْهُ فِي شَأْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ يَحْرُضُ أَبَا هُبَيْرٍ عَلَى نَصْرَتِهِ وَنَصْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

إِنْ أَمْرًا أَبُو عَتَبَةَ عَمَّه	لَنْ رَوْضَةٍ مَا إِنْ يُسَامَ الْمَظَالِمَا
أَقُولُ لَهُ وَأَيِّنَ مِنْهُ نَصِيحَتِي	أَبَا مَعْتَبٍ ثَبَّتْ سَوَادَكَ قَائِمَا
وَلَا تَقْبَلَنَّ الدَّهْرَ مَا عَثَتْ خُطْبَةً	تُسَبُّ بِهِنَا إِمَّا هَيْطَلُ الْمَوَاسِمَا
وَوَلِّ سَبِيلَ الْعَجْزِ غَيْرَكَ مِنْهُمْ	فَإِنَّكَ لَمْ تُخْلُقْ عَلَى الْعَجْزِ لَازِمَا
وَحَارِبُ فَإِنَّ الْحَرْبَ نَصْفُ وَلَنْ تَرَى	أَخَا الْحَرْبِ يَعْطِي الْخَسْفَ حَتَّى يُسَالِمَا

(١) ط : مَا كَانَ يُؤْذِيكُمْ .

(٢) خَضَّرَهَا : وَرَدَّهَا .

وكيف ولم يَجْنُوا عليك عَظِيمَةً
 جَزَى اللَّهُ عَنَا عَبْدَ شَمْسٍ وَنُوفَلَا
 بتفريقهم من بعد ودِّ وألفة
 كنبتم وبيتِ الله نُبْرَى مُحَمَّدًا
 ولم يَخْلُوكُ غَانِمًا أو مُغَارِمَا
 وتَبَا وَمَخْرُومًا عَقُوقًا وَمَائِمَا
 جماعتنا كيما ينالوا المحارِمَا
 ولَمَّا تَرَوْا يَوْمًا لَدَى الشَّعْبِ قَائِمًا^(١)

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : ظاهر كلام ابن إسحاق أن رجوع من هاجر إلى الحبشة كان بعد أن صار المسلمون هناك زيادة على الثمانين ، فإنه بعد أن ذكر خروج أصحاب الهجرة الأولى ذكر خروج جعفر وأصحابه ، ثم ذكر بعد ذلك أن المهاجرين إلى الحبشة بلغهم إسلام أهل مكة فأقبلوا لِمَا بلغهم ذلك . فذكر نحو ما تقدم ، وأن الراجعين : عثمان بن عفان ، وأبو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة ، وأمرأته سهلة بنت سهيل ، وعبد الله بن جحش ، وعُتْبَةُ بن غَزْوَان ، والزبير بن العوام ، ومُضْعَبُ بن عمير ، وسُوَيْبَةُ بن سعد ، وطَلَيْبُ بن عمرو ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وعبد الله بن مسعود ، وأبو سلمة بن عبد الأسد ، وأمرأته أم سلمة ، وشَمَّاسُ ابن عثمان ، وسلمة بن هشام بن المغيرة حبسه عنه بمكة فلم يَقْدِمُ إِلَّا بَعْدَ بَدْرٍ وَأَحَدٍ وَالْخَنْدَقِ ، وَعِيَّاشُ بن أَبِي رِبِيعَةَ ، وعمار بن ياسر - شك فيهِ أَكَانَ خَرَجَ - وَمُعْتَبُ بن عوف ، وعثمان ابن مَطْعُون ، وابنه السائب بن عثمان ، وأخوه عثمان : قُدَّامَةُ . وعبد الله ، وخُنَيْسُ بن حُذَافَةَ ، وهشام بن العاصي حُبِسَ بِمَكَّةَ بعد هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة حتى قَدِمَ بعد بدرٍ وَأَحَدٍ وَالْخَنْدَقِ . وعامر بن ربيعة وأمرأته ليلى بنت أبي حُثَمَةَ بن غانم وعبد الله ابن مَخْرَمَةَ ، وعبد الله بن سهيل بن عمرو وكان حُبِسَ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجر إلى المدينة حتى كان يوم بدر فأنحاز من المشركين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد معه بدرًا ، وأبو سَبْرَةَ بن أَبِي رُحْمٍ وأمرأته أم كلثوم بنت سهل بن عمرو ، والسُّكْرَانُ بن عمرو وأمرأته سَوْدَةُ بنت زَمْعَةَ ، مات بمكة قبل مُهَاجَرِ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسعد بن خُوَلَةَ ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وعمرو بن الحارث بن زهير وسهيل ابن بَيْضَاء ، وعمرو بن أَبِي سَرْحٍ .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٧٠ - ٣٧١ .

قال : فجميع من قدم مكة من أصحابه من أرض الحبشة ثلاثة وثلاثون رجلا^(١) .
انتهى .

وموسى بن عقبة ذكر أن الراجعين من الحبشة للسبب السابق هم المهاجرون أولاً وبه
صرح في الطبقات والعيون والإشارة والمورد .

الثاني : ذكر موسى بن عُقْبَةَ أَنَّ ابْنَ مسعود مكث بمكة قليلا ورجع إلى الحبشة حتى
قدم في المرة الثانية مع من قَدِمَ وتعقبه في زاد المعاد بأن عبد الله بن مسعود شهد بدرًا
وأجهز على أبي جهل ، وأصحاب هذه الهجرة إنما قدموا المدينة مع جعفر وأصحابه بعد بدر
بأربع سنين أو خمس . وبسط الكلام على ذلك . ثم قال : وقد ذكر - يعنى ابن عُقْبَةَ -
في هذه الهجرة الثانية عثمان بن عفان وجماعة ممن شهدوا بدرًا ، فلما أن يكون هذا وهما
ولما أن يكون لهم قَدَمَةٌ أخرى قبل بدر ، فيكون لهم ثلاث قَدَمَاتٍ : قَدَمَةٌ قبل الهجرة ،
وقَدَمَةٌ قبل بدر ، وقَدَمَةٌ عام خيبر .

قلت : هذا هو الصحيح بلا شك .

قال : وعلى هذا فيزول الإشكال . انتهى ملخصا .

التنبية الثالث

في بيان غريب ما سبق

الشُعْبَةُ : بضم الشين المعجمة وفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية وكسر الموحدة
تصغير شعبة مكان على ساحل البحر بطريق اليمن .

الفرانيق : بالغين المعجمة ها هنا الأصنام وهى في الأصل الذُّكُور من طَيْرِ السماء
وقيل طير الماء مطلقا إذا كان أبيض طويل العنق واحدا غُرْنُوق بضم الغين وفتح النون .
وغيرُثْنَيْق بكسر الغين وفتح النون ، سُمِّيَ به لبياضه وقيل هو الكُرْكِيُّ . وكانوا يزعمون
أن الأصنام تقرَّبهم من الله وتشفع لهم فشبَّهت بالطيور التى تَعْلُو في السماء وترتفع .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٦٤ - ٣٦٩ .

الباب السابع عشر

في إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه

قال ابن إسحاق : وكان إسلام عمر عقب الهجرة الأولى إلى الحبشة .

قال في « الزُّهْر » : وكان إسلامه في ذى الحجة سنة ست من المبعث وله ست وعشرون سنة فيما ذكره ابن سعد عن ابن المسيّب .

وقال ابن الجوزى : سنة خمس . قال أبو نعيم : بعد إسلام حمزة بثلاثة أيام .

قال ابن إسحاق : وكانوا - أى المسلمون - قريباً من أربعين من رجال ونساء وتقدم ذكرهم في الباب الثالث من أبواب المبعث .

وقال ابن المسيّب فيما رواه ابن سعد : كانوا أربعين رجلاً وعشر نسوة .

وروى إسحاق بن بشر عن ابن عباس أنهم كانوا يومئذ تسعة وتسعين^(١) رجلاً وثلاثاً وعشرين امرأة ثم إن عمر أسلم .

قال في الزُّهْر : ولعل هذا هو الصواب ، فقد كان في الحبشة ثلاثة وثمانون كما ذكر ابن إسحاق .

قلت : ابن إسحاق إنما ذكر ذلك في الذين هاجروا ثانياً وإسلام عمر كان بين المجرتين كما تقدم عن ابن عباس ، فالزيادة على الأربعين حصلت بعد إسلام عمر وإسحاق كُتِّبَ يَضَع ، لا يُصَادَم ما رواه ما ذكره الثقات . والله أعلم .

واختلف في سبب إسلامه كما سببته .

وقد روى قصة إسلامه ابنُ إسحاق ، وابن سعد ، وأبو يعلى ، والحاكم عن أنس ، والبخاري والطبراني عن أسلم مولاة عنه ، وأبو نعيم عن ابن عمر .

(١) كتب فوقها في ط : وثلاثين . وعليها حرف ظ .

قال أشتم مولاة عنه : أتحبون أن أعلمكم بسلامي ؟ قلنا : نعم قال : كنت أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجلست يوماً مع أبي جهل بن هشام أو شبيعة ابن ربيعة ، فقال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمداً قد شتم آلهتكم وسفه أعلامكم وزعم أن من مضى من آبائكم يتهافون في النار ، ألا ومن قتل محمداً فله على مائة ناقة حمراء وسوداء وألف أوقية من فضة .

قال عمر : فخرجت متقلداً السيف متنكباً كِنَانَتِي أريد النبي صلى الله عليه وسلم ، فمررت على عجل وهم يريدون ذبحه فقامت أنظر إليهم فإذا صائح يصيح من جوف العجل : بالذريح ، رجل يصيح ، بلسان فصيح ، يدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . قال عمر : فقلت في نفسي إن هذا لأمر مايراد به إلا أنا . قال : ثم مررت بغيرهم فإذا هاتف يهتف ويقول :

يا أيها الناس قُوتُوا الأَجْسَامَ	ما أنتم وطائش الأحلام ^(١)
وَتُسْنِدَ الْحُكْمِ إِلَى الْأَنْصَامِ	فكلكم أوزة كالكهـمـام
أَمَا تَتَرَوْنَ مَا أَرَى أَمْسَامِي	من ساطع يَجْلُو دُجَى الظُّلَامِ
قَدْ لَاحَ لِلنَّازِرِ مِنْ تِهَامِ	أَكْرَمَهُ الرَّحْمَنُ مِنْ إِمَامِ
قَدْ جَاءَ بَعْدَ الْكُفْرِ بِالْإِسْلَامِ	وَالْبِرِّ وَالصَّلَاتِ لِلْأَرْحَامِ
وَيَزْجُرُ النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ	فبادروا سبِقاً إِلَى الْإِسْلَامِ

بلا فتور وبلا إحجام

قال عمر : فقلت والله ما أراه إلا أرادني . ثم مررت بالضمار فإذا هاتف يهتف من جوفه :

تُشْرِكُ الضَّمَارَ وَكَانَ يُعْبَدُ مَرَّةً	قَبْلَ الصَّلَاةِ مَعَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
إِنَّ الَّذِي وَرَثَ النَّبِيَّةَ وَالْهَسْدَى	بَعْدَ ابْنِ مَرْيَمَ مِنْ قُرَيْشٍ مَهْنَدِي
سَيَقُولُ مِنْ عِبَادِ الضَّمَارِ وَمِثْلَهُ	لَيْتَ الضَّمَارَ وَمِثْلَهُ لَمْ يُعْبَدِ
فَاصْبِرْ أَبَا حَفِصٍ فَإِنَّكَ أَمْرُو	يَأْتِيكَ عِزٌّ غَيْرُ عِزِّ بَنِي عَدِي

(١) كذا . وقد سبقت رواية الآيات بغير هذا الترتيب في باب المواقف بقبول عهد صلى الله عليه وسلم .

لا تَعْجَلْنَ فَأَنْتِ نَاصِرُ دِينِهِ . حَقًّا يَقِينًا بِاللسانِ وبِاليدِ^(١)

قال عمر : فوالله لقد علمت أنه أرادني . فَلَقِيْنِي رجل من قريش .

قال ابن إسحاق : هو نُعَيْم بن عبد الله النخام وكان قد أسلم وكان يخفي ذلك فرقاً من قومه . فقال : أين تذهب يا بن الخطاب ؟ قلت : أريد هذا الصابي الذي فرق أمر قريش وسفه أحلامها وعاب دينها وسب آلهتها فَأَقْتَلَهُ . فقال له نعم : والله لقد عَرَّكَ نفسك من نفسك يا عمر أترى بنى عبد مناف تاركيك تمشى على وجه الأرض وقد قتلت محمداً ؟ أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟ قال : وأى أهل بيتي ؟ قال : خَنَكِ وابن عمك سعيد بن زيد بن عمر وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أسلمنا وتابنا محمداً على دينه فعليك بهما . وإنما فعل ذلك نُعَيْم ليصرف عمرَ عن أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فرجع عمر عامداً إلى أخيه وَخَنَهُ .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أسلم بعض من لا شيء له ضمَّ الرجلَ والرجلين إلى الرجل يُنْفِقُ عليه ، وكان ضمَّ رجلين من أصحابه إلى زوج أخت عمر ففرع عمر عليهم الباب وعندهم خِباب بن الأرت معه صحيفة فيها طه يقرنهما إياها فلما سمعوا حسَّ عمر تغيب خِباب في مَخْدَعٍ لهم أوفى بعض البيت وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت فخذها وقد سمع حين دنا من البيت قراءة خِباب عليهما ، فلما دخل قال : ما هذه الهَيْئَةُ التي سمعتُ ؟ قالوا له : ما سمعتُ شيئا . قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتما محمداً على دينه . وبطش بخَنَهُ سعيد بن زيد فقامت إليه أخته بنت الخطاب لِتَكْفِيَهُ عن زوجها ، فضربها فشجها فلما فعل ذلك قالت له أخته وَخَنَهُ : نعم قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما يدا لك .

فلما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فارعوى وقال لأخته أعطيني هذه الصحيفة التي سمعتكم تقرأون أنفا أنظر ما هذا الذي جاء به محمد . وكان عمر كاتباً فلما قال ذلك قالت له أخته : إنا نخشاك عليها . قال : لا تخافي . وحلف لها بألته ليرتدَّها إذا

(١) تبدو أنارات الصنع هل هذه الرواية ، وقد نسب مثل هذا إلى العباس بن مرداس .

قرأها إليها . فلما قال ذلك طمعت في إسلامه فقالت : يا أخى أنت نجس على شركك وإنه لا يمسّه إلا الطاهر . فقام عمر فاغتسل فأعطته الصحيفة وفيها طه فقرأها فلما قرأ صلوا منها فقال ما أحسن هذا الكلام وأكرمته .

وفى رواية أنه وجد في الصحيفة : بسم الله الرحمن الرحيم . فذكر من أين اشتق . ثم رجع إلى نفسه فقرأ سُبْحَ اللَّهِ ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم حتى بلغ « آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ » فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . انتهى .

فلما سمع ذلك خَبَّابٌ خرج إليه فقال له يا عمر والله إنى لأرجو أن يكون الله تعالى قد خصَّك بدعوة نبيه فإنى سمعته أمس وهو يقول : اللهم أيد الإسلامَ بِأَبْنَى الحَكَمِ ابنِ هشامٍ أو بعمر بن الخطاب فالله الله يا عمر . فذكر الحديث .

• • •

وفى رواية مجاهد عن روى أن عمر قال : كنت للإسلام مُبَاعِداً وكنت صاحب خمر في الجاهلية أصبها وأشربها وكان لنا مجلس يجتمع فيه رجال من قريش بالجزورة عند دُور آل عمر بن عبد عمران المخزومي ، فخرجت ليلةً أريد جلسائى أولئك في مجلسهم ذلك فجيئتهم فلم أجِدْ فيه منهم أحداً فقلت في نفسي : فلو أنى جئت فلانا الخمار وكان بمكة يبيع الخمر ، لعل أجِدْ عنده خمرأ فأشرب منها فخرجت فلم أجده . فقلت في نفسي : فلو أنى جئت الكعبة فطفت بها سبعا أو سبعين فجيئت المسجد أريد أن أطوف بالكعبة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى وكان إذا صلى استقبل الشام وجعل الكعبة بينه وبين الشام ، فكان مُصَلَّاهُ بين الركنين الركن الأسود والركن اليماني فقلت حين رأيته : والله لو سمعتُ لمحمد الليلة حتى أسمع ما يقول . فقلت لئن دنوت منه أستمع لأروعه فجيئت من قِبَلِ الحجر فدخلت تحت ثيابه فجعلت أمشي رويداً رويداً ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى يقرأ القرآن حتى قمت في قبلته مُسْتَقْبِلُهُ ما بينى وبينه إلا ثيابُ الكعبة ، فلما سمعت القرآن رُقِىَ له قلبى فبكيت ودخلنى الإسلام ، فلم أزل قائماً في مكانى

حَتَّى قَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ وَانصَرَفَ، فَتَبِعْتَهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْنَ دَارِ عَبَّاسٍ وَدَارِ ابْنِ أَزْهَرٍ^(١) أَدْرَكْتُهُ، فَلَمَّا سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِسِّي عَرَفَنِي فَقَطَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا تَبِعْتَهُ لِأَوْذِيهِ فَتَنَهَمْنِي^(٢) ثُمَّ قَالَ : مَا جَاءَ بِكَ يَا بَنَ الْخَطَّابِ هَذِهِ السَّاعَةُ ؟ قُلْتُ : جِئْتُ لِأَوْمَنِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. قَالَ : فَحَمِدَ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ قَالَ : قَدْ هَذَاكَ اللَّهُ يَا بَنَ الْخَطَّابِ . ثُمَّ مَسَحَ صَدْرِي وَدَعَا لِي بِالثَّبَاتِ . ثُمَّ انصَرَفْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَهُ .

وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ خَبَّابًا لَمَّا قَالَ لِعُمَرَ : فَاللَّهُ اللَّهُ يَا عُمَرَ . قَالَ لَهُ عُمَرُ عِنْدَ ذَلِكَ : دُلَّنِي يَا خَبَّابُ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى آتِيَهُ فَأَسْلُمَ . فَقَالَ خَبَّابٌ : هُوَ فِي بَيْتِهِ عِنْدَ الصَّفَا مَعَ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ . فَأَخَذَ عُمَرُ سَيْفَهُ مَتَوَشِّحًا ثُمَّ عَمِدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَضَرَبَ عَلَيْهِمُ الْبَابَ ، فَلَمَّا سَمِعُوا صَوْتَهُ قَامَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَظَرَ مِنْ خَلَلِ الْبَابِ فَرَجَعَ وَهُوَ قَزِعٌ^(٣) فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَتَوَشِّحًا السَّيْفَ، فَقَالَ حَمْزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ : فَأَذِّنْ لَهُ فَإِنَّ كَانَ . يَرِيدُ خَيْرًا يَذْلُقَانَهُ لَهُ وَإِنْ كَانَ جَاءَ يَرِيدُ شَرًّا قَتَلْنَاهُ بِسَيْفِهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ائْذِنْ لَهُ فَإِنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَهْدِهِ فَأَذَّنَ لَهُ الرَّجُلُ وَفَتَحُوا لَهُ ، وَأَخَذَ رَجُلَانِ بَعْضُهُمَا حَتَّى دَنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَرْسِلُوهُ . فَأَرْسَلُوهُ ، فَنَهَضَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَهُ فِي الْحَجَرَةِ فَأَخَذَ بِحُجْرَتِهِ أَوْ بِمَجْمَعِ رِدَائِهِ ثُمَّ جَبَلَهُ جَبَلَةً شَدِيدَةً وَقَالَ : مَا جَاءَ بِكَ يَا بَنَ الْخَطَّابِ ؟ فَوَاللَّهِ مَا أَرَاكَ^(٤) أَنْ تَنْتَهِيَ حَتَّى يُنْزَلَ اللَّهُ بِكَ قَارِعَةً . فَقَالَ^(٥) : يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ لِأَوْمَنِ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَمَا جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . فَكَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكْبِيرَةً عَرَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عُمَرَ قَدْ أَسْلَمَ ،

(١) ط : ودار أزهر .

(٢) الأصل : فتنه .

(٣) ت ، م : وهو قزع .

(٤) ط : ما أرى .

(٥) غير ط : فقلت .

فكَبُرُوا تَكْبِيرًا شُمِعَتْ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَتَفَرَّقُوا مِنْ مَكَانِهِمْ وَقَدْ عَزَّوْا فِي أَنْفُسِهِمْ حِينَ أَسْلَمَ
عَمْرٌ مَعَ إِسْلَامِ حِمَزَةَ عَرَفُوا أَنَّهُمَا سَيَمْنَعَانِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْتَصِفُونَ بَيْنَهُمَا
مِنْ عُلُوِّهِمْ .

وقال عمر حين أسلم :

الحمد لله ذي المن الذي وجبت

له علينا أيادٍ كلها عسبر

وقد بدأنا فكتبنا فقالوا لنا	صدق الحديث نبيٌ عنده الخبر
وقد ظلمتُ ابنةَ الخطاب ثم هدَى	ربِّي وقالوا جميعاً قد صبا-عسبر
وقد ندمتُ على ما كان من زللي	بظلمها حين تتلى عندها السور
لما دعتُ ربها ذا العرش خالقها	وأن أحمد فينا اليوم مشهر
نبيٌ صدق أنى بالحق من ثقة	وافى الأمانة ما في وعده خور ^(١)

وروى ابن اسحاق عن بعض آل عمر قال : قال عمر لما أسلمتُ تلك الليلة تذكّرتُ
أني أهلُ مكة أشدَّ لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عداوةً حتى أتيتُه فأخبرته أني قد أسلمت .
قال : فقلت : أبو جهل . فأقبلت حين أصبحت حتى ضربت عليه بابه فخرج أبو جهل فقال :
مرحبا وأهلا يا بن أختي ما جاء بك ؟ قلت : جئت لأخبرك أني قد آمنت بالله ورسوله
وصلقت بما جاء به . فغضب الباب في وجهي وقال : قبحك الله وقبح ما جئت به .

وروى أيضا بسند صحيح عن ابن عمر قال : لما أسلم عمر قال : أي قريش أنقل
للحديث ؟ قيل له : جميل بن مَعْمَر الجُمَحِي . قال : فغداً عليه . قال عبد الله : وغدوتُ
معه أتبع أثره وأنظر ماذا يفعل حتى جاءه فقال له : أعلمت يا جميل أني أسلمت ودخلتُ
في دين محمد ؟ قال : فوالله ما راجعه حتى قام يجر رداءه وتبعه عمر ، واتبعتُ أبي حتى
إذا قام على باب المسجد صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش - وهم في أنديتهم حول

(١) لا يظهر على هذا الشرح أسالة ولا رواء ، بل هو نظم متكلف حاول به صائنه أن يحكى قصة إسلام عمر رضي
الله عنه .

الكعبة - ألا إن ابن الخطاب قد صَبَأ . قال: يقول عمر من خَلْفِهِ : كَتَبَ ولكني أسلمتُ وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله . وثأروا إليه فما بَرَحَ يقاتلهم ويقاتلونهُ حتى قامت الشمس على رموسهم وطلَّع فقعد وقلعوا على رأسه وهو يقول : افعلوا ما بدأ لكم فأحلف بالله أن لو كننا ثلاثمائة لقد تركناها أو تتركوها لنا .

فبينما هو على ذلك إذ أقبل شيخٌ من قريش عليه حُلَّةٌ حَبْرَةٌ وقميصٌ مُوَشَّيٌّ حتى وقف عليهم فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : صَبَأَ عمر . قال : قَمَّةٌ ، رجلٌ اختار لنفسه أمراً فمسا تريدون منه ؟ أترون بني عدى بن كعب يُسَلِّمون لكم ضاجبكم ؟ هكذا خَطُّوا عن الرجل . قال : فوالله فكأنما كانوا ثوباً كُشِيطَ عنه . فقلت لأبي بعد أن هاجر إلى المدينة : يا أبا من الرجل الذي زَجَرَ القومَ عنك بمكة يومَ أسلمتَ وهم يقاتلونك ؟ قال : ذاك أَىُّ بَنَى العاصي بن وائل السَّهْمِيَّ^(١) . ومات مُشْرِكاً .

وروى البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : بَيَّنَّا عمر في الدارِ خائفاً إذ جاءه العاصي بن وائل السَّهْمِيَّ وعليه حُلَّةٌ حَبْرَةٌ وقميصٌ مَكْشُوفٌ بحريز فقال : ما بك ؟ قال : زعم قومك أنهم سيقتلوننى لأننى أسلمتُ . قال : لا سبيلَ إليك أَمِيتُ . فخرج العاصي فلحق الناس قد سالَ بهم الوادى فقال : أين تريدون ؟ فقالوا : نريد ابنَ الخطاب الذى صَبَأَ . قال : لا سبيلَ إليه . فَكَّرَ الناسَ وتصدَّعوا عنه^(٢) .

وروى البخارى عن ابن مسعود قال : ما زلنا أَعِزَّةً منذ أسلمَ عمر^(٣) .

وروى عنه قال : والله ما استطعنا أن نصلى عند الكعبة ظاهرين حتى أسلمَ عمر^(٤) .

وزوى ابن ماجه عن ابن عباس قال : لما أسلمَ عمرُ نزلَ جبريلُ فقال : يا محمد لقد استبشر أهلُ السماء بإسلامِ عمر^(٥) .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٤٨ .

(٢) صحيح البخارى كتاب المقاتل .

(٣) صحيح البخارى كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

(٤) صحيح البخارى كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .

(٥) سنن ابن ماجه ، المقدمة ، باب رقم ١١ .

وروى الإمام أحمد والترمذى وقال حسن صحيح وابن حبان عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك : بأبى جهل أو بعمر بن الخطاب . قال : وكان أحبهما إليه عمر ^(١) .

تنبيه

في بيان غريب ما سبق

أَوَّه : بهزمة مفتوحة فواو ساكنة فراء مفتوحة : وهو الحقق ^(٢) وقيل الخرق .
 الكَهَام : بفتح الكاف وتخفيف الماء : السيف الكليل . ولسانُ كَهَام أى عَيٍّ ، وفرس كَهَام : بطلء . وكأنَّ ذا فى الأصل والله أعلم مأخوذ من هذا ، فيكون معناه : أكلكم أحمق وأخرق عَيٍّ أو كليل لم يُغن شيئاً أو بطلء عن الحق والخير .
 والصَّلَات - بكسر الصاد : جمع صِلَة وهى الإحسان إلى الأقارب .
 وتقدم بيان ذَرِيح فى الباب الرابع .
 المَخْدَع عندهم : البيت يكون فى جوف البيت شبه البهو الذى يصنعه الناس فى أوساط ^(٣) المجالس .
 الهَيْئمة : صوت وكلام لا يُفهم .
 ارْعَوَى : رجع ، يقال ارعويت عن الشيء إذا رجعت عنه وازدجرت .
 جبَّه : بهجيم فباء موحدة مفتوحتين جبَّداً من باب ضرب مثل جَلَب أى مدَّه إلى نفسه .
 الخَزْوَرَة - بحاء مفتوحة مهملة فزاي ساكنة : سوق كانت بمكة وأدخلت فى المسجد لما زيد فيه .

(١) صحيح الترمذى كتاب الملقب باب ١٧ ومسنود أحمد ٩٥/٢ .

(٢) كذا ، وقد سبق التنبيه على أن الأورء هو الأحقق .

(٣) م ، ن فى لبساط المجالس .

طُليح : يفتح الطاء المهملة وكسر اللام : فعل ماضى أى أَعْيَا ،

نَهَمَهُ : زجره .

الْحَبْرَة : ضرب من برود اليمن .

هكذا عن الرجل : قال أبو ذر : هكذا : هنا اسمٌ سُمِّيَ به فعل ومعناه : تنحوا ولا يحتاج معه إلى زيادة خُطُوا . وقال في الرُّؤس : هكذا كلمة معناها الأمر بالتنحي فليس يعمل فيها ما قبلها كما يعمل إذا قلت : جلست هكذا . أى على هذه الحال وإن كان لابد من عاملٍ إذا جعلتها للأمر لأنها كلف التشبيه دخلت على ذا وهاء التنبيه ، فيقتلر العامل إذن مضمرا كأنك قلت : ارجعوا هكذا وتأخروا هكذا واستغنى بقولك : «هكذا» . عن الفعل [كما استغنى ^(١)] برويدا عن ارتقى .

سال الوادى بالناس : أى امتلاَ كامتلائه من السيل فى كثرتهم وسرعة مشيهم .

(١) زيادة يقتضها السياق .

الباب الثامن عشر

في دخول بني هاشم وبني المطلب بنى^(١) عبد مناف الشَّعب
وكتابة قريش الصحيفة الظلمة

قال أبو الأسود والزُّهري وموسى بن عُقبة وابن اسحاق : إن قريشا لما رأت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نزلوا بلداً . أصابوا فيه أمناً وقراراً ، وأن النجاشي قد منع من لجأ إليه منهم ، وأن عمر قد أسلم ، وكان رجلاً ذا شِكْمة لا يُرام ما وراء ظهره امتنع به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبحمزة حتى عازوا قريشا فكان هو وحمزة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وجعل الإسلام يُفْتَوَى في القبائل . فأجمعوا رأيهم واتفق رأيهم على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : قد أفسد علينا أبناءنا ونساءنا فقالوا لقومه : خذوا مائة دية مضاعفة وليقتله رجل من غير قريش ويريدنا وتريدون أنفسكم . فأبى قومه بنو هاشم من ذلك وظاهرهم بنو المطلب بن عبد مناف .

فلما عرفت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد منعه قومه فأجمع المشركون من قريش على مُنازلتهم وإخراجهم من مكة إلى الشَّعب وأجمعوا واثمروا أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بنى هاشم وبني المطلب على ألا يُنكحهم ولا يُنكحوا إليهم ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم ، ولا يقبلوا منهم صلحاً ولا تأخذهم بهم رافة حتى يُسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتل .

فلما اجتمعوا لذلك كتبوا صحيفةً ثم تعاهدوا وتعاقدوا على ذلك .

والذي كتب الصحيفة : قال ابن اسحاق : منصور بن عكرمة . قال ابن هشام : ويقال النضر بن الحارث . فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلَّت بعض أصابعه .

(٢) ط : ابن عبد مناف .

وقال غيره : بغض بن عامر . فثُلَّتْ يده . وقال غيره : هشام بن عمرو بن الحارث العامري وأسلم بعد ذلك .

ويُجمع بين هذه الأقوال باحتمال أن يكون كتب بها نُسَخ .

ثم علّقوا الصحيفة في جَوْفِ الكعبة توكيداً على أنفسهم وقطعوا عنهم الأسواق ولم يتركوا طعاماً ولا إداماً ولا بَيْعاً إلا بادروا إليه واشتروه ثوبهم .

فلما فعلت ذلك قريش انحازت بنو هاشم وبنو المطلب إلى أبي طالب فدخلوا معه في شُعبه مؤمنهم وكافرهم ، فالْمُؤْمِنُ بَيْنَنَا وَالْكَافِرُ حَيْثُ .

وخرج من بني هاشم أبو لهب إلى قريش فظاھَرهم ولقي هند بنت عتبة بن ربيعة حين فارق قومه وظاھر عليهم قريشاً فقال : يا بنت عتبة هل نصرت اللات والعزى وفارقت من فارقتها وظاھر عليها ؟ قالت : نعم جزاك الله خيراً يا أبا عتبة .

وروى البلاذري عن ابن عباس قال : حُصِرْنَا في الشَّعْبِ ثَلَاثَ سَنِينَ وقطعوا عنا الميرة حتى إن الرجل ليُخْرِجُ بالنفقة فما يُبَايِعُ حتى يرجع ، حتى هَلَكَ من هَلَكَ ^(١) .

وقال أبو طالب فيما صنعت قريش من ذلك واجتمعوا له :

أَلَا بَلِّغْنَا عَنِّي عَلَى ذَاتِ بَيْنِنَا	لَوْيَا وَخَصَا مِنْ لَوْيِ بَنِي كَعْبٍ
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَا وَجَلَدْنَا مُحَمَّدًا	نَبِيًّا كَمُوسَى خُطُّ فِي أَوَّلِ الْكُتُبِ
وَأَنْ عَلَيْهِ فِي الْعِبَادِ مَحَبَّةٌ	وَلَا خَيْرَ مِمَّنْ خَصَّهُ اللَّهُ بِالْحُبِّ
وَأَنْ الَّذِي لَصِقْتُمْ فِي كَسَابِكُمْ	لَكُمْ كَانَتْ نَحْصًا كِرَاعِيَةُ السَّقْبِ
أَفِيقُوا أَفِيقُوا قَبْلَ أَنْ يُحْضَرَ الثَّرَى	وَيُصْبِحَ مَنْ لَمْ يَجْنِ ذَنْبًا كَلَذَى ذَنْبِ
وَلَا تَتَّبِعُوا أَمْرَ الْوَشَاقَةِ وَتَقْطَعُوا	أَوَاصِرَنَا بَعْدَ الْمُدَّةِ وَالْقُسْرِ
وَتَسْتَجْلِبُوا حَرْبًا عَوَانًا وَرِمَا	أَمْرًا عَلَى مَنْ ذَاقَهُ حَلَبُ الْحَرْبِ
فَلَسْنَا وَرَبُّ الْبَيْتِ نُسَلِّمُ أَحْمَدًا	لَعَزَاءٍ مِنْ عَضِّ الزَّمَانِ وَلَا كَرْبِ

(١) أنساب الأشراف ٢٣٤/١ . وفيه : فإني باع . وعلق عليها الحق بقوله : « كذا في الأصل ، لعله : يباع منه . أو يبتاع » . وما هنا صحيح لا يحتاج إلى التقدير .

وَلَبَّاءُ تَيْنَ مَنَاوَمِنَكُم سِسْوَالتُّ
بِعَتْرِكَ فَمَنْكَ^(١) تَرَى كِسْرَ الْقَنَا
كَأَنَّ مَجَالَ الْخَيْلِ فِي حَجَرَاتِهِ
أَلَيْسَ أَبُوْنَا هَاشِمٌ شَدَّ أَرْزَهُ
وَلَسْنَا نَمْلُ الْحَرْبِ حَتَّى تَمْلُنَا
وَلَكِنَّا أَهْلُ الْحَاضِظِ وَالنَّهْصِ
وَأَيْدٍ أَثَرَتْ بِالْقَسَاسِيَةِ الشَّهْبِ
بِهِ وَالنَّسُورِ الطُّحْمُ يَمَكْنُ كَالشَّرْبِ
وَمَعْمَعَةُ الْأَبْطَالِ مَعْرَكَةُ الْحَرْبِ
وَأَوْصَى بَنِيهِ بِالطُّعَانِ وَبِالضَّرْبِ
وَلَا نَشْتَكِي مَا إِنْ يَنْتُوبُ مِنَ النُّكْبِ
إِذَا طَارَ أَرْوَاحُ الْكُفَّةِ مِنَ الرُّعْبِ

قال ابن اسحاق وغيره : فأقاموا على ذلك ثلاث سنين حتى جهلوا ، لا يصل إليهم شيء إلا سرا مستخفياً به من أراد صلتهم من قريش .

وقد كان أبو جهل لقي حكيم بن جزام معه غلام يحمل قمحاً يريد به عمته خديجة وهي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ، فتعلق به وقال : أذهب بالطعام إلى بني هاشم ؟ لا تذهب أنت وطعامك حتى أفضحك بمكة .. فقال له أبو البختري ابن هشام بن الحارث هوذلك كافرا - : طعامٌ كان لعمته عنده أفتمنعه أن يأتيها بطعامها ؟ خلّ سبيل الرجل . فأبى أبو جهل حتى نال كل واحد منهما من صاحبه فأخذ أبو البختري نحى بعير فضربه به فشجه ووطئه ووطئا شديدا ، وحمزة بن عبد المطلب قريب يرى ذلك وهم يكرهون أن يبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيشتوا بهم^(٢) .

وكان أبو طالب في طول مبتهم في الشعب يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتى فراشه كل ليلة حتى يراه من أراد به شرا أو غائلة فإذا نام أمر أحد بنيهِ أو إخوانه أو بني عمه فاضطجع على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتى بعض قرشهم فيرقد عليه .

فلم يزالوا إلى تمام ثلاث سنين .

(١) ت ، م : ضيق .

(٢) سيرة ابن هشام ٢٥٢/١ - ٢٥٤ .

وبعث الله تعالى على صحيفتهم الأرضة فأكلت أو لحست ما في الصحيفة من عهد وميثاق - وفي رواية أنها لم تترك في الصحيفة اسماً لله إلا لحسته وأبقت ما كان من شرك أو ظلم أو قطيعة .

وأطلع الله سبحانه وتعالى رسوله على ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب ، فقال عمه أبو طالب : أربك أخبرك بهذا ؟ قال : نعم . قال : فوالله ما يدخل عليك أحد - وفي رواية قال : لا والثواقب ما كتبتني فانطلق بعصابة من بني هاشم وبني المطلب حتى أتوا المسجد وهم خائفون لقريش ، فلما رأتهم قريش في جماعة أنكروا ذلك وظنوا أنهم خرجوا من شدة البلاء ليسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم برؤيته إلى قريش ، فتكلم أبو طالب فقال : جرت أمور بيننا وبينكم لم نذكرها لكم ، فأتوا بصحيفتكم التي فيها موثيقكم فلعله أن يكون بيننا وبينكم صلح . وإنما قال ذلك أبو طالب خشية أن ينظروا في الصحيفة قبل أن يأتوا بها . فأتوا بصحيفتهم مُجمعين لا يشكُّون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يُدفع إليهم ، فوضعوها بينهم وقالوا لأبي طالب : قد آن لكم أن ترجعوا عما أخذتم علينا وعلى أنفسكم . فقال أبو طالب : إنما أتيتكم في أمرٍ هو نصف بيننا وبينكم : إن ابن أخي أخبرني ولم يكن لي أن هذه الصحيفة التي في أيديكم قد بعث الله تعالى عليها دابةً فأبقت اسم الله وأكلت عُذركم وتظاهركم علينا بالظلم - وفي رواية : فلم تترك فيها اسماً لله تعالى إلا لحسته وترك عُذركم وتظاهركم علينا بالظلم فإن كان كما يقال فلا والله لا نُسلمه حتى نموت من عند آخرنا ، وإن كان الذي يقول باطلاً دفعنا إليكم صاحبنا فقتلتم أو استحييتم . فقالوا : قد رضينا بالذي تقول . ففتحوا الصحيفة فوجدوا الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم قد أخبر بخبرها قبل أن تُفتح .

فلما رأت قريش صدق ما جاء به أبو طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : هذا سحر ابن أخيك . وزادهم ذلك بغياً وعلواناً . فقال أولئك النفر من بني هاشم وبني المطلب : إن أولانا بالكذب والسحر غيرنا ، فإننا نعلم أن الذي اجتمع عليه من قطيعتنا أقرب إلى الجحيم والسحر .

وقال أبو طالب : يا معشر قريش نعلام نُحصِر ونُحبِس وقد بان الأمر وتبين أنكم

أَوَّلِي بِالظُّلْمِ وَالْقَطِيعَةِ وَالْإِسَاءَةِ . ثُمَّ دَخَلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ بَيْنَ أَسْتَارِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ : االلَّهُمَّ انصُرْنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَقَطَعَ أَرْحَامَنَا وَاسْتَحْلَ مَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ مِنَّا . ثُمَّ انصَرَفُوا إِلَى الشَّعْبِ .

وكان أبو طالب لما خاف دَهْمَاءَ الْعَرَبِ أَنْ يَرْكَبُوهُ مَعَ قَوْمِهِ قَالَ قَصِيدَتَهُ اللَّامِيَةَ الَّتِي تَعَوَّدُ فِيهَا بِحَرَمِ مَكَّةَ وَبِمَكَانِهِ مِنْهَا وَتَوَدَّدَ إِلَى أَشْرَافِ قَوْمِهِ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ يُخْبِرُهُمْ وَغَيْرَهُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ شِعْرِهِ أَنَّهُ غَيْرُ مُسْلِمٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَشَيْءٍ أَبَدًا حَتَّى يَهْلِكَ دُونَهُ .

وَقَدْ أَوْرَدَهَا ابْنُ إِسْحَاقَ وَأَبُو هَفَّانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الْمُهَازِي^(١) فِي جَمْعِهِ لَشِعْرِ أَبِي تَالِبٍ بِكَالِهِ وَزَادَ عَلَى ابْنِ إِسْحَاقَ آيَاتًا كَثِيرَةً فِي أَمَاكِنَ مُتَعَدِّدَةٍ ، وَقَدْ أَوْرَدْتُ هُنَا خِلَاصَةَ مَا ذَكَرَاهُ وَهِيَ :

خَلِيلِي مَا أَذْنِي لِأَوَّلِ عَسَاذِلِ	يَصْغَوْا فِي حَقِّ وَلَا عِنْدَ بَاطِلِ
خَلِيلِي إِنْ الرَّأْيَ لَيْسَ بِشَرَكَةِ	وَلَا نَهْنَهٍ عِنْدَ الْأُمُورِ الْبَلَابِلِ
وَلَمَّا رَأَيْتُ الْقَوْمَ لَوُدَّ عِنْدَهُمْ	وَقَدْ قَطَعُوا كُلَّ الْعُرَى وَالْوَسَائِلِ
وَقَدْ صَارَحُونَا بِالْعُدَاوَةِ وَالْأَذَى	وَقَدْ طَاوَعُوا أَمْرَ الْعَلَوِ الْمَزَائِلِ
وَقَدْ خَالَفُوا قَوْمًا عَلَيْنَا أَظُنَّةً	يَعُضُّونَ غِيظًا خَطَفْنَا بِالْأَنَامِلِ
صَبِرْتُ لَمْ نَفْسِي بِسَمَرَاءَ سَمَحَةٍ	وَأَبْيَضَ عَضْبٍ مِنْ تَرَاثِ الْمَقَاوِلِ
وَأَخْضَرْتُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَهْطِي وَإِخْوَتِي	وَأَمْسَكْتُ مِنْ أَثْوَابِهِ بِالْوَصَائِلِ
فِيَا مَعَا مُسْتَقْبِلِينَ رَتَابِجِهِ	لَدَى حَيْثُ يَقْضَى خَلْفُهُ كُلُّ نَافِلِ
أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مِنْ كُلِّ طَاعِنٍ	عَلَيْنَا بِسُوءٍ أَوْ مُلْحٍ بِبِاطِلِ
وَمَنْ كَاشَحَ يَتَعَى لَنَا بِمُعِيبَةٍ	وَمِنْ مُلْحَقٍ فِي اللَّيْلِ مَالٍ نَحَاوِلِ
وَتَوَدَّرَ وَمَنْ أَرْتَمَى ثَيْبَرًا مَكَانَهُ	وَرَأَى لِيَرْتَقَى حِجْرَاءَ وَنَازِلِ
وَبِالْبَيْتِ حَقُّ الْبَيْتِ مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ	وَبِاللَّهِ إِنْ اللَّهُ لَيْسَ بِغَافِلِ
وَبِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ إِذْ يَمْسَحُونَهُ	إِذَا اكْتَفَنُوهُ بِالْقُبْحَى وَالْأَصَابِلِ

(١) المِهْزِيُّ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَرْبٍ الْمُهَازِي الْعَبْدِيُّ ، أَبُو هَفَّانَ ، رَاوِيَةٌ عَالِمٌ بِالشَّرِّ وَالْأَدَبِ ، أَخَذَ مِنَ الْأَصْحَمِيِّ وَغَيْرِهِ . . الْجِلْدُ ١٩٤/٣ . وَلِذَا الْمِيزَانُ ٢٤٩/٣ .

وَمَوَاطِيءُ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّخْرِ رَطْبَةٌ
 وَمَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ مِنْ كُلِّ رَاكِبٍ
 فَهَلْ بَعْدَ هَذَا مِنْ مَعَاذٍ لِعَائِدٍ
 يَطَاعُ بَنَاءَ الْعِدَى وَوَدُوًّا لَوَائِنَا
 كَلْبَتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَتْرُكُ مَسْكَةً
 كَلْبَتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ نَبْزِي مُحَمَّدًا
 وَنُسَلِّمُهُ حَتَّى نَصْرَعُ حَسُولَهُ
 وَيَنْهَضُ قَوْمٌ فِي الْحَلِيدِ إِلَيْكُمْ
 وَحَتَّى نَرَى ذَا الضُّغْنِ يَرْكَبُ رَدْعَهُ
 وَإِنَّا لَعَمْرُ اللَّهِ إِنْ جَدَّ مَا أَرَى
 بِكَفَى فَتَى مِثْلَ الشَّهَابِ سَمِيدٍ
 وَمَا تَرَكُ قَوْمٍ لَا أَبَالُكَ سَيْدًا
 وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
 يَكْبُودُ بِهِ الْهَالِكُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ
 جَزَى اللَّهُ عَنَّا عَبْدَ شَمْسٍ وَنَوْفَلًا
 بِمِيزَانٍ قَطْ لَا يَخِيسُ شَمْعِيرَةً
 وَنَحْنُ صَمِيمٌ مِنْ ذَوَابِتِ هَاشِمٍ
 فَكُلِّ صَلِيقٍ وَابْنِ أُخْتٍ نَعْدُهُ
 سِوَى أَنَّ رَهْطًا مِنْ كِلَابِ بْنِ مَرْثَةَ
 وَنَحْنُ ابْنِ أُخْتِ الْقَوْمِ غَيْرِ مَكْدُبٍ
 أَشْمٌ مِنَ الشَّمِّ الْبَهَائِلِ يَنْتَسِمِي
 لَعَمْرَى لَقَدْ كَلَّفْتُ وَجْدًا بِأَحْمَدٍ
 فَلَا زَانَ فِي الدُّنْيَا جَمَالًا لِأَهْلِهَا
 فَمَنْ مِثْلُهُ فِي النَّاسِ أَيْ مُؤَمِّلٍ
 حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ

عَلَى قَدَمَيْهِ حَافِيًا غَيْرَ نَاعِمٍ
 وَمَنْ كُلِّ ذِي نَفَرٍ مِنْ كُلِّ رَاكِبٍ
 وَهَلْ مِنْ مُعِيدٍ يَتَقَى اللَّهَ عَائِدٍ
 تُسَدُّ بِنَاءَ أَبْوَابٍ تَرُكُ وَكَابِلٍ
 وَنَظْعِنُ إِلَّا أَمْرُكُمْ فِي بَلَائِلٍ
 وَلَا نَطَاعِنُ حَوْلَهُ وَنُنَاصِلُ
 وَنَذْهَلُ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْحَلَائِلِ
 نَهْضُ الرُّوَايَا تَحْتَ ذَاتِ الصَّلَاحِ
 مِنَ الطُّغْنِ فَعَلِ الْأَنْكَبِ الْمُتَحَامِلِ
 تَلْتَلِسُنَ أَسِيفُنَا بِالْأَمَائِلِ
 أَخَى ثِقَةٍ حَامِي الْحَقِيقَةِ بَاسِلٍ
 يَحُوطُ الدَّمَارَ غَيْرَ ذَرْبٍ مُوَاسِلٍ
 يُعَالِ الْيَتَامَى عَصْمَةً لِلْأَرَامِلِ
 فَهَمَّ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَفَوَاضِلٍ
 عَقُوبَةُ شَرٍّ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ
 لَهُ شَاهِدٌ مِنْ نَفْسِهِ غَيْرَ حَائِلٍ
 وَآلُ قُصَى فِي الْخَطُوبِ الْأَوَائِلِ
 لَعَمْرَى وَجَدْنَا غِيَّهُ غَيْرَ طَائِلٍ
 بَرَاءَ إِلَيْنَا مِنْ مَعْقَةِ خَسَائِلِ
 زُهَيْرٍ حَسَامًا مُفْرَدًا مِنْ حَمَائِلِ
 إِلَى حَسْبٍ فِي حَوْمَةِ الْمَجْدِ فَاضِلٍ
 وَاسْعَوْتَهُ دَابَّ الْحَسْبِ الْمَوَاصِلِ
 وَزَيْنَا عَلَى رَغَمِ الْعُلُوِّ الْمُخَاتِلِ
 إِذَا قَاسَهُ الْحُكَّامُ عِنْدَ التَّفَاضِلِ
 يُوَالِي إِلَهًا لَيْسَ عَنْهُ بِغَافِلِ

فَأَيُّهُ رَبُّ الْعِمَادِ يُتَضَرَّهُ وَأُظْهِرَ دِينًا حَقُّهُ غَيْرَ نَاصِلِي
فَوَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ أَجِءَ بِسُبُوتِهِ تَجَرَّ عَلَى أَشْيَاخِنَا فِي الْقَبَائِلِ
لَكُنَّا اتَّبَعْنَاهُ عَلَى كُلِّ حَالَةٍ مِنَ الدَّمْرِ جَدًّا غَيْرَ قَوْلِ التَّهَازُلِ
لَقَدْ عَلِمُوا أَنْ ابْنَنَا لَا مَكْلَبَ لَدَيْنَا وَلَا يُتَّقَى بِقَوْلِ الْأَبَاطِلِ
فَأَصْبَحَ فِينَا أَحْمَدٌ فِي أَرْوَمَةِ يَقْصُرُ عَنْهَا سَوْرَةُ الْمُسْطَاوِلِ
حَدَبَتْ بِنَفْسِي دُونَهُ وَحَمِيَّتِهِ وَدَافَعَتْ عَنْهُ بِالذُّرَى وَالْكَلَالِ

والقصيدة طويلة جدا وهذا الذي ذكرته منها عَيْنُهَا . قال الحافظ عماد الدين ابن كثير :
وهي قصيدة عظيمة بليغة جدا لا يستطيع أن يقولها إلا من نُسبت إليه وهي أَفْحَلُ من
المعلقات السبع وأبلغ في تأدية المعنى ^(١) ، ذكر فيها ما يتعلق بالصحيفة الظالمة التي كتبها
قريش ، والأشبه أن أبا طالب بعد دخولها الشعب فذكرها هنا أنسب . انتهى .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : تقدم الخلاف في كتابة الصحيفة ، وجمع بين الأقوال باحتمال أن يكون كل من
ذكر كتب بها نسخة .

الثاني : في رواية : أن الأَرْضَةَ لحست اسمَ الله تعالى وأبقت ما عداها . وفي رواية : لحست
ما فيها من ظلم وجورٍ وأبقت اسمَ الله تعالى . وجمع بين الروایتين : بأنهم كتبوا نُسخًا
فأكلت الأَرْضَةُ من بعض النسخ اسمَ الله تعالى إشارة إلى أنه تعالى كره فعلهم ذلك فلم
تترك اسمه مع ذكر ظلمهم ، وأكلت من بعض النسخ ما عدا اسمَ الله تعالى إشارة إلى أنه
تعالى لم يرض هذا الفعل . والله أعلم بحقيقة ذلك .

(١) سيرة ابن كثير ٤٨٦/١ - ٤٩١ . وقال ابن هشام : وبعض أهل العلم بالشعر ينكر أكثرها .

الثالث : في بيان غريب ما تقدم .

الشَّعْبُ : بكسر الشين المعجمة : وهو الطريق في الجبل ومَسِيلُ الماء في بطن أَرْض ، والمراد به هنا شَعْبُ بنى هاشم بن عبد مناف ، فقسَّمه بين بنيهِ حين ضعف بصره وصار للنبي صلى الله عليه وسلم حظُّ أبيه ، وهو كان مَنْزِلُ بنى هاشم غير مَسَاكِنِهِمْ ، وهو الذي يعرف بشعْبِ ابن يوسف . قاله في المطالع .

قال في النور : وقوله « صار إليه حظُّ أبيه » فيه نظر لأنَّ أباه توفى قبل جده عبد المطلب فلم ينتقل لعبد الله شيء حتى يقال إنه ورثه عليه الصلاة والسلام ، وحين توفى عبد المطلب حُجِبَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأولاده ، هذا شرعنا وما أَظْهَرَهُمْ كانوا يخالفون ذلك . ويحتمل أنه وصل إليه حظُّ أبيه بطريق آخر .

دِيَّةٌ مضاعفة : الدية مائة من الإبل معروفة . والمضاعفة : قال الخليل : التضعيف أن يزداد على أصل الشيء فيجعل مثلين أو أكثر .

ظَاهِرُهُمْ : علونهم .

مُنَابِلَتِهِمْ : نَقَضَهُمُ الْعَهْدَ .

ذات بيننا : وصلنا .

ولا يخبر ممن خصه الله بالحب : خير مخفف من خير كَهَيِّنٍ وَمَيِّتٍ . وممن متعلق بمحذوف كأنه قال لا خير أخير ممن خصه الله بالحب .

السَّقْبُ : بسين مهملة مفتوحة ففاف ساكنة فباء موحدة وهو من الرُّغَاء وهو أصوات الإبل . والسَّقْبُ : ولد الناقة ، وأراد به هنا ولد ناقة صالح صلى الله عليه وسلم التي عَقَرَهَا قَدَارٌ ، فَرَعًا وَلَدَهَا وصاح برغائه كُلُّ شَيْءٍ له صوت ، فهلك ثمودُ عند ذلك فضربت العرب ذلك مثلاً في كل هلكة .

الأواصر : بالصاذ والراء المهملتين : أسباب القرابة والمودة .

حَرْبًا عَوَانًا : أى قوتل فيها مرارا .

لِجَزَاء : بعين مهملة مكسورة أى لشدة .

عَصَّ الزَّمان : شدته .

السَّوَالف : بسين مهملة مفتوحة وفاء : صفحات الأعناق .

أُتِرَتْ : بضم الهزرة وكسر المثناة الفوقية وفتح الراء المشددة فتاء تأنيث : أى قُطعت .

الْقَسَائِيَّةُ : بقاف مضمومة فسین مهملة فألف فسین أخرى مكسورة : سيوف منسوبة

إلى قُساس وهو جبل فيه معدن الحديد .

المُتَرَكَّ : موضع الحرب .

صَنَكُ : بضاد معجمة مفتوحة فنون ساكنة فكاف : أى ضيق .

الطَّخْمُ : بطاء مهملة مفتوحة فحاء معجمة ساكنة : التى فى لونها سواد .

يَعْكُفَن : يقبض ويلأزم .

الشُّرب : بشين مشددة مفتوحة فراء ساكنة : الجماعة من القوم يشربون .

الحُجَرَات : بحاء مهملة مضمومة وجم فراء مفتوحين .

المُتَمَعَّة : بيم مفتوحة فعین مهملة ساكنة فميم فعین أخرى مفتوحين ، وهى الأصوات

فى الحرب وغيرها .

الجُرْب : بضم الجيم وسكون الراء : الإبل التى بها جرب فهى تحك بعضها بعضها .

أَزْرَه : بهزرة مفتوحة : وهى القوة والظهر أيضا أى ظهره .

الحَفَائِظ : بالحاء المهملة : جمع حفيفة وهى الغضب فى الحرب .

النُّهَى : بضم النون : العقول .

الْكُمَاة : بضم الكاف : الشجعان .

الرُّغْب : الفرع .

الأَرْضَةُ : بفتح الهزرة والراء والضاد المعجمة الساقطة فتاء تأنيث : دَوِيَّة تأكل

الخشب .

التواقب : النجوم ، جمع ثاقب وهو النجم المضيء .

ما كَلْبَتَنِي : بتخفيف اللال المعجمة أى ما حدثتني بحدث كذب .

العَصَابَة : بكسر العين : الجماعة .

برُمته : بضم الراء وتشديد الميم المفتوحة : قطعة من حَبَل بالية ، والجمع رَمَم ورِمَام ، وأصله أن رجلاً دُفِعَ إلى عدوه بحبل في عنقه فقبل ذلك لكل من دفع شيئاً بجملته .

مُعْجِبِينَ : بفتح الجيم .

نَصَف : بفتح النون والصاد المهملة : وهى فى الأصل المرأة بين الحَدَثَة والمِسِنَّة أى فى أمر وسط بيننا وبينكم لا فيه حَيْف علينا ولا عليكم .

تفسير غريب قصيدة أبى طالب اللامية .

خَلِيلٌ : تثنية خليل ، وهو منادى مضاف حذف منه حرفه .

تَصْغُو : بصاد مهملة وغيث معجمة مائلة .

نَهْنَه : يقال : نَهْنَهْتُ الرجلَ إذا كَفَفْتَه .

والبَلَابِلُ بموحلتين : الأمور المهمة .

العُرَى : جمع عروة . وأراد بها هنا اليهود .

الوسائل : جمع وسيلة وهى القُرْبَة يقال : وَصَلَ إلى ربه وسيلةً إذا تَقَرَّبَ بعمله إليه ،

والوسيلة : المنزلة عند الملك .

صَارَحُونَا : واجهونا مكافحةً .

الزَايِلُ : المحاولُ المعالج .

حَالَفُوا : عاهدوا .

أُظْنَة : جمع ظَنَيْن وهو المتهم .

الْأَنَامِلُ : أطراف الأصابع .

بسمراء سمحة : يعنى قناة تسمع بالانعطاف عند هَزَّها .

العُقْصَبُ : بالعين المهملة والصاد المعجمة : القاطع .

تراث : أصله وُراث من ورثت ، ولكن لا تُبدل هذه الواو ياء إلا في مواضع مخصوصة
والتراث : مال قد يورث وتوارثه قومٌ عن قوم .

المَقُول : بالقاف : الملوك بلغة حِثِير . ويقال : الذين يَخْلِفون الملوك إذا غابوا^(١) .
رَهْطَى : قَوْمٌ وقبيلتى .

الوصائل : ثياب حُمِر فيها خطوط كان البيت يُكسَى بها .
الرَّتَّاج : هنا بكسر الراء : والمراد به هنا الباب .
لَدَى : بمعنى عند .

نافل : بالنون والفاء : أى كل مُتَبَرِّئٍ يقال : انتفل من كذا أى تبرأ منه ، فاستعمل
اسم الفاعل من الثلاثى غير المزيد قال الأعشى : لا تَلَفَّنَا من دماء القوم نَنْتَفِلُ^(٢) .
ثَوْر : بئاء مثلثة وراء .
أَرَسَى : أثبت .

وثيبيرا : بئاء مثلثة مفتوحة فباء موحدة مكسورة فمشناة تحتية فراء .
وحزراء : بكسر الحاء : وتقدم الكلام عليه في باب بدء الوحى . والثلاثة جبالٌ بمكة .
راقى : صاعد .

لبرٌ : من البر . وفى بعض التصانيف لبرقى من الرقى وصححوا الأولى وقالوا : الثانيةُ
تصحيف ضعيف المعنى ، فإنه معلوم أن الراقى يرقى وإنما هو لبرٌ أى فى طلب برٍّ وهو خلاف
الإثم . أقسم بطالب البر بصعوده فى حراء التحبة فيه وبالتنازل منه .
نازل : من النزول .

مُلِحٌ : مُجْهِفٌ يقال : أُلِحَّ على الشيء إذا أُقْبِلَ عليه مواظباً .
الكاشح : العلو .

معيية : بالعين المهملة : أى مُنْقَصَةٌ .

(١) ط : إذا قاموا .

(٢) ديوان الأعشى ص ١٤٩ (ط صادر) ونصه :

لئن مِتت بئسا من غب معركة لم تَلَفَّنَا من دماء القوم لتفل

وبالحجر الأسود : فيه زحاف ويسمى الكف ، وهو حلف النون من مقاعن وهو بعد الراء من الأسود^(١) .

ما لم يحاول : يريد .

اكتنفوه : أحاطوا به . وفي رواية : كتفوه بئاء مثلثة بعد الكاف : ازدحموا عليه من الشيء الكثيف وهو الملتف .

الأصائل : والأصل بضمين جمع أصيل وهو ما بعد صلاة العصر إلى الغروب .

وموطئ إبراهيم في الصخر رطبة : يعنى موضع قدميه حين غسلت امرأة ابنه رأسه وهو راكب فاجتمعت بقدمه على الصخرة ، أبى الله تعالى أثر قدمه آية . وقيل بل هو أثر قدمه حين رفع القواعد من البيت وهو قائم عليه .

وتترك : بضم التاء المثناة الفوقية وسكون الراء . وكابل بضم الباء الموحدة : جيلان من العجم .

نظن : بظاء معجمة مشالة : نرحل .

في بلابل : يروى بمثنائين فوقيين أى في حركة واضطراب وبموحدين أى في وسوس المموم ، واحدها بلبال .

نُبَزَى : بنون مضمومة فباء موحدة ساكنة فزاي مفتوحة : معناه نُسلَب ونُقلب عليه .

لناضل : نراى بالسهام .

نَذهل : نَغفل .

الحلائل : الزوجات ، واحدها حليلة .

الروايا : جمع راوية : الإبل التى تحمل الماء .

الصالصل : بفتح الصاد المهملة الأولى وكسر الثانية : بقية الماء .

الضَّغْنُ : يكسر الضاد وسكون الغين المعجمتين : العداوة .
يركب رَدَّعَه : براء مفتوحة فดาล ساكنة فعين مهملتين أى يسقط على وجهه في
دمه . الطَّنْ بفتح الطاء وسكون العين المهملتين .
الأنْكَب : المائل إلى جهة .
المشاحمِل : المائل عن الحق .
لَعَمْرُ اللَّهِ : بفتح العين : بقاء الله .
جَدَّ : بجيم فดาล مهملة : عَظُم .
بالأَمَائِل : بالخيار من القوم .
سَمِئَدَع : بفتح السين المهملة لا بضمها : السيد .
الحقيقة : بحاء مهملة وقافين بينهما مثناة تحتية ما يحقُّ على الرجل أن يحميه .
باسل : شجاع كريم .
لا أبالك : ويقال لا أباً لك وهو مَدَح .
الذُّمَار : بذال معجمة مكسورة : ما يلزم الرجل حمايته والدفع عنه ويُلام على
إضاعته .

النَّرْب : بذال معجمة تفتح وتكبر : الفاسد .

مُواكَل : أى يتوكل على غيره .

ثَمَال اليتامى : أى قائم بمصالحهم وغيابهم .

عصمة للأرامل : يمنعهن من الضياع والحاجة .

يلوذ : يلجأ .

الهَلَاك : يضم الهاء وتشديد اللام .

غير عائل : مائل عن الحق .

الصَّيِّم وزان كريم : الخالص . وصميم القلب وسطه .

من ذؤابة هاشم : النؤابة بضم الذال المعجمة وبالمهزة وقد تبدل واوا وهي غي الأصل
الشعر المصفور من شعر الرأس . وذؤابة الجبل : أعلاه ثم استعير للشرف والمرتبة .

الخطوب : جمع خَطْب وهو الأمر الشنيد .

غِبْه : يغين معجمة مكسورة فموحدة أى عاقبته .

غير طائل : أى غير رفيع ولا نفيس . وأصل الطائل النفع والفائدة ، وهذا اللفظ
يقال للشيء الخسيس مشتق من الطول .

الرُّهْط : يسكون الماء وتفتح : دون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة أو منها إلى
الأربعين .

براء : بموحدة مفتوحة فراء فمد فهمز أى برىء عن مساوته .

المعقة : العقوق .

الخاذل : بالخاء والذال المعجمتين : تارك التصرة والإعانة .

أشَم : بالشين المعجمة : عزيز .

البهاليل : السادة واحدهم بَهْلُول بضم الموحدة وسكون الماء .

الحومة : بفتح الماء المهملة : من كل شيء معظمه .

الوجد : الحب .

الدأب : العادة .

على رَغَم العدو : بتثنية الراء : أى ألصقه الله بالرغام بفتح الراء وهو التراب ،
هذا هو الأصل ثم استعمل في الذل والعجز عن الانتصاف والانتقياد على كثره .

المُخَاذِل : بالخاء وكسر المثناة الفوقية : المُخَادَع .

المؤمل : بفتح الميم المشددة المرجو خيره .

طائش : خفيف العقل .

يُوَالِي : يَعْبُد .

النُّبَّة : الشَّم .

غير ناصِل : بنون وصاد مهملة أى زائل .

التهازل : الهزل وهو ترك الجدّ في قول أو فعل .

لا مكْنَب : بفتح الدال المعجمة المشددة . .

ولا يُعْتَى : يشتغل .

الأُرُومة : بفتح الهمزة وضم الراء : الأصل .

بسوْرة روى بضم السين المهملة أى المنزلة ، وبفتحها أى الشدة والبطش .

المتطاوِل : بكسر الواو من الطول بفتح الطاء وهو الفضل والعلو .

حَلِيْتُ : بفتح الحاء وكسر الدال المهملتين أى عطفت ومنعت .

اللُّرى : جمع ذرّوة بذال معجمة تضم وتفتح وهى أعلى ظهر البعير .

الكَلال : جمع كلكل وهو معظم الصدر .

الباب التاسع عشر

في رجوع القادمين من الحبشة إليها والهجرة الثانية

قال ابن سعد : قالوا : لما قدم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مكة من الهجرة الأولى اشتد عليهم قومهم وسطت بهم عشائهم ولقوا منهم أذى شديدا ، فأذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى أرض الحبشة مرة ثانية ، فكانت خرجتهم الثانية أعظمها مشقة ، ولقوا من قرش تعنيفا شديدا ونالوهم بالأذى واشتد عليهم ما بلغهم عن النجاشي من حسن جواره لهم ، فقال عثمان بن عفان : يارسول الله فهجرتنا الأولى وهذه الآخرة ولست معنا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنتم مهاجرون إلى الله تعالى وإليكم هاتان المخرجتان جميعا » .

قال عثمان : فحسبنا يا رسول الله^(١)

قال ابن إسحاق وابن سعد : وكان عدة من خرج في هذه الهجرة من الرجال ثلاثة وثمانين .

قال ابن سعد : ومن النساء إحدى عشرة امرأة قرشية وسبع غرائب . وزاد غيرهما على ذلك كما سيأتي بيانه .

وقد روى قصتهم الإمام أحمد عن ابن مسعود ، وأبو نعيم والبيهقي عن أبي موسى الأشعري ، وابن إسحاق عن أم سلمة ، والطبراني وابن عساكر عن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهم قالوا : لما نزلنا أرض الحبشة جاورنا بها خير جار النجاشي ، آمنا على ديننا وعبدنا الله تعالى لا نؤذى ولا نسمع شيئا نكرهه ، فلما بلغ ذلك قريشا اتهموا بينهم أن يبعثوا فينا رجلين جلدلين وأن يهدوا للنجاشي هدايا مما يستطرف من متاع مكة ، وكان

(١) طبقات ابن سعد ٢٠٧/١ (ط بيروت) .

أعجب ما يأتيه منها الأدم فجمعوا له أدماً كثيراً ولم يتركوا من بطارقتة بطريقاً إلا أخذوا له هدية ، ثم بعثوا عُمارة بن الوليد وعمرو بن العاص وأمرهما بأمرهم وقالوا لهما : ادعنا إلى كل بطريق هديته قبل أن نكلّمنا النجاشي فيهم ، ثم قدّمنا إلى النجاشي هداياه ثم أسأله أن يسلمهم إليكما قبل أن يكلمهم .

فخرجنا حتى قدّمنا على النجاشي ونحن عنده بخير دار عند خير جار ، فلم يبق من بطارقتة بطريقٌ إلا دفعنا إليه هديته قبل أن يدفعنا إلى النجاشي هديته ويكلّمها وقالوا لكل بطريق منهم : إنه قد صوّى إلى بلد الملك منا غلمانٌ سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم ، وجاءوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم وقد بعثنا إلى الملك فيهم أشرف قومهم ليردّهم إليهم ؛ فإذا كلّمنا الملك فيهم فأشيروا عليه بأن يسلمهم إلينا ولا يكلمهم فإن قومهم أغلّى وأعلم بما عابوهم فيه . فقالوا : نعم .

ثم إنهما لما دخلا على النجاشي سجداً له وقدّمنا له هداياهما فقبلها ثم قالوا له : أيها الملك إن نفرا من بني عمنا سفهاء فارقوا دين قومهم ولم يدخلوا في دينكم جاءوا بدين ابتدعوه لا نعرفه نحن ولا أنت ، وقد بعثنا إليك فيهم أشرف قومهم من آبائهم وأعمامهم وعشائهم^(١) ليردّهم عليهم فهم أغلّى وأعلم بهم عينا وبما عابوا عليهم وبما عيبوهم^(٢) فيه .

ولم يكن شيء أبغض إلى عمرو بن العاص وعُمارة بن الوليد من أن يسمع النجاشي كلام جعفر وأصحابه فقالت بطارقتة : صدّقنا أيها الملك قومهم أغلّى بهم عينا وأعلم بما عابوا عليهم . فأسلمهم إليهما فليردّاهم إلى بلادهم وقومهم .

قال : فأين هم ؟ قالوا : في أرضك . فغضب النجاشي ثم قال : لا ما الله إذن لا أسلمهم إليهما ولا يكاد قوم جاوروني ونزلوا بلادى واختاروني على من سوائى حتى أدعوه فأسلمهم عما يقول هذان من أمرهم ، فإن كانوا كما يقولان أسلمتهم إليهما وردّتهم إلى قومهم ، وإن كانوا غير ذلك منعتهم منهم وأحسنّت جوارهم ما جاوروني .

(١) ط : وعشائهم .

(٢) ط : عيبوهم . هذه لا معنى لها وقد كرر المؤلف الكلمة في لفظ عابوا عليهم بمد عيوبهم وإذا تكون

عيبهم محرقة .

ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم ، فلما جاءهم رسالة اجتمعوا ثم قال بعضهم لبعض : ما تقولون للرجل إذا جثتموه ؟ قالوا : نقول والله ما علمنا وما أمرنا به نبينا كان في ذلك ما هو كائن . فقال جعفر بن أبي طالب : أنا خطيبكم اليوم .

وقد دعا النجاشي أساقفته فنشروا مصاحفهم حوله ، فدخل جعفر وتبعه المسلمون فسلم فقالوا : مالك لا تسجد للملك ؟ قال إنا لا نسجد إلا لله عز وجل . فقال النجاشي ما هذا الدين الذي فارقم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني ولا في دين أحد من هذه الملل .

فقال جعفر : أيها الملك كنا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونؤيئ الجوار ويأكل القوى الضعيف ، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام . فعدد عليه أمور الإسلام .. ثم قال : وأمرنا بصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم واللئام ، وهنا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات ، فصدقناه وآمنا به واتبعناه على ما جاء به من الله تعالى ، فعبدنا الله تعالى وحده ولم نشرك به شيئا وحرّمنا ما حرم الله علينا وأحللنا ما أحلّ لنا فعدا علينا قومنا فعذبونا وقتلونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث ، فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا ألا نُظلم عندك أيها الملك .

فقال له النجاشي : هل معك مما جاء به من شيء فقال له جعفر : نعم . قال فاقرأه علي . فقرأ عليه صدرا من « كهيعص » فبكي والله النجاشي حتى أخضل لحيته وبكت أساقفته حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ما يتلى عليهم .

ثم قال له النجاشي : إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج عن مشكاة واحدة .

ثم قال النجاشي لعمره : أعبيدكم لكم ؟ قال : لا . قال : أفلكم عليهم دين ؟ قال : لا . قال : انطلقا فوالله لا أسلمهم إليكما أبداً ولا يتكادون .

فلما خرجا^(١) من عنده قال عمرو بن العاص : والله لأتيته عنهم غداً بما أستأصل به خضرهم . فقال له عمارة لا تفعل فإن لم أرحاماً وإن كانوا قد خالفونا . قال : والله لأخبرنه أنهم يزعمون أن عيسى بن مريم عبد .

ثم غداً إلى النجاشي فقال : أيها الملك إنهم يقولون في عيسى قولاً عظيماً فاسأله عما يقولون فيه . فأرسل إليهم ليسأله عنه فاجتمع المسلمون ولم يتخل بهم مثلها . فقال بعضهم لبعض : ماذا تقولون في عيسى بن مريم إذا سألكم عنه ؟ فقالوا : نقول والله ما قال الله تعالى وما جاء به نبينا كائناً في ذلك ما هو كائن . فقال جعفر : لا يتكلم أحد أنا خطيبكم .

فلما دخلوا عليه فإذا هو جالس في مجلسه وعمره بن العاص عن يمينه وعمارة عن شماله والقيسيون جلوس سباطين : فقال لجعفر وأصحابه : ما تقولون في عيسى بن مريم ؟ فقال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه الذي جاء به نبينا ، نقول هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم العذراء البتول . فضرب النجاشي بيده الأرض فأخذ منها عوداً ثم قال ما عدا عيسى بن مريم ما قلت هذا العود ، يا معشر القيسيين والرهبان والله ما يزيدون على الذي فيه . فتناخرت بطارفته خوفاً حين قال ما قال فقال : وإن نخرت والله .

ثم قال : مرحباً بكم وبمن جثتم من عنده أشهد أنه رسول الله وأنه الذي نجد في الإنجيل ، وأنه الرسول الذي بشر به عيسى بن مريم ، انزلوا حيث شئتم ، والله لولا ما أنا فيه من الملك لأتيته حتى أكون أنا الذي أحمل نعليه . وأمر لنا بطعام وكسوة ، ثم قال : اذهبوا فأنتم آمنون . من سبكم غريم ، من سبكم غريم ، من سبكم غريم . قالوا ثلاثاً . فما أحب أن لي جبلاً من ذهب وأني آذيت رجلاً منكم .

(١) ط : خرجوا . كانا وجلين فخرجوا تحريف ولا حاجة إلى التبديل .

(٢) ط : يوماً .

وفي رواية أن النجاشي قال للمسلمين : أيؤذيكم أحد ؟ قالوا : نعم . فأمر منادياً ينادى : من آذى أحداً منهم فأغرموه أربعة دراهم . ثم قال : أيكفيكم ؟ قلنا : لا . قال : فأضعفوها .

وعند موسى بن عُقبة : من نظر إلى هؤلاء نظرة تؤذيهم فقد غريم . أي فقد عصاني .

ثم قال : ردُّوا عليهما هدياهما فلا حاجة لي بها فوالله ما أخذ الله مني الرشوة حين ردَّ عليَّ ملكي فأخذ الرشوة فيه ، وما أطلع الناس في فأطيعهم فيه .

فخرجنا من عنده مقبوحين مردود عليهما ما جاءا به .

ثم إن الحبشة اجتمعت فقالت للنجاشي : إنك فارقت ديننا - وخرجوا عليه فأرسل إلى جعفر وأصحابه فهيأ لهم سفناً وقال : اركبوا فيها وكونوا كما أنتم فإن هُزِمْت فامضوا حتى تلتحقوا حيث شئتم ، وإن ظفرت فائبتوا . ثم عمد إلى كتاب فكتب فيه : هو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبده ورسوله وروحه وكلمته ألقاها إلى مريم ثم جعله في قبائه عند المنكب الأيمن وخرج إلى الحبشة وضُفُّوا له فقال : يامعشر الحبشة ألسن أحق الناس بكم ؟ قالوا : بلى . قال : فكيف رأيتم سيرتي فيكم ؟ قالوا : خير سيرة ؟ قال : فما لكم ؟ قالوا : فارقت ديننا وزعمت أن عيسى عبد ، هو ابنُ الله . فقال النجاشي ووضع يده على صدره على قبائه : هو يشهد أن عيسى بن مريم لم يزد على هذا . وإنما يخفى ما كتب : فرضُّوا عنه وانصرفوا .

قالت أم سلمة : فاقمنا عنده بخير دار مع خير جار ، فوالله إننا على ذلك إذ نزل به رجلٌ من الحبشة ينازعه في ملكه ، فوالله ما حزناً^(١) قطُّ حزناً كان أشدَّ من حزن حزناه عند ذلك تخوفاً أن يظهر ذلك الرجل على النجاشي ، فيأتى رجلٌ لا يعرف من حقنا ما كان النجاشي يعرف منه . وسار إليه وبينهما عرض النيل ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رجلٌ ينطلق حتى يحضر وقعة القوم ثم يأتينا بالخير ؟ فقال الزبير بن العوام : أنا . قالوا : فأتيت . وكان من أخلت القوم سناً . فنفضخوا له

(٢) ط : ما علمنا .

قُرْبَةً فُجِعَ لَهَا فِي صَدْرِهِ ثُمَّ سَبَّحَ عَلَيْهِمْ حَتَّى خَرَجَ إِلَى نَاحِيَةِ النَّيْلِ الَّتِي بِهَا يَلْتَقَى الْقَوْمُ ،
ثُمَّ انْطَلَقَ حَتَّى حَضَرَهُمْ .

وَقَالَتْ : وَدَعَوْنَا اللَّهَ لِلنَّجَاشِيِّ بِالظُّهُورِ عَلَى عَدُوِّهِ وَالتَّمَكُّينَ لَهُ فِي بِلَادِهِ .

قَالَتْ : فَوَاللَّهِ إِنَّا عَلَى ذَلِكَ مُتَوَقِّعُونَ لَمَّا هُوَ كَائِنٌ إِذْ طَلَعَ الزَّبِيرُ بْنُ الْعَوَّامِ يَسْعَى قَلَمْعَ
بِشْوَبِهِ وَهُوَ يَقُولُ : أَبْشُرُوا فَقَدْ ظَهَرَ النَّجَاشِيُّ وَأَهْلَكَ اللَّهُ عَدُوَّهُ . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُنَا
فَرَحَنَا فَرَحَةً قَطْ مِثْلَهَا . وَرَجَعَ النَّجَاشِيُّ وَقَدْ أَهْلَكَ اللَّهُ عَدُوَّهُ وَمَكَّنَ لَهُ فِي بِلَادِهِ وَاسْتَوْسَقَ
عَلَيْهِ أَمْرُ الْحَبَشَةِ ، وَكُنَّا عَنْدهُ فِي خَيْرِ مَنَزِلٍ ^(١) .

• • •

وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِرِجَالِ الصَّحِيحِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ ، وَالتَّبْرَانِيِّ وَأَبِي الْفَرَجِ الْأَمَوِيِّ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى وَاللَّفْظُ لِأَبِي الْفَرَجِ قَالَ : وَكَانَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَدْ أَلْقَى
الْعُدَاوَةَ بَيْنَ عَمْرٍو وَعُمَارَةَ فِي مَسِيرِهِمَا قَبْلَ أَنْ يَقْدَمَا عَلَى النَّجَاشِيِّ ، وَذَلِكَ أَنَّ عَمْرًا كَانَ
رَجُلًا ثَمِينًا وَمَعَهُ امْرَأَتُهُ ، وَكَانَ عِمَارَةُ رَجُلًا جَمِيلًا ، فَهَوِيَ امْرَأَةَ عَمْرٍو وَهَوِيَّتُهُ ، فَعَزَمَا
عَلَى دَفْعِ عَمْرٍو فِي الْبَحْرِ فَدَفَعَ عِمَارَةُ عَمْرًا فِي الْبَحْرِ فَسَبَّحَ عَمْرٍو وَنَادَى أَصْحَابَ
السَّفِينَةِ فَأَخَذُوهُ فَرَفَعُوهُ إِلَى السَّفِينَةِ - فَأَضْرَبَهَا عَمْرٍو فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لِعِمَارَةَ ، بَلْ قَالَ
لَا مَرَأَتَهُ : قَبْلِي ابْنُ عَمَلِكٍ عِمَارَةَ لَتَطْيِبَ بِذَلِكَ نَفْسَهُ . فَلَمَّا أَتَيَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ وَرَدَّهُمَا اللَّهُ
تَعَالَى خَالِئَيْنِ مَكَرَ عَمْرٍو بِعِمَارَةَ فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ امْرُؤٌ جَمِيلٌ وَهِنَّ النِّسَاءُ يُحِبُّبْنَ الْجَمَالَ ،
فَتَعَرَّضْ لَامْرَأَةِ النَّجَاشِيِّ فَلْعَلَهَا أَنْ تَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ الْمَلِكِ فِي قَضَاءِ حَاجَتِنَا . فَفَعَلَ عِمَارَةُ وَتَكَرَّرَ
تُرْدُدُهُ إِلَى امْرَأَةِ النَّجَاشِيِّ وَأَخَذَ عَطْرًا مِنْ عَطْرِهَا ، فَلَمَّا رَأَى عَمْرٍو ذَلِكَ أَتَى الْمَلِكَ فَذَكَرَ لَهُ
أَمْرَ عِمَارَةَ ، فَأَدْرَكَتِ الْمَلِكُ غُرَّةَ الْمَلِكِ وَقَالَ : لَوْلَا أَنَّهُ جَارِي لَقَتَلْتُهُ ، وَلَكِنْ سَأَفْعَلُ لَهُ
مَا هُوَ شَرٌّ مِنَ الْقَتْلِ . فَدَعَا بِالسَّوَّاحِرِ فَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَسْحَرْنَ فَتَفْخُنَ فِي إِحْلِيلِهِ نَفْخَةً طَارَ مِنْهَا
هَائِمًا عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى لَحِقَ بِالْوَحُوشِ بِالْجِبَالِ ، فَكَانَ إِذَا رَأَى آدَمِيًّا يَنْفِرُ مِنْهُ ، وَكَانَ ذَلِكَ
آخِرَ الْعَهْدِ بِهِ إِلَى زَمَنِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَجَاءَ ابْنُ عَمِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ إِلَى عَمْرِ

(١) سيرة ابن هشام ٣٣٢/١ - ٣٣٨ .

ابن الخطاب واستأذنه في المسير إليه لعله يجده ، فأذن له عمر ، فسار عبد الله إلى أرض الحبشة فأكثر الشدة عنه والفحص عن أمره حتى أخبر أنه في جبل كذا يرد مع الوحوش إذا وردت ويصعد معها إذا صدرت ، فسار إليه فكمن له في طريقه إلى الماء فإذا هو قد غطاه شجرة وطالت أظافيره وتمزقت عنه ثيابه حتى كأنه شيطان ، فقبض عليه عبد الله وجعل يذكّره بالرحم ويستعطفه وهو ينتفض منه وهو يقول أرسلى يا بجير أرسلى يا بجير وأبى عبد الله أن يرسله حتى مات بين يديه .

قال الزهرى : فحدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال : أتدرى ما قوله : « ما أخذ الله الرشوة مني فأخذ الرشوة فيه ولا أطلع الناس في فأطيع الناس فيه ؟ » فقلت : لا . قال عروة : فإن عائشة حدثتني أن أباه كان ملك قومه وكان له أخ له من صلبه اثنا عشر رجلا ولم يكن لأبي النجاشي ولد غير النجاشي ، فأدارت الحبشة رأيا بينها فقالوا : لو أنا قتلنا أبا النجاشي وملكتنا أخاه فإن له اثني عشر رجلا من صلبه فتوارثوا الملك لبقيت الحبشة عليهم دها طويلا لا يكون بينهم اختلاف ، فعنوا عليه فقتلوه وملكوا أخاه . فمكثوا على ذلك حيناً ونشأ النجاشي مع عمه فلا يدبر أمر عمه غيره ، وكان النجاشي حازماً ليبيبا من الرجال ، فلما رأت الحبشة مكانه من عمه قالوا : قد غلب هذا الغلام على أمر عمه فما نأمن من أن يملكه علينا ، وقد عرفنا أننا قتلنا أباه ، فلئن فعل لم يدع منا شريفاً إلا قتله ، فكلّموه فيه فليقتله أو ليخرجه من بلادنا . فمشوا إلى عمه فقالوا : قد رأينا مكان هذا الغلام منك ، وقد عرفت أننا قتلنا أباه وجعلناك مكانه ، وإننا لا نأمن من أن يملك علينا فيقتلنا ، فلما أن تقتله وإما أن تخرجه من بلادنا . قال : ويحكم قتلتم أباه بالأمس وأقتله اليوم ١٩ بل أخرجته من بلادكم . فخرجوا به فوقوه في السوق ويأخوه من تاجر من التجار بستائة درهم أو سبعمائة درهم ، فرفعه في سفينة فانطلق به ، فلما كان العشاء هاجت سحابة من سحاب الخريف فخرج عمه يتمطر تحتها فأصابته صاعقة فقتلته ففزعوا إلى ولده فإذا هم مُحَمَّقون ليس في أحد منهم خير ، فمرج أمر الحبشة . فقال بعضهم لبعض : تعلمون والله إن ملككم الذي يصلح أمركم الذي بعمم بالغداة ، فإن كان لكم بأمر الحبشة حاجة فأدركوه قبل أن يذهب . فخرجوا في طلبه فأدركوه فردوه

فَقَدُّوا عَلَيْهِ التَّاجَ وَأَجْلَسُوهُ عَلَى سَرِيرِهِ وَمَلَكُوهُ ، فَقَالَ التَّاجِرُ : رُدُّوا عَلَيَّ مَالِي كَمَا أَخَذْتُمْ غُلَامِي فَقَالُوا : لَا نَعْطِيكَ . فَقَالَ التَّاجِرُ : وَاللَّهِ لَأُكَلِّمَنَّه فَمَشَى إِلَيْهِ فَكَلَّمَهُ فَقَالَ : أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنِّي ابْتَعْتُ غُلَامًا فَقَبِضَ ثَمَنُهُ الَّذِينَ بَاعُونِي ثُمَّ عَدُّوا عَلَيَّ غُلَامِي فَتَزَعَوْهُ مِنْ يَدِي وَلَمْ يَرُدُّوا عَلَيَّ مَالِي ، فَكَانَ أَوَّلُ مَا تُخَبِّرُ مِنْ صَلَابَةِ حُكْمِهِ أَنْ قَالَ : لَتُرَدَّنَّ عَلَيْهِ مَالُهُ أَوْ لَيَجْعَلَنَّ يَدُ غُلَامِهِ فِي يَدِهِ فَيَذْهَبَ بِهِ حَيْثُ شَاءَ . فَقَالُوا : بَلْ نَعْطِيهِ مَالَهُ فَأَعْطَوْهُ مَالَهُ .

فَلَذَلِكَ يَقُولُ : « مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ الرِّشْوَةِ فَآخَذَ الرِّشْوَةُ فِيهِ حِينَ رَدُّ عَلَى مُلْكِي وَمَا أَطَاعَ النَّاسَ فِي فِئَاتِهِ النَّاسَ فِيهِ » (١) .

فَأَقَامَ الْمُهَاجِرُونَ بِأَرْضِ الْحَبْشَةِ عِنْدَ النَّجَاشِيِّ فِي أَحْسَنِ جَوَارٍ وَتَعَجَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ ، فَلَمَّا سَمِعَ الْمُسْلِمُونَ بِمُهَاجِرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَجَعَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا وَمِنَ النِّسَاءِ ثَمَانِي نِسْوَةٍ ، فَمَاتَ مِنْهُمْ رَجُلَانِ بِمَكَّةَ وَشَهِدَ بَدْرًا مِنْهُمْ أَرْبَعَةٌ وَعَشْرُونَ رَجُلًا . كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ هُنَاكَ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

كِتَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّجَاشِيِّ

رَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ : بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَرُو بْنُ أُمَيَّةَ الْفَضْرِيَّ إِلَى النَّجَاشِيِّ فِي جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَأَصْحَابِهِ وَكُتِبَ مَعَهُ كِتَابًا فِيهِ : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى النَّجَاشِيِّ الْأَصْحَمِ . سَلَامٌ عَلَيْكَ يَا أَيْدِي أَحْمَدُ إِلَيْكَ اللَّهُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْمُؤْمِنُ الْمُتَّقِ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رُوحَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ الْبَتُولِ الطَّيِّبَةِ الْحَصِينَةِ ، فَحَمَلَتْ بِعِيسَى فَخَلَقَهُ مِنْ رُوحِهِ وَنَفَخَهُ كَمَا خُلِقَ آدَمُ . بِيَدِهِ وَنَفَخَهُ ، وَإِنِّي أَدْعُوكَ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَالْمُلَاوَاةَ عَلَى طَاعَتِهِ ، وَأَنْ تَتَّبِعَنِي وَتَوْفُنَ بِي وَبِالَّذِي جِئْتُكَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ، وَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ ابْنَ عَمِّي جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِذَا جِئْتُكَ فَأَقْرِّهُمْ وَدَعْ التَّجْبِيرَ فَإِنِّي أَدْعُوكَ وَجَنُودَكَ إِلَى اللَّهِ وَقَدْ بَلَّغْتُ وَنَصَحْتُ فَاقْبَلُوا نَصِيحَتِي . وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ » .

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٣٩ - ٣٤٠ .

فكتب إليه النجاشي : إلى محمد رسول الله من النجاشي الأصحم ابن الأبرج .
سلام عليك يا نبي الله من الله ورحمته وبركاته ، لا إله إلا الذي هداني^(١) إلى الإسلام ،
فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى فوجب السماء والأرض إن عيسى
لم يزد على ما ذكرت ، وقد عرفنا ما بعثت به إلينا وقد مر بنا ابن عمك وأصحابه بأشهاد
أنك رسول الله صادقاً مصدقاً وقد تبعتك وبايعت ابن عمك وأسلمت على يديه لله رب
العالمين وقد أرسلت يا بني أريحا بن أصحم بن أبرج^(٢) ، فلاني لا أملك إلا نفسي ، وإن
أمرتني أن أجيء فعلت يا رسول الله فلاني أشهد أن ما تقول حق .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ذكر ابن إسحاق أن رفيق عمرو في هذه السفرة عبد الله بن أبي ربيعة ،
قالوا : والصحيح أن رفيق عمرو في هذه السفرة عمارة ، وعبد الله كان رفيق عمرو في
خروجهما بعد وقعة بدر .

الثاني : قول جعفر للنجاشي رضي الله عنهما : « وأمرنا بالصلاة » أي التي كانت قبل فرض
الصلوات الخمس . وقوله : « والزكاة » أراد مطلق الصدقة لأن زكاة المال إنما فرضت
بالمدينة .

الثالث : في بيان غريب ما سبق :

البطريق : بالكسر كالفائد من العرب .

ضوى : أوى ، يقال ضُويت إليه إذا أويت وانضممت .

(١) ط : الذي هدانا .

(٢) كذلك الأصل وفي القاموس : أحمية بن بحر .

لَا هَا اللَّهُ إِذَنْ : الهاء بدل من الواو ، أى لا والله ، هكذا جاء في الحديث لاها الله إذَنْ
قيل : والصواب لاها الله ذا : بحذف همزة ومعناه لا والله لا يكون ذا . أو والله الأمر ذا ،
فحذف الكلام واختصر تخفيفا لكثرة الاستعمال . ولك في ألفها مذهبان : أحدهما تثبت
ألفها لأن الذى بعدها مُدغمٌ مثل دَابَّة . والثانى : أن تحذفها لالتقاء الساكنين قاله في
النهاية .

وقال ابن مالك : في اللفظ بها أربعة أوجه :

أحدها : ها لله إذَنْ : بهاء تليها اللام .

الثانى : ها لله : بآلف ثابتة قبل اللام .

الثالث : الجمع بين ثبوت الألف وقطع همزة .

الرابع : أن تحذفه وتقطع همزة الله .

والمعروف في كلام العرب ها الله ذا ، وقد وقع في هذا الحديث : إذَنْ . وليس ببعيد

انتهى .

الأساقفة : جمع أسقف بضم الهمزة وتشديد الفاء وتخفيف رَأْس من رؤسهم .

ولا يُكَاد : بتحتية مضمومة فكاف فآلف فذال مهملة من الكَيْد وهو الاحتيال وإرادة

السوء ومنه سَمَى الحرب كَيْداً - .

خَضَلُوا لِحَامَ : بَلَّوْها بالدموع يقال خضل خضل وإذا نَدَرَى وأخضلته أنا .

المِشْكَاة : الكُرَّة .

أَسْتَأْصِل : أى لا أدع لهم أصلا .

خَضْرَاءُهم : سَوَادهم ومعظمهم .

الْقِسْيُون جمع قَس بففتح القاف : العالم العايد من رهوس النصارى .

سِمَاطِينَ : جانبيين .

الْعُدْوَاءُ : الْبُحْر .

الْبُتُولُ : الَّتِي انْقَطَعَتْ عَنِ الرِّجَالِ .

مَا عَدَا عَيْسَى هَذَا الْعُودَ : قَالَ فِي الزَّهْرِ : مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِ تَقْدِيرُهُ : مَقْدَارُ هَذَا الْعُودِ أَوْ قَدْرُ هَذَا الْعُودِ .

تَنَاضَرَتْ : قَالَ فِي النِّهَايَةِ : أَيْ تَكَلَّهَتْ وَكَانَتْ كَلَامَ مَعَ غَضَبٍ وَنُفُوزٍ .

الرَّشُوءَةُ : بِكَسْرِ الرَّاءِ وَضَمِّهَا : مَا يُعْطِيهِ الشَّخْصُ الْحَاكِمَ وَغَيْرَهُ لِيُحْكَمَ لَهُ أَوْ يُحْمِلَهُ عَلَى مَا يُرِيدُ .

عَرَمَ^(١) : بِعَيْنٍ وَراءَ مَثَلَةٍ مُهْمَلَتَيْنِ وَالْعَارِمُ الْغَيْبُوثُ الشَّرِيرُ .

هَاجَتْ سَحَابَةٌ : ثَارَتْ وَطَلَعَتْ .

الْخُرَيْفُ : أَحَدُ فُصُولِ السَّنَةِ - سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ تُخْتَرَفُ فِيهِ النَّهَارُ أَيْ تَقْطَعُ .

الرَّابِعُ : فِي مَعْرِفَةِ أَسْمَاءِ الَّذِينَ هَاجَرُوا الْمَجْرَةَ الثَّانِيَةَ :

وَفِي ذَلِكَ فَائِدَتَانِ : إِحْدَاهُمَا : مَعْرِفَتُهُمْ . وَثَانِيَتُهُمَا : أَنَّهُمْ مِنْ أَكْبَابِ الصَّالِحِينَ ، فَقَدْ رَوَى ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي مُقَدِّمَةِ الصَّفْوَةِ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ : عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ^(٢) .

وَقَدْ ذَكَرَهُمْ ابْنُ إِسْحَاقَ مُرْتَبًا لَهُمْ عَلَى الْقِبَائِلِ وَالْبَطُونِ ، فَرَأَيْتُ ذَلِكَ صَعْبًا عَلَى مَنْ أَرَادَ الْكَشْفَ عَنْ أَمْنٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ ، فَتَرْتَبْتُ أَسْمَاءَهُمْ عَلَى حُرُوفِ الْمَعْجَمِ .

(١) : كَذَا ، بِالْعَيْنِ ، وَالَّذِي سَبَقَ فِي الرَّوَايَةِ : غَرَمَ . بِالْفَيْنِ الْمَعْجَمَةِ .

(٢) : صَفْوَةُ الصَّفْوَةِ ١١/١ (طَحِيلُ آيَادٍ) .

الألف

أَبَانُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِي بْنِ أُمَيَّةِ الْقُرَشِيِّ الْأُمَوِيِّ . ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ فِيهِمْ وَخَالَفَهُ فِي ذَلِكَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالْأَخْبَارِ وَقَالُوا : أَسْلَمَ أَيَّامَ خَيْبَرَ وَشَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ خَالِدِ بْنِ صَخْرٍ الْقُرَشِيُّ التَّمِيمِيُّ هَاجَرَ مَعَ أَبِيهِ .
الْأَسْوَدُ بْنُ نَوْفَلِ بْنِ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ الْقُرَشِيِّ الْأَسَدِيِّ بْنِ أَخِي خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

الباء الموحدة

بِشْرِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عَدِيِّ الْقُرَشِيِّ السَّهْمِيُّ .

التاء المثناة

تَمِيمُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ قَيْسِ بْنِ عَدِيِّ أَخُو بَشْرِ السَّابِقِ .

الجيم

جَابِرُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ مَعْمَرِ بْنِ حَبِيبِ الْجُمُعِيِّ .

جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ قُصَيٍّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَه الْحَافِظُ عِمَادُ الدِّينِ بْنِ كَثِيرٍ^(١) .

قُلْتُ : وَفِي ذَلِكَ نَظَرُ لِأَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ ذَكَرَ أَسْمَاءَ الَّذِينَ هَاجَرُوا الْمُهْجَرَةَ الْأُولَى ثُمَّ ذَكَرَ الَّذِينَ هَاجَرُوا ثَانِيًا .

جُنَادَةُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ مَعْمَرِ بْنِ حَبِيبِ الْقُرَشِيِّ الْجُمُعِيِّ .

جَهْمُ بْنُ قَيْسِ بْنِ عَبْدِ شُرَحْبِيلَ الْبَدْرِيِّ .

(١) الذي في سيرة ابن كثير ٦/٢ : قال موسى بن عقبة : وكان جعفر بن أبي طالب فيمن خرج ثانيا . ثم قال : وما ذكره ابن إسحق من خروجه في الرعي الأول أظهر .

الحاء المهملة

الحارث بن الحارث بن قيس بن عدى القرشى السهمي، قال البلاذري : ذكر بعضهم أنه هاجر مع أخويه إلى الحبشة وليست هجرته مثبتة^(١) .

الحارث بن حاطب بن الحارث بن مَعْمَر القرشى الجمحي . ذكر الزهري أنه ولد بأرض الحبشة ، وفي كلام مُصَنَّب ما يدل على أن الحارث ولد قبل هجرة الحبشة .

الحارث بن خالد بن صخر بن عامر القرشى التيمي .

الحارث بن عبد قيس بن لَقِيط بن عامر القرشى التيمي الزهري .

حاطب بن الحارث بن عدى السهمي . قال أبو عمر : أسلم وهاجر إلى الحبشة وتعبه ابن الأثير بأنه كان من المستهزين . وقال الذهبي : لم يذكر أحد أنه أسلم إلا أبو عمر . قال الحافظ : نعم ذكره فيهم أيضا أبو عبيدة ومُصَنَّب والطبري وغيرهم ، ولا مانع أن يكون تاب وهاجر ، فلا تنافي بين القولين . وبسط الكلام على ذلك .

قلت : وذكره ابنُ الجوزي في التَّلْقِيح في مُهاجرة الحبشة ، وقال : مات بها .

حاطب بن الحارث بن معمر القرشى الجمحي مات بها .

حاطب بن عمرو بن عبد شمس القرشى العامري ، يقال إنه أول من هاجر إلى الحبشة وبه جزم الزُّهري . ورجع من الحبشة قبل الهجرة من المدينة .

الحجاج بن الحارث بن قيس القرشى السهمي . ذكره ابن عُقبة وابن إسحاق فيمن هاجر إلى الحبشة وأنكر ذلك ابنُ الكلبي والزبير بن بكار .

حَطَّاب . بالحاء والطاء المهملتين . ابن الحارث بن مَعْمَر القرشى الجمحي مات بها وهو آخر حاطب .

(١) أنساب الأشراف ٢١٦/١ .

الخاء المعجمة

خالد بن جَزَام - بالخاء المهملة وبالنزاي - ابن خُوَيْلِد القرشي الأسدي . قال البلاذري وابن مَنَظَر عن عروة : إنه هاجر إلى الحبشة فنهشته حية فمات في الطريق ، فنزل فيه : « ومن يَخْرُج من بيته مُهَاجِرًا إلى الله ورسوله » الآية ^(١) .

وروى ذلك مُصَنَّب الزبيرى عن غير واحد من آل جَزَام . وجزم بذلك الواقدي .

قال الحافظ : لكن المشهور الذى نزلت فيه هذه الآية جُنْدَب بن ضمرة .

خالد بن سعيد بن العاصى بن أُمَيَّة القرشى الأموى ،

خالد بن سفيان بن مَعْمَر بن حبيب القرشى الجمحى .

خُزَيْمَة بن جَهْم بن عبد بن شُرَحْبِيل العبدي .

خُنَيْس - بضم الخاء المعجمة فنون مفتوحة فمشناة تحتية فسين مهملة - ابن حُدَافَة ابن قيس بن عدى القرشى السهمى .

الراء

ربيعة بن هلال بن مالك .

الزاي

الزبير بن العوام بن خويلد القرشى الأسدي أبو عبد الله .

السين المهملة

السائب بن الحارث بن قيس القرشى السهمى .

السائب بن عثمان بن مَطْلُوع الجمحى .

سعد بن خُوَلة القرشى العامرى .

سعيد بن الحارث بن قيس القرشى السهمى .

سعيد بن عبد قَيْس بن لقيط القرشى النهري .

(١) أنساب الأشراف ٢٠٢/١ .

سقيد بن عمر التميمي - ويقال اسمه معبد .

سفيان بن مَعْمَر - بفتح الميمين وإسكان المهملة بينهما - ابن حبيب القرشي الجُمَحِي .

السُّكْرَان بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري .

سَلَكَة بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي .

سليط بن عمرو بن عبد شمس القرشي العامري ، ويقال إنه أول من هاجر إلى الحبشة .

سُهَيْل بن بيضاء وهي أمه واسمها دَعْد ، واسم أبيه وهب بن ربيعة القرشي القُهْرِي

سُوَيْبِط بن حَرَمَلَة ويقال ابن سعد بن حرملة ، ويقال حُرَيْمَلَة ، القرشي العبدري .

الشين المعجمة

شُرْحَبِيل بن عبد الله الطلاع بن عبد الله الكِنْدِي^(١) ويقال التميمي ويعرف بأمه حَسَنَة .

شُمَّاس بن عثان بن الشريد القرشي المخزومي واسمه عثان بن عثان ، وإنما سمي

شُمَّاساً ، لأن شماساً من الشامسة قديم مكة في الجاهلية وكان جميلاً فحجب الناس من

جماله فقال عتبة بن ربيعة وكان خال عثان : أنا آتيكم بشماس أحسن منه . فجاء بابن

أخيه عثان فسمى شُمَّاساً . والشماس من رموس النصارى يَحْلُقُ وسط رأسه ويلزم البيعة

وليس بعربي صريح .

الطاء المهملة

طَلَيْب - بالتصغير - ابن أَزْمَر بن عبد عوف القرشي الزُهْرِي .

طَلَيْب بن عمير - بالتصغير - أو عمرو بن وهب أبو عدى .

العين المهملة

عامر بن ربيعة بن كعب بن مالك العَنَزِيُّ - بفتح العين المهملة والنون - ويقال بفتح

النون .

عامر بن أبي وقاص ، واسم أبي وقاص مالك بن أَهْبَب القرشي الزهري أبو عمرو أخو

سعد .

(١) الأصل : النكري . محرفة . وما أتت من أنساب الأشراف ٢١٤/١ .

عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال القرشي الفهري ، أبو عبيدة .
عبد الله بن جحش بن رباب - براء فمشاة تحتية فألف فباء موحدة - بن يغمر
القرشي الأسدي .

عبد الله بن الحارث بن قيس القرشي السهمي .
عبد الله بن حذافة بن قيس القرشي السهمي .
عبد الله بن سفيان بن عبد الأسد القرشي المخزومي .
عبد الله بن سهيل^(١) بن عمرو العامري ، أبو سهيل .
عبد الله بن شهاب بن عبد الله القرشي الزهري .
عبد الله بن عبد أسد بن هلال القرشي المخزومي ، أبو سلمة ، هاجر المجرتين ، ويقال
لأنه أول من هاجر إلى الحبشة هو وامرأته .

عبد الله بن عرقطة - بضم العين وإسكان الراء ففاء مضمومة وطاء مهملة مفتوحة .
عبد الله بن قيس بن سليم أبو موسى الأشعري . ذكره فيهم ابن إسحاق . قال أبو
عمر : ليس كذلك ولكنه خرج في طائفة من قومه من أرضهم باليمن يريد المدينة فركبوا
البحر فماتهم الريح إلى الحبشة فأقام هناك حتى قدم مع جعفر .

قلت : وقد روى البيهقي وغيره بسند صحيح عن أبي موسى في حديث الهجرة إلى
الحبشة وفيه : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننتقل مع جعفر إلى أرض الحبشة .
فذكر الحديث^(٢) .

قال البيهقي : وظهره يدل على أن أبا موسى كان بمكة وأنه خرج مع جعفر بن أبي
طالب إلى أرض الحبشة .

والصحيح ما رواه البخاري في صحيحه عن أبي موسى قال : بلغنا مخرج النبي صلى
الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا فألقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر

(١) غير ط : ابن سهل . وما أثبتته مزايا لمسا في أنساب الأشراف ٢١٩/١ .
(٢) الحديث في دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٠٥ ، ونقله عنه ابن كثير في سيرته ١/٢ .

ابن أبي طالب فأقمنا معه حتى قلدنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر ،
الحديث .

وقال الحافظ في الفتح : ويؤيد ما ذكره ابن إسحاق ما رواه الإمام أحمد بسند حسن
عن ابن مسعود قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي ونحن نحو من ثمانين
رجلاً فيهم عبد الله بن مسعود وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرقطة وعثمان بن مظعون
وأبو موسى الأشعري . فذكر الحديث^(١) .

وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم لأن المذكور في الصحيح أن أبا موسى خرج من
بلاده هو وجماعة قاصدين النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فألقتهم السفينة بأرض
الحبشة فحضروا مع جعفر إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر .

ويمكن الجمع بأن يكون أبو موسى هاجر أولاً إلى مكة فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم
مع من بعث إلى الحبشة فتوجه هو إلى بلاد قومه وهي مقابل الحبشة من الجانب الشرق ،
فلما تحققوا استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة هاجر هو ومن أسلم من قومه إلى
المدينة فألقتهم السفينة لأجل هيجان الريح إلى الحبشة .

فهذا مُحْتَمَل ، وفيه جمع بين الأخبار . فليعتمد والله أعلم .

وعلى هذا قول أبي موسى : « بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم » أي إلى المدينة
وليس المراد : بلغنا مبعثه . ويؤيده أنه يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه إلى مضي نحو
عشرين سنة مع الحمل على مخرجه إلى المدينة فلا بد من زيادة استقراره بها وانتصافه من
عاداه ونحو ذلك ، وإلا فيبعد أن يخفى عليهم خبر خروجه إلى المدينة ست سنين .

ويحتمل أن إقامة أبي موسى بأرض الحبشة طالَت لأجل تأخر جعفر عن الحضور إلى
المدينة حتى يأتيه الإذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوم .

عبد الله بن مخرمة القرشي العامري .

عبد الله بن مسعود بن غافل - معجمة وفاء - الهللي .

(١) فتح الباري ٢٥/٩ (ط الحلي) .

عبد الله بن مفلح بن وهب القرشي الجمحي أخو عثمان .
عُبَيْدُ اللَّهِ بن جَحْش ، تنصّر هناك ثم توفى على النصرانية .
عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري .
عُتْبَةُ بن عَزْوَان - بَقَيْن معجمة مفتوحة فزاي ساكنة - ابن جابر المازني - بالزاي والنون .

عتبة^(١) بن مسعود الملقب أخو عبد الله .
عثمان بن ربيعة بن أهبان بن وهب القرشي الجمحي .
عثمان بن عبد غنم بن زهير بن أبي شداد القرشي الفهري .
عثمان بن عفان بن أبي العاصي بن أمية القرشي الأموي .
عثمان بن مفلح - بالطاء المعجمة - المشالة بن حبيب بن وهب القرشي الجمحي .
عدى بن نَفْلَة - أو نُفَيْلَة بانتصغير - القرشي العلوي ، مات بأرض الحبشة .
عروة بن أبي أُنَاثَة - ويقال ابن أثانة بإسقاط ألي - ابن عبد العزى القرشي العلوي .
عمار بن ياسر بن عامر العنسي - بالنون - أبو اليقظان . اختلف في هجرته إلى الحبشة قال السهيلي : والأصح عند أهل السير كابن عُقْبَة والواقدي وغيرهما أنه لم يكن فيهم .

عمرو بن رِثَاب بن حنيفة السهمي .
عمرو بن أمية بن الحارث الأسدي . مات بأرض الحبشة .
عمرو بن جَهْم بن قيس البغدادي .
عمرو بن الحارث بن زهير الفهري .
عمرو بن سعيد بن العاصي القرشي الأموي .
عمرو بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد التيمي عم طلحة .
عمرو بن أبي سَرَح - بسين قراء ساكنة فحاء مهملات - ابن ربيعة الفهري .

(١) غير ط : عثمان بن مسعود . وهو تحريف . وانظر أنساب الأشراف ٢٠٤/١ .

عُمَيْرُ بنِ رِثَابٍ - براء مكسورة فمثناة تحتية مهموزة - فموحدة - ابن حذيفة القرشي السهمي .

عِيَّاشٌ - بالمثناة التحتيّة والثين المعجمة - ابن أبي ربيعة واسمه عمرو بن المغيرة القرشي المخزومي .

عِيَاضُ بنِ زهير بن أبي شداد بن ربيعة القرشي القهري .

الفاء

فِرَّاسٌ - بالسین المهملّة - ابن النضر بن الحارث العبدي .

القاف

قُدّامة بن مَطْعُون بن حبيب القرشي الجمحي .

قيس بن حذافة بن قيس القرشي السهمي .

قيس بن عبد الله الأسدي .

الميم

مالك بن زَمْعَة بن قيس العامري أخو أم المؤمنين سودة .

محمد بن حاطب بن الحارث القرشي الجمحي .

مَحْبِيَّةٌ - بفتح الميم وسكون الحاء المهملّة وكسر الميم الثانية بعدها مثناة تحتية مفتوحة -

ابن جَزْءٍ - بفتح الجيم وسكون الزاي ثم همزة - ابن عبد يغوث الزبيدي - بضم الزاي وبالدال المهملّة .

مُضْعَبٌ بنِ عمير بن هاشم العبدي ، ويقال إنه أول من هاجر إليها .

المُطَّلَبُ بنُ أَزهر بن عبد عوف القرشي الزهري .

مُعَبَّدُ بنِ الحارث بن قيس القرشي السهمي ، ويقال اسمه مَعْمَرٌ .

مُعْتَبٌ بنِ عوف ، يعرف بابن الحمراء الخزاعي .

مَعْمَرُ بنِ الحارث . تقدّم في معبد .

مَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَضْلَةَ ، وَيُقَالُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، بْنُ نَافِعِ بْنِ نَضْلَةَ الْعَدَوِيُّ .

مُعَيْقِبُ - بِمِيمٍ مَضْمُومَةٍ فَعَيْنُ مَهْمَلَةٍ مُفْتَوِّحَةٍ فَمَثْنَاءُ تَحْتِيَّةٍ سَاكِنَةٍ فِقَافٍ مَكْسُورَةٍ فَمَثْنَاءُ تَحْتِيَّةٍ فَمَوْحِدَةٍ - ابْنُ فَاطِمَةَ الدَّوْسِيِّ - يَفْتَحُ الدَّالَ الْمَهْمَلَةَ وَسُكُونُ الْوَاوِ .

الْمِقْدَادُ بْنُ الْأَسَدِ الْكِنْدِيُّ ، تَبَنَّى الْأَسَدُ بْنُ عَبْدِ يَغُوثَ الزَّهْرِيَّ وَهُوَ حَلِيفٌ لَهُ فَنَسَبَ إِلَيْهِ وَهُوَ الْمِقْدَادُ بْنُ عَمْرِو بْنِ ثَعْلَبَةَ ابْنِ مَالِكِ الْبَهْرَانِيِّ - يَفْتَحُ الْمَوْحِدَةَ وَسُكُونُ الْهَاءِ وَقَبْلُ يَاءِ النِّسْبِ نُونٌ .

النون

نَبِيهِ بْنُ عَثَانَ بْنِ رَبِيعَةَ الْقُرَشِيُّ الْجُمَحِيُّ .

النَّعْمَانُ بْنُ عَدِيِّ بْنِ نَضْلَةَ الْعَدَوِيُّ .

الهاء

هَاشِمُ بْنُ أَبِي حَذِيفَةَ بْنِ الْمَغِيرَةِ الْقُرَشِيُّ الْمَخْزُومِيُّ ، وَيُقَالُ اسْمُهُ هَاشِمٌ .

هَبَّارُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ بْنِ هِلَالِ الْقُرَشِيِّ الْمَخْزُومِيِّ .

هَاشِمُ بْنُ عُثْبَةَ . تَقَدَّمَ فِي هَاشِمٍ .

هَاشِمُ بْنُ الْعَاصِيِ بْنِ وَائِلِ بْنِ هَاشِمٍ أَخُو عَمْرِو .

الياء

يَزِيدُ بْنُ زَمْعَةَ بْنِ الْأَسَدِ الْقُرَشِيُّ الْأَسَدِيُّ .

يَسَّارُ أَبُو فُكَيْهَةَ أَحَدُ الْمَلْعُبِينَ فِي اللَّهِ .

الكنى

أَبُو الرُّومِ - بِالرَّاءِ - بْنُ عَمِيرِ بْنِ هَاشِمِ الْعَبْدَرِيِّ أَخُو مُصْعَبٍ .

أَبُو سَبْرَةَ بْنُ أَبِي رُحْمٍ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى الْقُرَشِيُّ الْعَامِرِيُّ .

أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ .

أبو عبيدة بن الجراح هو عامر بن عبد الله أبو فُكَيْهَة - بضم الفاء وفتح الكاف - هو يَسَار .

أبو قيس بن الحارث بن قيس بن عديّ السهمي

النساء

أسماء بنت عُمَيْس - بعين مهملة مضمومة فميم مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة فسين مهملة ابن معد - بيم مفتوحة فعين مهملة ساكنة وزن معد ، ابن الحارث الخثعمية .

أُمينة : تأتي في هينة .

بركة بنت يَسَار مَوْلَاة أبي سفيان بن حَرْب .

حُرْملة بنت عبد الأسود^(١) الخزاعية . ماتت بأرض الحبشة ويقال في اسمها حُرْملة بغير ياء .

حَسَنَة بلفظ ضد السيئة أم شُرْحَبِيل .

حُزَيْمة بنت جَهْم بن قيس العبديّة .

رُفِيَة - بضم الراء وفتح القاف وتشديد المثناة التحتية بنت سيد الخلائق . وذكر ابن قدامة أن نفرا من الحبش كانوا ينظرون إليها فتأذّت من ذلك فدعت عليهم فهلكوا جميعا .

رَمْلَة بنت أبي عوف القرشية السهمية .

رَظِيطة - بفتح الراء وسكون المثناة التحتية بنت الحارث بن جبلة القرشية النخعية ويقال في اسمها رايطة .

سَهْلَة بنت سهيل بن عمرو القرشية العامرية .

سَوْدَة بنت زمعة بن قيس القرشية العامرية أم المؤمنين .

عُمَيْرَة - ويقال عُمرة بنت أسعد^(٢) بن وقدان - بفتح الواو وسكون القاف القرشية العامرية .

(١) م ٤ : بنت عبد الأسد .

(٢) كنا بالأمل ولى أنساب الأشراف ١/٢١٩ : عميرة بنت السدي بن وقدان .

فاطمة بنت صفوان بن أمية .
فاطمة بنت علقمة بن عبد الله القرشية العامرية .
فاطمة بنت المُجَلَّل بن بضم الميم وفتح الجيم واللام المشددة ابن عبد الله القرشية العامرية .
فُكَيْهَة بنت يسار السابق .
ليل بنت أبي خَيْثَمَة^(١) بن غانم العلوية .
هُكَيْثَة بنت خلف بن أسعد الخزاعية ويقال في اسمها أُمَيْثَة .
هند بنت أبي أمية واسمه حذيفة ، وقيل سهل بن المغيرة - القرشية المخزومية ، أم المؤمنين أم سلمة .
أم حَزْمَة بنت عبد الأسود بن خزيم الخزاعية .
أم كلثوم بنت سُهَيْل بن عمرو القرشية العامرية .
من ولد بَأْرَض الحبشة
عبد الله وعون ومحمد أولاد جعفر بن أبي طالب من أسماء بنت عُمَيْس .
سعيد وأمة - بفتح الهززة والميم بغير إضافة - ابنا خالد بن سعيد من أمية بنت خلف .
عبد الله بن المطلب من رَمْلَة بنت أبي عوف .
محمد بن أبي حذيفة من سهلة بن سهيل .
محمد والحاتث ابنا حاطب من فاطمة بنت المُجَلَّل .
روى الإمام أحمد والطبراني برجال الصحيح عن محمد بن حاطب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إني قد رأيت أرضاً ذات نخل فاخرجوا . قال : فخرج حاطب وجعفر في البحر قَيْلَ التجاشي . قال : فولدتُ أنا في البحر في تلك السفينة^(٢) » .
مومي وعائشة وزينب أولاد الحارث بن خالد من رَيْثَة .

(١) أنساب الأشراف ٢١٧/١ : ليل بنت أبي حصة .

(٢) مست أحمد ٢٥٨/٤ .

الباب العشرون

في إرادة أبي بكر رضي الله عنه الهجرة إلى الحبشة وإلى المدينة

قالت عائشة رضي الله عنها : لم أعقل أبوى قط إلا وهما يدينان الدين ، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في النهار بُكْرَةً وعشيّةً ، فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى إذا بلغ بَرَك الغماد لقيه ابن الدغنة وهو سيّد القارة ، فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجني قومي فأريد^(١) أن أسيح في الأرض فأعبد ربّي عز وجل - فقال ابن الدغنة : فإن مثلك يا أبا بكر لا يخرج لولا يُخرج^(٢) إنك تَكْسِب المَعدومَ وتصل الرحم وتحمل الكلّ وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ، فأنا لك جارٌ فارجم واعبد ربك ببلدك . وكان مع أبي بكر الحارث بن خالد ، فقال أبو بكر : فإن معي رجلاً من عشيرتي . فقال له ابن الدغنة : دعه فليمض لوجهه وارجع أنت إلى عيالك . فقال له أبو بكر : فأين حق المرافقة ؟ فقال الحارث : أنت في حلٍّ فامض فلاني ماض لوجهي مع أصحابي . فمضى حتى صار إلى الحبشة .

فرجع أبو بكر وارتحل معه ابن الدغنة فطاف ابن الدغنة في أشراف كفار قريش فقال : إن أبا بكر لا يُخْرَج مثله أُنْخَرِجُون رجلاً يَكْسِب المَعدومَ ويصل الرحمَ ويَحْمِل الكلّ ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق ؟ ! فلم تكلّب قريش بجوار ابن الدغنة . وفي رواية : فَأَنْفَلَت قريش جوار ابن الدغنة وآمنوا أبا بكر وقالوا لابن الدغنة : مُر أبا بكر فليعبد ربّه في داره وليُصَلِّ فيها وليقرأ ما شاء ولا يؤذينا بذلك ولا يستغلّ به فلنا نخشى أن يفتن نساءنا وأبنائنا . فقال ذلك ابن الدغنة لأبي بكر .

فلبث أبو بكر كذلك يعبد ربه في داره ولا يستغلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ، ثم بدأ لأبي بكر فابتنى مسجداً بغناء داره فكان يصلّ فيه فيتَقَصّف عليه نساء المشركين

(١) ط : فانا أريد .

(٢) من صحيح البخاري .

وأبنائهم يَتَعَجَّبُونَ مِنْهُ وَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا بَكَّاءَ لَا يَمْلِكُ عَيْنِيهِ إِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ فَأَفْزَعَ ذَلِكَ أَشْرَافَ قُرَيْشٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَأَرْسَلُوا إِلَى ابْنِ الدُّغْنَةِ فَقَدِمَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا : إِنَّا كُنَّا أَجْرُنَا أَبَا بَكْرٍ بِجَوَارِكِ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ رَبَّهُ فِي دَارِهِ ، فَقَدْ جَاوَزَ ذَلِكَ فَابْتَنَى مَسْجِدًا بِغَنَاءِ دَارِهِ فَأَعْلَنَ بِالصَّلَاةِ وَالْقِرَاءَةِ ، وَإِنَّا قَدْ خَشِينَا أَنْ يَفْتَنَ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا فَأَتَاهُ فَإِنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى أَنْ يَعْبُدَ رَبَّهُ فِي دَارِهِ فَعَلَّ ، وَإِنْ أَبَى إِلَّا أَنْ يُعْلَنَ بِذَلِكَ فَسَلَّهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ ذِمَّتُكَ فَإِنَّا قَدْ كَرِهْنَا أَنْ نُخْفِرَكَ وَلَسْنَا مُقَرِّينَ لِأَبِي بَكْرٍ الْإِسْتِعْلَانَ .

فَأَتَى ابْنَ الدُّغْنَةِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ : قَدْ عَلِمْتَ الَّذِي عَاقَدْتُ لَكَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّا أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى ذَلِكَ وَإِنَّا أَنْ تُرْجِعَ إِلَيَّ ذِمَّتِي فَإِنِّي لَا أَحِبُّ أَنْ تَسْمَعَ الْعَرَبُ أَنِّي أَخْضَرْتُ فِي رَجُلٍ عَقَدْتُ لَهُ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَإِنِّي أَرَدْتُ إِلَيْكَ جَوَارِكَ وَأَرْضِي بِجَوَارِ اللَّهِ تَعَالَى .

وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ بِمَكَّةَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُسْلِمِينَ : إِنِّي أَرَيْتُ دَارَ هِجْرَتِكُمْ بِسَبْخَةٍ^(١) ذَاتَ نَخْلٍ بَيْنَ لَابَتَيْنِ ، وَهُمَا الْحَرَّتَانِ ، فَهَاجَرَ مِنْ هَاجَرَ قَبْلَ الْمَدِينَةِ ، وَرَجَعَ عَامَةً مِنْ كَانَ بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَتَجَهَّزَ أَبُو بَكْرٍ قَبْلَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَلَى رَسْلِكَ فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يُؤْذَنَ لِي . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : هَلْ تَرْجُو ذَلِكَ ؟ قَالَ : نَعَمْ .

وَسَيَأْتِي بَقِيَّةُ الْحَدِيثِ فِي بَابِ الْهِجْرَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ .

رواه البخاري والبلاذري وغيرهما^(٢) .

وروى ابن إسحاق عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق قال : : لقيته - يعني أبا بكر الصديق - حين خرج من جوار ابن الدغنة سفيهُ من سفهاء قريش وهو عامدٌ إلى الكعبة فحسَّ على رأسه تراباً فمرَّ بيَّ أبي بكر الوليدُ بن المغيرة أو العاصي بن وائل فقال له أبو بكر : ألا ترى ما يصنع هذا السفيهِ ؟ فقال : أنت صنعتَ هذا بنفسك . قال وهو يقول : أَيُّ رَبٍّ مَا أَحْلَمَكَ ، أَيُّ رَبٍّ مَا أَحْلَمَكَ ، أَيُّ رَبٍّ مَا أَحْلَمَكَ ! ثلاثاً^(٣) .

(١) ت ، م ، هـ : سبخة .

(٢) صحيح البخاري كتاب الصلاة ، وكتاب المناقب ، وكتاب الكفالة ، و أنساب الأشراف ٢٠٥/١ .

(٣) سيرة ابن هشام ٣٧٣/١ ، ٣٧٤ .

تنبيه

في بيان غريب ما سبق

الدين : بالنصب على نزع الخافض أى يدلنان بدين الإسلام ، أو هو مفعول به على التجوز .

ابتلى المسلمون : أى بأذى المشركين لما حَصَرُوا بنى هاشم والمطلب فى شِعْب أبى طالب وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه فى الهجرة إلى الحبشة .

بَرَكَ - بباء موحدة مفتوحة وتكسر فراء ساكنة فكاف . الغماد بغين معجمة مكسورة وقد تضم فميم مخففة فألف فдал مهملة : موضع على خمس ليال من مكة .

ابن الدُّغْنَةِ - بдал مهملة فغين مضمومتين فنون مشددة عند أهل اللغة ، وعند أهل الرواية : بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون . وثبت بالتخفيف والتشديد عند بعض رواة الصحيح وهى أمه وقيل أم أبيه ومعنى الدُّغْنَةُ : المسترخية ، وأصلها الغَمَامَةُ الكثيرة المطر . واختلف فى اسمه فقال الزهرى ، كما رواه البلاذرى : الحارث بن يزيد . وحكى السهيلي أن اسمه مالك .

القارّة - بالقاف وتخفيف الراء ، وهى قبيلة مشهورة من بنى المَوْن - بالضم والتخفيف - ابن خُزَيْمَةَ بن مُدْرِكَةَ ابن الياس بن مضر ، ويضرب بهم المثل فى قوة الرأى . قال الشاعر .
قد أنصفَ القارّة من رامّاهَا^(١) .

أسيح - بسين وحاء مهملتين بينهما مشناة تحتية : أسير .

لا يُخْرِج مثله . بفتح أوله أى من وطنه باختياره على نية الإقامة فى غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لأهل بلده ولا يُخْرِج بضم أوله أى ولا يخرججه أحد بغير اختياره للمعنى المذكور .

(١) قال أبو ذر : هو بيت رجز وقبلة : إنا إذا ما فنة نلقاها نردأولاها على أعراها .
وكانت القارّة رماة لا يقوم لهم أحد ، فنبه قوم من رماة القرس فإرضومهم فى الرى فقال الناس : قد أنصف القارّة من رامّاهَا . فجرى مثلا . شرح السيرة ص ٧٩ .

..لَمْ يَكْذِبْ قَرِيْشٌ : أَيْ لَمْ تَرُدَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فِي أَمَانِ أَبِي بَكْرٍ ، وَكُلٌّ مِنْ كَذِبِكَ فَقَدْ رَدُّ عَلَيْكَ قَوْلُكَ ، فَأُطْلِقَ التَّكْذِيبَ وَأَرَادَ لِأَزْمِهِ . -

بِجَوَارٍ - بِكَسْرِ الْجِيمِ وَضَمِّهَا وَآخِرُهُ رَاءٌ .

الْفَنَاءُ - بِكَسْرِ الْفَاءِ وَتَخْفِيفِ النَّونِ : سَعَةٌ أَمَامَ الْبَيْتِ وَقِيلَ مَا امْتَدَّ مِنْ جَوَانِبِهِ .

بَدَأَ - ظَهَرَ لَهُ رَأْيٌ غَيْرُ الْأَوَّلِ .

يَتَقَصَّفُ : بِمِثْنَاءٍ تَحْتِيَّةٍ فَمِثْنَاءُ فَوْقِيَّةٍ فَقَافٌ فَصَادٌ مَهْمَلَةٌ مُشَدَّدَةٌ مَفْتُوحَتَيْنِ : يَزِدُّهُنَّ عَلَيْهِ حَتَّى يَسْقُطَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَيَكَادُ يَنْكَسِرُ ، وَأُطْلِقَ يَتَقَصَّفُ مِبَالِغَةً .

بَنَكَاءٌ : بِالتَّشْدِيدِ : كَثِيرُ الْبِكَاءِ .

ذِمَّتُكَ : أَمَانُكَ .

نُخْفِرُكَ - بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَبِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَبِالْفَاءِ .

مُفَرِّقِينَ لِأَبْنَى بَكْرٍ الْإِسْتِعْلَانُ : أَيْ لَا نَسْكُتُ عَنِ الْإِنْكَارِ عَلَيْهِ لِلْمَعْنَى الَّتِي ذَكَرُوهُ .

بِجَوَارِ اللَّهِ : أَيْ أَمَانُهُ وَحِمَايَتُهُ .

قَبِلَ الْمَدِينَةَ - بِكَسْرِ الْقَافِ وَفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ أَيْ جِهَةَ الْمَدِينَةِ .

عَلَى رِسْلِكَ : بِكَسْرِ الرَّاءِ : أَيْ عَلَى مَهْلِكٍ ، وَالرَّسْلُ السَّيْرُ الرَّفِيقُ .

وَدَلَّ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَا أَحْلَمَكَ عَلَى جَوَازِ قَوْلٍ : مَا أَعْظَمَ اللَّهُ . وَقَدْ

بَسَطْتَ الْكَلَامَ عَلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِ «رِيَاضِ الْأَبْرَارِ فِي الدَّعَوَاتِ وَالْأَذْكَارِ» وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الباب الحارث والعشرون

في نقض الصحيفة الظالة

قال ابن إسحاق : ثم إنه قام في نقض الصحيفة التي تكاثبت فيها قريش على بني هاشم وبني المطلب جماعة من قريش ، ولم يُبَلَّ فيها بلاء أحسن من بلاء هشام بن عمرو بن الحارث رضي الله عنه . وذلك أنه كان ابن أخي نَفْلة ابن هاشم بن عبد مناف لأمه ، فكان هشام لبني هاشم واصلاً ، وكان ذا شرف في قومه فكان يأتي ليلاً بالبعير قد أوقره طعاماً بالليل وبني هاشم وبني المطلب بالشعب حتى إذا أقبله فَمَ الشعب قلع خيطامه من رأسه ثم ضرب على جنبه فيدخل عليهم الشعب ، ويأتي بالبعير قد أوقره برّاً فيفعل مثل ذلك .

قال ابن سعد : وكان أوصل قريش لبني هاشم حين حُصِرُوا في الشعب ، أدخل عليهم في ليلة ثلاثة أحمال طعاماً ، فعلمت بذلك قريش فمشوا إليه حين أصبح فكلموه في ذلك فقال : إني غير عائد لشيء خالفكم . فانصرفوا عنه . ثم عاد الثانية فأدخل عليهم ليلاً جِملًا أو جِملين فغالبته قريش وهمت به . فقال أبو سفيان بن حرب : دَعُوهُ ، رجلٌ وصل أهلَ رَجِمِهِ ، أما إني أحلف بالله لو فعلنا مثل ما فعل كان أحسنَ بنا .

ثم إن هشاماً مشى إلى زهير بن أبي أمية رضي الله عنه ، وأمه عاتكة بنت عبد المطلب ، فقال له : يا زهير أَرْضِيتَ أَنْ تَأْكُلَ الطعامَ وتلبس الثياب وتكح النساء وأخوالك حيث قد علمتَ لَا يُبَايَعُونَ وَلَا يُبْتَاعُ منهم ، وَلَا يَنْكَحُونَ وَلَا يُنْكَحُ إليهم ؟ أما إني أحلف بالله أَنْ لو كانوا أَخْوالُ أَبِي الْحَكَمِ بن هشام ثم دعوته إلى مثل ما دعاك إليه منهم ما أجابك إليه . فقال : ويحك يا هشام فماذا أصنع إنما أنا رجل واحد والله لو كان معي رجل آخر لَقَمْتُ في نَقْضِهَا . قال : قد وجدتَ رجلاً . قال : من هو ؟ قال : أنا : فقال له زهير : ابْقِنَا رجلاً ثالثاً .

فذهب إلى المطعم بن عدى فقال له : يا مطعم أَرْضِيتَ أَنْ يَهْلِكَ بَطْنَانِ من بني عبد مناف وَأَنْتَ شَاهِدٌ عَلَى ذَلِكَ موافق لقريش فيه ؟ أمّا والله لئن مكثتموه من هذه لشجندتهم

إليها منكم سرّاعاً . فقال : ويحك فماذا أصنع إنما أنا رجل واحد . قال : قد وجدت ثانيا .
قال : من هو ؟ قال : أنا . قال : ابغنا ثالثاً . قال : قد فعلت . قال : من هو ؟ قال زهير
ابن أبي أمية . قال : ابغنا رابعاً .

فذهب إلى أبي البختريّ بن هشام فقال له نحواً مما قال للمطعم بن عدى فقال : وهل
أحد يعين على هذا الأمر ؟ قال : نعم . قال : من هو ؟ قال : زهير ابن أمية والمطعم بن
عدى وأنا معك . قال : ابغنا خامساً .

فذهب إلى زُمّة بن الأسود فكلّمه وذكر له قراباتهم وحقهم فقال : وهل على هذا الأمر
الذي تدعوني إليه من أحد ؟ قال : نعم . وسئى له القوم .

وعند الزبير ابن أبي بكر : أن سهيل بن بيضاء الفهري هو الذي مشى إليهم في ذلك ،
ويؤيده قول أبي طالب في قصيدته الآتية :

• هُم رَجَعُوا سَهْلَ بْنَ بِيضَاءَ رَاضِيًا ^(١) •

وزاد ابن سعد في الجماعة : عدى بن قيس . وأسلم منهم هشام وزهير وسهيل وعدى
ابن قيس .

فَاتَمَعُوا خَطْمَ الْحَجُونِ لَيْلاً بِأَعْلَى مَكَّةَ ، فَاجْتَمَعُوا هُنَاكَ ، فَاجْتَمَعُوا أَمْرَهُمْ وَتَعَاهَدُوا
على القيام في نقض الصحيفة حتى ينقضوها ، وقال زهير : أنا أبذركم فأكون أول من
يتكلم .

فلما أصبحوا غنّوا إلى أنديتهم وغدا زهير وعليه حُلّة فطاف بالبيت ثم أقبل على
الناس فقال : يا أهل مكة أنا كل الطعام ونلبس الثياب وبنو هاشم ملكي لا يُباعون
ولا يبتاع منهم ؟ والله لا أقعد حتى تُشقّ هذه الصحيفة القاطعة الظالة .

فقال أبو جهل ، وكان في ناحية المسجد : كذبت والله لا تُشقّ .

قال زُمّة بن الأسود : أنت والله أكذب ما رضينا كتابتها حين كُتبت .

قال أبو البختريّ : صدق زُمّة لا نرضى ما كُتب فيها ولا نُقرّ به .

(١) حجه كاسياني : وسر أبو بكر بن محمد .

قال المطعم : صدقتم وكذب من قال غير ذلك نبأ إلى الله منها ومما كتب فيها .
وقال هشام بن عمرو نحواً من ذلك .

فقال أبو جهل : هذا أمرٌ قُضِيَ بلبيل تُشَوُّور فيه في غير هذا المكان .

وأبو طالب جالس في ناحية المسجد .

وقام المطعم بن عدى إلى الصحيفة ليشقها فوجد الأَرْضَةَ قد أكلتها إلا : « باسمك اللهم » كما تقدم .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : إنهم مكثوا مَحْصُورِينَ في الشعب ثلاث سنين .
رواه أبو نعيم .

وقال محمد بن عمر الأسلمى : سألت محمد بن صالح وعبد الرحمن بن عبد العزيز :
متى خرج بنو هاشم من الشعب ؟ قالوا : في سنة عَشْرٍ يعنى من المبعث قبل الهجرة بثلاث
سنين .

وقال صاعِد في القُصُوص : إنه صلى الله عليه وسلم خرج من الشعب وله تسع وأربعون
سنة قال ابن إسحاق : فلما مَزَّت الصحيفة وبطل ما فيها قال أبو طالب فيما كان من أمر
أولئك النفر الذين قاموا في نقضها يملحهم :

ألا هل أتى بَحْرُنَا صنعَ ربنا
فيخبرهم أن الصحيفة مَزَّت
تراوحها إفكٌ وسِخْرٌ مجسِّع
فمن ينس من حُضَار مكة عزَّة
نشأتا بها والناس فيها قلائل
ونُطِمْ حتى يترك الناس فضلهم
جزى الله رَمَطًا بالحجَّون تنابَعوا
قعودٌ لدى خَطَم الحجَّون كلَّهم
أعان عليها كلُّ صقر كأنه
على نأبهم والله بالناس أزوَّد
وأن كل مالم يَرِضَه الله مُفسِدٌ
ولم يُلَفَّ سحرٌ آخر الدهر يَضَعُدُ
ففرزتنا في بطن مبيكة أتسلدُ
فلم تنفكك نزداد خيرا ونُحَمَّدُ
إذا جعلت أيدى المقيضين تُرْعَدُ
على ملائيم يهدى لحزْم ويرشُدُ
مَقَالَةٌ بل هم أعزُّ وأمجِدُ
إذا ما مشى في رَفَرَف الدُّرْع أحرُدُ

جریء علی جُلّی الخطوب کأنه
من الأکرمین من لؤی بن غالب
ألنظ هذا الصلح کلّ مبرراً
قضوا ما قضوا فی لیلهم ثم أصبحوا
هم رجعوا سهل بن بیضاء راضیا
مئی شک الأقوام فی جُلّ أمرنا
وکننا قدیماً لا نقر ظلامه
فیالقصى هل لکم فی نفوسکم
فانی وإیاکم کما قال قائل
شهابٌ بکفی قابس یتوقد
إذا سیم خساً وجهه یتربد
عظیم اللواء أمره ثم یحمد
علی مهل وسائر الناس رقود
وسر أبو بکر بها ومحمد
وکننا قدیماً قبلها نتودد
وندرك ما شئنا ولا نتشدد
وهل لکم فیما یجىء به غد
لنیک بیان لو تکلمت أسود^(١)

[تفسیر الغریب]

البحری : هنا یراد به من کان هاجر من المسلمین إلى الحبشة فی البحر .
نأیم : بعلهم . أرود : أرفق .
یراوحها^(١) بمشاة تحية فراء فألف فواو فحاء مهملة أى تعتمد علی الإفلک مرة وعلی
السحر المجمع أخرى .
یلف : بالفاء یوجد .
لمن ينس : أراد ينسى فحلف الألف .
أثلد : أقدم .
الخیر : الکرم .
المقیضون : یم مضمومة فحاء مکسورة فمشاة تحية فضاء معجمة : المراد بهم هاهنا :
الضاربون بفتح المیسر ، وكان لا یقیض معهم فی المیسر إلا سخی .
الحجون : بحاء مهملة مفتوحة فجیم مضمومة : موضع بأعلى مكة .

(١) الزورع الألف ٢٣٢/١ (ط الجبالية) .

(٢) کذا ، والثقی سبق فی الآیات : تراوحها . بالتاء .

خَطَمُ الحجون : قال في الصباح الخُطمة بالضم^(١) : رَغْنُ الجبل أى أَنفه المتقدم .
 وقال في موضع آخر : أَنف كل شيء أوله وَأَنف الجبل بارز يشخص منه .
 الرَّمط : بسكون الهاء وتحريكها دون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة أو منها
 إلى الأربعين .

المَلَأَ : جماعة الناس وأشرفهم .

المَقَاوِلَة : الملوك .

رَقَزَ الدرع : ما فضل من درعها .

أَحْرَدَ : بالحاء والذال المهملتين : بطيء المشى لثقل الدرع التي عليه .

جَلَّ الخطوب : معظمها ويروى جُلَّى وهى الأمر العظيم .

قَابِسٌ : مُوقِدٌ .

سِيمَ : بكسر أوله كَلَّفَ .

الخُسْفُ : بالخاء المعجمة والسين المهملة : اللذل .

يَتَرَبَّدُ : بالراء والباء الموحدة : يتخير إلى السواد .

أَلْفَ : لزم ولح .

أسود : قال الخشني اسم رجل وأراد يا أسود ؛ وهو مثل يُضْرَبُ للقادر على الشيء
 ولا يفعله . وقال السهيلي : هو هنا اسم جبل كان قُتِلَ عنده قتيل لم يُعرف قاتله ، فقال
 أولياء المقتول هذه المقالة ، يعنون بها أن هذا الجبل لو تكلمم لأبان عن القاتل ويعرف
 الجاني ، ولكنه لا يتكلم فذهبت مقاتلتهم مثلاً^(٢) .

(١) الصباح : الخطمة : بالضم .

(٢) الروض الأنف ١/٢٣٤ .

الباب الثاني والعشرون

في إسلام الطفيل بن عمرو الدوسي رضي الله عنه

روى ابن سعد عن أبي عَوْن الدُّوسِي ، والبيهقيُّ عن ابن إسحاق ، وابن جرير وأبو الفرج الأُموي عن العباس بن هشام ، عن أبيه أن الطفيل بن عمرو حَدَّثَ أَنَّهُ قَدِمَ مَكَّةَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا ، فَمَشَى إِلَيْهِ رَجُلًا مِنْ قُرَيْشٍ ، وَكَانَ الْطِفِيلُ رَجُلًا شَرِيفًا شَاعِرًا لَبِيبًا فَقَالَ لَهُ : يَا طِفِيلُ إِنَّكَ قَدِمْتَ بِلَادَنَا وَهَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَدْ أَغْضَلَ بِنَا وَفَرَّقَ جَمَاعَتَنَا وَشَتَّتْ أَمْرَنَا ، وَإِنَّمَا قَوْلُهُ كَالسَّحَرِ يَفْرُقُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَأَبِيهِ وَبَيْنَ الرَّجُلِ وَأَخِيهِ وَبَيْنَ الرَّجُلِ وَزَوْجَتِهِ ، وَإِنَّمَا نَخْشَى عَلَيْكَ وَعَلَى قَوْمِكَ مَا دَخَلَ عَلَيْنَا فَلَا تَكَلِّمْهُ وَلَا تَسْمَعْ مِنْهُ .

قال : فوالله ما زالوا بي حتى أجمعت أن لا أسمع منه شيئا ولا أكلمه وحتى خَشَوْتُ في أذني حين غَوْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ كُرْسُفًا فَرَقًا مِنْ أَنْ يَبْلُغَنِي شَيْءٌ مِنْ قَوْلِهِ .

فغدوت إلى المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي عند الكعبة . فقمْتُ قَرِيبًا مِنْهُ ، فَأَبَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا أَنْ يُسْمِعَنِي بَعْضَ قَوْلِهِ ، فَسَمِعْتُ كَلَامًا حَسَنًا فَقُلْتُ فِي نَفْسِي : إِنِّي لَرَجُلٌ لَبِيبٌ شَاعِرٌ مَا يَخْفَى عَلَى الْحَسَنِ مِنَ الْقَبِيحِ ، فَمَا يَمْنَعُنِي مِنْ أَنْ أَسْمَعَ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ مَا يَقُولُ ، فَإِنْ كَانَ الَّذِي يَأْتِي بِهِ حَسَنًا قَبِلْتُ وَإِنْ كَانَ قَبِيحًا تَرَكْتُ ؟

فمكثت حتى انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فنتبعته فقلت : إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ قَالُوا لِي كَذَا وَكَذَا ، وَإِنِّي شَاعِرٌ فَاسْمَعْ مَا أَقُولُ .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم هات . فَأَنْشَدْتُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَأَنَا أَقُولُ فَاسْمَعْ . ثُمَّ قَرَأَ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، إِلَى آخِرِهَا وَ « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ » إِلَى آخِرِهَا وَ « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ » إِلَى آخِرِهَا وَعَرَضَ عَلَى الْإِسْلَامِ . فَلَا وَاللَّهِ مَا سَمِعْتُ قَوْلًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ وَلَا أَمْرًا أَعْذَلَ مِنْهُ

فَأَسْلَمْتُ وَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِلَى أَمْرِهِ مُطَاعٌ فِي قَوْمِي ، وَإِنِّي رَاجِعٌ إِلَيْهِمْ فِدَاعِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ
فَادَعِ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لِي آيَةً تَكُونُ لِي عَوْنًا عَلَيْهِمْ . فَقَالَ : اللَّهُمَّ ^(١) اجْعَلْ لَهُ آيَةً .

فَخَرَجْتُ إِلَى قَوْمِي فِي لَيْلَةِ مَطِيرَةٍ ظُلُمَاءَ حَتَّى إِذَا كُنْتُ بِثَنِيَّةٍ تَطْلُعُنِي عَلَى الْحَاضِرِ وَقَعَ
نُورٌ بَيْنَ عَيْنَيَّ مِثْلَ الْمَصْبَاحِ . فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ فِي غَيْرِ وَجْهِِي إِلَى أَخْتِي أَنْ يَظُنُّوا أَنَّهَا مُثَلَّةٌ
وَقَعَتْ فِي وَجْهِِي فَتَحَوَّلَ فَوْقَ رَأْسِ سَوَاطِي كَالْقَنْدِيلِ الْمَلْعَقِ ، وَأَنَا أَهْبَطُ عَلَيْهِمْ مِنْ
الثَّنِيَّةِ حَتَّى جِثَّتْهُمْ فَلَمَّا نَزَلْتُ أَبَاتِي أَبِي فَقُلْتُ : إِلَيْكَ عَنِّي يَا أَبْتَ فَلَسْتَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْكَ .
فَقَالَ : لِمَ يَا بَنِي ؟ فَقُلْتُ : قَدْ أَسْلَمْتُ وَتَابَعْتُ دِينَ مُحَمَّدٍ . قَالَ : أَيُّ بَنِي فُلَيْبِي دِينُكَ .
فَقُلْتُ : فَاغْتَسَلَ وَطَهَّرَ ثِيَابَكَ فَفَعَلَ ثُمَّ جَاءَ ، فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ فَأَسْلَمَ . ثُمَّ أَتَنَتْنِي
صَاحِبَتِي فَقُلْتُ : إِلَيْكَ عَنِّي فَلَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتَ مِنِّي . قَالَتْ : وَلَمْ يَأْنِي أَنْتَ وَأَمِي ؟ قُلْتُ :
فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ الْإِسْلَامُ وَتَابَعْتُ دِينَ مُحَمَّدٍ ^(٢) قَالَتْ : فُلَيْبِي دِينُكَ . فَقُلْتُ : أَذْهَبِي
فَتَطْهَرِي فَفَعَلْتُ فَعَرَضْتُ عَلَيْهَا الْإِسْلَامَ فَأَسْلَمَتْ وَلَمْ تُسَلِّمْ أُمِّي . ثُمَّ دَعَوْتُ دَوْسًا فَأَبْطَأُوا
عَلَيَّ ثُمَّ جِثَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ غَلَبَنِي عَلَى دَوْسِ الزَّنَا
فَادَعِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ . فَقَالَ : اللَّهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَاتَّهَمَ بِهِمْ . ارْجِعْ إِلَى قَوْمِكَ وَارْفُقْ بِهِمْ .

فَرَجَعْتُ فَلَمْ أَزَلْ بِأَرْضِ قَوْمِي أَدْعُوهُمْ حَتَّى هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ ،
وَمَضَى يَكْذُرُ وَأَحَدُ الْخَنَازِقِ فَقُلِيتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ أَسْلَمَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَبِيرٍ ، حَتَّى نَزَلَتْ الْمَدِينَةَ بِسَبْعِينَ أَوْ ثَمَانِينَ بَيْتًا مِنْ دَوْسٍ ، ثُمَّ لَحَقْنَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَبِيرٍ فَأَسْأَلُهُمْ لَنَا مَعَ الْمُسْلِمِينَ .

وَقَالَ الطُّفَيْلُ لَمَّا أَسْلَمَ :

أَلَا بَلِّغْ لِدَيْكَ بَنِي لَسَوَى	عَلَى الشُّنَّانِ وَالْغَضَبِ الْمُرْدَى
بِأَنَّ اللَّهَ رَبُّ النَّاسِ قَسْرَدُ	تَعَالَى جَدُّهُ عَنْ كُلِّ نَسَدُ
وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ رَسُولُ	دَلِيلُ هُدًى وَمَوْضِعُ كُلِّ رُشْدِ
رَأَيْتَ لَهُ دَلَائِلَ أَنْبَاءَتِي	بِأَنَّ سَبِيلَهُ يَهْدِي لِقَصْدِ

(١) ط : إِلَيْهِمْ .

(٢) ت : تَابَعْتُ مُحَمَّدًا .

وَأَنَّهُ جَلَّ لَهُ بِهَاءُ وَأَعْلَى جَدُّهُ فِي كُلِّ جَنْدٍ
وَقَالَتْ لِي قَرِيشٌ عَسَدٌ عَنْهُ فَإِنْ^(١) مَقَالَهُ كَالْعَبْرِ يُغْبِلِي
فَلَمَّا أَن أَمَلْتُ إِلَيْهِ سَمِعِي سَمِعْتُ مَقَالَهُ كَمَثُورِ شَهْدِ
وَأَلَمَنِي هَدَايَا اللَّهِ عَنْهُ وَبَدَّلَ طَالِمِي نَحْيِي بِسَعْدِي
فَفُزْتُ بِمَا حَبَاهُ اللَّهُ قَلْبِي وَفَازَ مُحَمَّدٌ بِصَفَاءِ وَدِّي^(٢)

[تفسیر الغریب]

أَعْضَلَ بِنَا : أَى اشْتَدَّ أَمْرُهُ ، يُقَالُ أَعْضَلَ الْأَمْرُ إِذَا اشْتَدَّ وَلَمْ يَوْجِدْ لَهُ وَجْهَ وَمِنْهُ
الدَّاءُ الْمُعْضِلُ .

الْكُرْسَفُ : بِضَمِّ الْكَافِ وَإِسْكَانِ الرَّاءِ وَضَمِّ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ فَفَاءٌ وَهُوَ الْقَطَنُ .

الْثَنِيَّةُ : الطَّرِيقُ فِي الْجَبَلِ .

الْحَاضِرُ : الْقَوْمُ النَّازِلُونَ عَلَى الْمَاءِ .

أَبْطَأُوا : بِهَمْزَةٍ مَضْمُونَةٍ آخِرُهُ أَى تَأَخَّرُوا .

(١) ت : م : كَانَ .

(٢) قصة إسلام الطفيل في سيرة ابن هشام ٢٨٢/١ . وسيرة ابن كثير ٧٢/٢ والمصابيح الكبرى ٣٣٦/١ .

باب الثالث والعشرون

في قصة الإبراشي . الزبيدي اللذين ابتاع أبو جهل إيلهما .

قال ابن إسحاق : حدثني عبد الملك بن أبي سفيان الثقفي وكان واعية ، قال : قديم رجل من إداش بإيل له فابتاعها منه أبو جهل بن هشام ، فمطله بأثمانها ، فأقبل حتى وقف على نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد ، فقال : يا معشر قريش من رجل يعينني على أبي الحكم بن هشام ؟ فلأني غريب وابن سبيل وقد غلبني على حقي . فقال له أهل ذلك المجلس : أترى ذلك الرجل - لرسول الله صلى الله عليه وسلم - يهزأون به لِمَا يَعْلَمُونَ بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العداوة ، اذهب إليه فهو يُعينك عليه .

فأقبل الإبراشي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك ، فقام معه فلما قام معه قالوا للرجل من معهم : اتبعه فانظر ماذا يصنع . وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءه فضرب عليه بابَه فقال : من هذا ؟ قال محمد . فاخرج إلى . فخرج إليه وما في وجهه من رائحة لقد انتقع لَوْنُهُ ، فقال : أعط هذا حقه . قال : نعم لا تبرح حتى أعطيه الذي له . فدخل ثم خرج إليه بحقه فدفعه إليه .

فأقبل الإبراشي حتى وقف على ذلك المجلس فقال : جزاء الله خيراً فقد والله أخذ لي بحقي .

وجاء الرجل الذي بعثوا معه فقالوا : ويحك ماذا رأيت ؟ قال : رأيت عجباً من العجب ! والله ما هو إلا أن ضرب عليه بابَه فخرج إليه ومعه روحه فقال : أعط هذا حقه . قال : نعم لا تبرح حتى أخرج إليه حقه فدخل فخرج إليه بحقه فأعطاه إياه .

ثم لم يلبث أبو جهل أن جاء فقالوا : ويلك مالك ؟ والله ما رأينا مثلاً ما صنعتَه قط . قال : ويحكم والله ما هو إلا أن ضَرَبَ على بابي فسمعتُ صوته فملثت رعباً ثم خرجت إليه

وإن فوق رأسه لفحلاً من الإبل مارأيتُ مثل هامته ولافصرتُه ولاأنيابه لفحل قط،
والله لوأبئتُ لأكلى^(١) .

[تفسير الغريب]

الإرائى هذا : اسمه كَهْلَة الأصغر بن عصام بن كهلة الأكبر ينسب إلى جد له اسمه
إراشة .

قال الرشاطى : رأيتُه بخط عبد الغنى بن سعيد بفتح الهززة ، وضبطه ابن الأثير
بكسرهما في جامعه .

من رائحة أى بقية روح قال السهيلي : فكأن معناه روح باقية .

انتقم لوئته مبنى للمفعول أى تغير لونه .

هامته : بتخفيف الميم : الرأس . قصرته أصل عنقه .

• • •

وروى محمد بن عمر الأسلمى عن يزيد بن رومان ، وأبو نعيم عن أبي يزيد المدني ،
وأبي فرعة الباهلي ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد معه رجال من
أصحابه إذ أقبل رجلٌ من زُبَيْدٍ يقول : يا معشر قريش كيف تلخل عليكم المسادة
أو يُجلب إليكم جلبٌ أو يحلٌ تاجر بساحتكم وأنتم تظلمون من دخل عليكم في حرَمكم ؟
يقف على الخلق خَلْفَةً خَلْفَةً ، حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه .
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن ظلمك ؟ فذكر أنه قد قديم بثلاثة أجمال
كانت خير إبله فسامه أبو جهل ثلث أثمانها ، ثم لم يسمه بها لأجل أبي جهل أحدُ شيئا
ثم قال : فأكسَدَ على ميلعتي وظلمنى .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وأين جِمالك ؟ قال هى هذه بالحزورة . فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام أصحابه فنظر إلى الجمال فرأى جمالا قرها فسأوم
الزُبَيْدِ حتى ألحقه برضاه ، فأخذها رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فباع جَمَلَيْنِ منها بالثمن

(١) سيرة ابن هشام ١/٣٨٩ .

وأفضل بغيرا باعه وأعطى أراملَ بنى عبد المطلب ثمنه ، وأبو جهل جالس في ناحية السوق لا يتكلم ثم أقبل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا عمرو إياك أن تعود لمثل ما صنعت بهذا الأعرابي فترى منى مانكره فجعل يقول : لا أعود بامحمد لا أعود بامحمد فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأقبل أمية بن خلف ومن حضر فقالوا : ذللت في يدى محمد فإما أن تكون تريد أن تتبعه وإما رغب دخلك منه . فقال : لا أتبعه أبداً إن الذى رأيت منى لِمَا رأيت معه ، قد رأيت رجالاً عن يمينه وشماله معهم رِمَاح يَشْرَعُونَهَا إِلَى لو خالفته لكانت إياها . أى لَأَتَوُّا عَلَى نَفْسِي .

زُبَيْد : بزای مضمومة فباء موحدة مفتوحة .

المادة : بتشديد الدال^(١) .

أو يحل : بضم الحاء أى ينزل .

خير إليه : بتشديد المثناة التحتية وتخفيفها أى أفضلها .

الحزوة : بحاء مهملة مفتوحة فزاي ساكنة فواو فراء مفتوحين فتاء تانيث وزن

قَسُورَة وتقدم الكلام على ذلك بأبسط مما هنا .

فَرَّها بضم الفاء وإسكان الراء والفاره : الخاذق بالشئ . يَشْرَعُونَهَا : أى يميلونها .

الباب الرابع والعشرون

في وفد النصارى الذين أسلموا

قال ابن إسحاق : ثم قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة عشرون رجلاً أو قريباً من ذلك من النصارى حين بلغهم خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد فجلسوا إليه فكلّموه وساءلوه ، ورجال من قريش في أنديتهم حول الكعبة ، فلما فرغوا من مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوا القرآن فاضت أعينهم من الدمع ثم استجابوا لله وآمنوا به وصدقوه وعرفوا منه ما كان يُوصف لهم في كتابهم من أمره .

فلما قاموا عنه اعترضهم أبو جهل بن هشام في نفر من قريش فقالوا لهم : خيبتكم الله من ركبٍ إبعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترتادون لهم لتأتوهم بخبر الرجل ، فلم تظمتن مجالسكم عنده حتى فارقت دينكم وصدقتموه بما قال ؟ ما نعلم ركباً أحق منكم . أو كما قالوا لهم .

فقالوا : سلامٌ عليكم لأنجاهلكم ، لنا مانحن عليه ولكم ما أنتم عليه ، لم نأل أنفسنا خيراً .

ويقال إن النفر كانوا من أهل نجران . فالله أعلم أي ذلك كان .

فيقال : والله أعلم - إن فيهم نزلت هذه الآيات : «الذين آتَيْنَاهُم الكتابَ مِنْ قَبْلِهِ » أي القرآن . «وَهُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ » القرآن « قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مُسلمين » موحدين . «أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ » بلإيمانهم بالكتابين « بما صَبَرُوا » بصبرهم على العمل بهما « وَيَذَرُونَ » أي يدفعون « بِالْحَسَنَةِ السيئة » منهم « وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ » يتصدقون « وَإِذَا سَمِعُوا لِلَّغو الشتم والأذى من الكفار » أغرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلامٌ عليكم « سلامٌ متاركة أي سلمت منا من الشتم

وغيره « لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ^(١) » لَانْصَحِبَهُمْ .

قال ابن إسحاق : وقد سألت ابن شهاب الزهري عن هؤلاء الآيات فيمن نزلن فقال لي :
مازلت أستمع من علمائنا أنهم نزلن في النجاشي وأصحابه . والآيات من سورة المائدة
قول الله عز وجل : « وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنْهُ نَصَارَى ، ذَلِكَ »
أى قرب مودتهم المؤمنين « بَأَنَّ » أى بسبب أن « منهم قسيسين » علماء « ورهباناً » عبّاداً
« وأنهم لَا يَسْتَكْبِرُونَ » عن اتباع الحق كما يستكبر اليهود وأهل مكة « وإذا سَمِعُوا
مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ » من القرآن « تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ » ^(٢)
الآيات .

[تفسير الغريب]

نَجْرَان : بفتح النون وإسكان الجيم : بلدة معروفة ، كانت منزلاً للنصارى ، وهى بين
مكة واليمن على نحو سبع مراحل من مكة :
الأنثية : جمع نادٍ وهو متحدث القوم .
يُرْتَادُونَ لَهُمْ : يطلبون لهم الأخبار .
الحَقُّق : بإسكان الميم وضمها : قِلَّةُ العقل .
لَمْ نَأَلُ أَنْفُسَنَا خَيْرًا : أى لم نقتصر بها عن بُلُوغِ الخير ، يقال ما أَلَوْتُ ، أى ما فعلت
كذا وكذا ، أى ما قصرت .

(١) سورة القصص ٥٢ - ٥٥

(٢) سورة المائدة : ٨٢ و ٨٣ .

الباب الخامس والعشرون

في سبب نزول أول سورة « عَبَسَ »

روى الترمذى وحسنه وابن المنذر وابن حبان عن عائشة وعبد الرزاق وعبد بن حُميد ، وأبو يَعْنَى عن أنس ، وابن جرير وابن مَرْقُوه عن ابن عباس ، وسعيد بن منصور عن أبي مالك ، وابن سعد وابن المنذر عن الضحاك ، وعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقي رجلاً من أشرف قريش فدعاه إلى الإسلام وهو يرجو أن يُسَلِّم . قال ابن إسحاق : وهو الوليد بن المغيرة . وقال أنس وأبو مالك : أمية بن خلف . وقالت عائشة ومجاهد : كان في مجلس فيه ناس من وجوه قريش منهم أبو جهل بن هشام وعُتْبَةُ بن ربيعة وأمية بن خلف فيقول لهم : أليس حسناً ما جئتُ به ؟ فيقولون بلى والله . وفي رواية هل ترون بما أقول بئساً ؟ فيقولون : لا .

فجاء ابنُ أمِّ مكتوم الأعشى وهو مشتغل بهم فسأله ولم يدر أنه مشغول بذلك وجعل يستقرئه القرآن ويقول : يا رسول الله أرشدني علمي مما علمك الله . فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أضجَرَه : وذلك أنه شغله عما كان فيه من أمر أولئك النفر وما طمع فيه من إسلامهم ، فلما أكثر على رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف عن ابنِ أمِّ مكتوم وتركه .

فعاتبه الله تعالى في ذلك فقال « عَبَسَ » النبي صلى الله عليه وسلم كَلَج وجهه « وتوَلَّى » أعرض لأجل « أن جاءه الأعشى » عبد الله بن أمِّ مكتوم .

قال السهيلي : وفي ذكره إياه بالعمى من الحكمة والإشارة اللطيفة التنبيه على موضع العُتْبِ لأنه قال : « أن جاءه الأعشى » فذكر المجيء مع العمى ، وذلك كله يُنبئ عن تجشّم كلفة ومن تجشّم القصد إليك على ضَعْفِهِ فَحَقُّ الإقبال عليه لا الإعراض عنه . وفائدة أخرى : وهي تعليق الحكم بهذه الصفة متى وجدت وجب ترك الإعراض ، فإذا كان النبي

صلى الله عليه وسلم معتوباً على تولّيه عن الأعمى فغيّره أحقُّ بالعُتب (١) .
 « وما يُدْرِكُ » يُعلمك « لَعَلَّه » أى الأعمى أو الكافر « يَزْكِي » فيه إدغام التاء فى الأصل
 فى الزاى « أو يَدْكُر » أى يتعظ « فتتفعه الذكرى » العظة المسموعة منك . وفى قراءة
 بنصيب تنفعه جواب الترجي .

« أمّا من استغنى » بالمسال . فأنت له تصدّى . وفى قراءة بتشديد الصاد وإدغام الثانية
 فى الأصل فيها ، أى تُقبل وتعرض « وما عليك ألا يَزْكِي » يؤم « وأمّا من جاءك يسعى »
 حال من فاعل جاء « وهو يَحْتَشِي » الله حالّ من فاعل يسعى وهو الأعمى . « فأنت عنه
 تلّهى » فيه حذف التاء الأخرى فى الأصل أى تشاغل « كلاً » لا نفع لمثل ذلك .

فلما نزلت هذه الآيات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم فأكرمه ، واستخلفه على المدينة
 ثلاث عشرة مرة كما ذكره أبو عمر . ويأتى بيانها فى ترجمته عند ذكر مؤذنيه صلى الله
 عليه وسلم ، وكان يقول له إذا جاءه : مرحباً بمن عاتبني فيه ربى ! ويبيسط له رداءه .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : ما ذكرته عائشة ومجاهد جامع بين الأقوال السابقة فى تفسير التُبْهَمِ .

الثانى : قال الحافظ : لم يختلف السلف فى أن فاعل « عَسَ » النبي صلى الله عليه وسلم
 وأغرب الداودى فقال : هو الكافر .

الثالث : من الغرائب قول القاضى أبى بكر بن العربى : قول علمائنا : إن الرجل المبهم
 الوليد بن المغيرة وقال آخرون إنه أمية بن خلف والقياس على هذا كله باطل وجهل
 من المفسرين ، وذلك أن أمية والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة وماحضر
 معهما ولا حضرا معه ، وكان موتهما كافرين أحدهما قبل الهجرة والآخر فى بدر ولم يقصد
 قط أمية المدينة ولا حضر عنده مفرداً ولا مع أحد كذا نقله عنه تلميذه السهيلي والقرطبي
 وأقرّاه .

وهو كلامٌ خرج من القاضى عن غير رواية لأن ابن أم مكتوم من أهل مكة بلا خلاف ،

وهو ابن خال خديجة أم المؤمنين ، أسلم قديما وكان من المهاجرين الأولين ، قديم المدينة قبل أن يهاجر النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل بل بعده وصحّوا الأول ، وسورة عبس مكية بخلاف ، فأى شيء يمنع من اجتماع ابن أم مكتوم والوليد أو أمية ؟ .

ثم القائل لذلك إنما هو الصحابة والتابعون كما تقدم ، نقل ذلك عنهم وهم أعلم من غيرهم ، ولو كانت سورة عبس نزلت بالمدينة أو أن ابن أم مكتوم أسلم بها لصح ما قاله ، والحال أن الأمر بخلاف ذلك ولم أر من نبّه على ذلك . وعجبت من سكوت صاحب الزهر عن ذلك مع أنه يناقش في أسهل شيء .

الرابع : من الغرائب أيضا قول السهيلي : إن ابن أم مكتوم لم يكن آمن بعد أى حين أنزلت سورة عبس وبسط الكلام على ذلك .

قال في الزهر : ينبغي أن يتثبت في هذا الكلام ، فإني لم أر من قاله جزما ولا نقلا من مؤرخ ومفسر ، فيُنظر قول جميعهم فيه : قديم الإسلام يرده .

قال : ثم إن السهيلي أكد ذلك بقوله : استدنيني يا محمد . ولم يقل يا رسول الله . قال مغلطاي ، ولفظة « استدنيني يا محمد » لم أراها ، فتتظر .

قلت : أما لفظ السيرة التي شرحها السهيلي : فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يستقرئه القرآن . ولفظ رواية الترمذي وحسنها وصححها ابن حبان عن عائشة : فجعل يقول يا رسول الله أرشدني . الخ ولفظ رواية ابن عباس عند ابن مردويه : فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن . قال يا رسول الله علمني ما علمك الله .

الباب السادس والعشرون

في سبب نزول « قل يا أيها الكافرون »

روى ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس ، وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف عن سعيد بن مينا ، وعبد الرزاق عن وهب ، و^(١) عن ابن إسحاق قالوا :

اعترض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالكعبة الأسود بن المطلب والوليد ابن المغيرة وأمية بن خلف والعاصي بن وائل السهمي . وكانوا ذوي أستان في قومهم فدعوه إلى أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجوه ما أراد من النساء فقالوا : هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فإن لم تفعل فلإنا نغرض عليك خضلة واحدة فيها صلاح . قال ما هي ؟ قالوا : تعبد آلهتنا سنة وتعبد إلهك سنة . وفي لفظ : هلم يا محمد فلنغيب ما تعبد وتغيب ما نغيب فنشترك نحن وأنت في الأمر ، فإن كان الذي نعبد خيرا مما تعبد كنت قد أخذت منه بحظك ، وإن كان الذي تعبد خيرا مما نعبد كنا قد أخذنا منه بحظنا .

فأنزل الله تعالى : « قل يا أيها الكافرون . لا أعبد » في الحال « ما تعبدون » من الأصنام « ولا أنتم عابدون » في الحال « ما أعبد » وهو الله تعالى وحده « ولا أنا عابد » في الاستقبال « ما عبديتم ولا أنتم عابدون » في الاستقبال « ما أعبد » علم الله تعالى منهم أنهم لا يؤمنون وإطلاق « ما » على الله تعالى على جهة المقابلة « لكم دينكم » الشرك « ولي دين » الإسلام ، وهذا قبل أن يؤمر بالحرب ، وحذف ياء الإضافة السبعة ، وقفاً ووصلا وأثبتها يعقوب في الحالين^(٢) .

(١) بيان بالأصول . والخبر في سيرة ابن هشام ٣٦٢/١ .

(٢) تفسير الطبري : ٢١٤/٣٠ (ط الأميرية) .

الباب السابع والعشرون

في سبب نزول أول سورة الروم

روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه ، والنسائي والبيهقي والضياء المقدسي عن ابن عباس وابن جرير والبيهقي من وجه آخر عنه ، وابن جرير عن ابن مسعود وأبو يعلى وابن أبي حاتم عن البراء بن عازب ، والترمذي وصححه والطبراني عن ثيار - بنون مكسورة فمشتاة تحتية مخففة - ابن مكرم - بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء - وابن عبد الحكم في فتوح مصر ، وابن أبي حاتم عن ابن شهاب ، وابن جرير عن عكرمة : أن الروم وفارس اقتتلوا في أدنى الأرض ، وأدنى الأرض يومئذ أذرعات بها التقوا ، فهزمت الروم ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو بمكة ، فشق ذلك عليهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن يظهر الأميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم ، وفرح الكفار بمكة وشمتموا ، فلقوا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنكم أهل كتاب وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من أهل الكتاب ، وإنكم إذا قاتلتمونا لنظهرن عليكم .

فأنزل الله تعالى : « ألم^(١) » الله أعلم بما راده به « غلبت الروم » وهم أهل كتاب غلبتها فارس وليسوا أهل كتاب بل يعبدون الأوثان « في أدنى الأرض » أى أقرب أرض الروم إلى فارس بالجزيرة ، التقى فيها الجيشان والبادىء بالغزو القرمس .

« وهم » أى الروم « من بعد غلبهم » أضيف المصدر إلى المفعول ، أى غلبة أهل فارس لإياهم « سيغلبون » فارس « في بضع سنين » هو ما بين الثلاث إلى التسع أو العشر ، فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول وغلبت الروم فارس .

« الله الأمر من قبل ومن بعد » من قبل غلب الروم ومن بعده . المعنى أن غلبة فارس أولا وغلبة الروم ثانيا بأمر الله أى بإرادته « ويومئذ » أى يوم يغلب الروم « يفرح

المؤمنون بنصر الله ، إياهم على فارس ، وقد فرحوا بذلك وعلّموا به يوم وقوعه يوم بدر ونزول جبريل بذلك مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه « يَنْصُرُ مِنْ يَشَاءُ » نُصْرَتَهُ وهو العزيزُ ، الغالبُ ، الرحيمُ ، بالمؤمنين « وَعَدَ اللَّهُ » مصدر يدل من اللفظ بفعله والأصل وعدهم الله النصرَ « لَا يُخْلَفُ اللَّهُ وَعْدَهُ » به « وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ كُفَّارٌ مَكَّةَ » لا يعلمون وعده تعالى بذلك .

فلما نزلت هذه الآيات قال المشركون لأبي بكر : ألا ترى إلى ما يقول صاحبك ؟ يزعم أن الروم تغلب فارس . قال : صدق صاحبي . وفي رواية : فخرج أبو بكر الصديق إلى الكفار فقال : أفرحتم بظهور إخوانكم على إخواننا ؟ فلا تفرحوا ولا يُقرَّ الله عَيْنَكُمْ فوالله ليظهرنَّ الرومُ على فارس أخبرنا بذلك نبينا فقالم أبي بن خلف فقال : كذبت . فقال أبو بكر : أنت أكذب يا علو الله . قال : أناحبك عشرَ قلائص مني وعشرَ قلائص منك ، فإن ظهرت الرومُ على فارس غرمتُ وإن ظهرت فارسُ غرمتُ إلى ثلاث سنين . ثم جاء أبو بكر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : ما هكذا ذكرت إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر^(١) وماذه في الأجل . فخرج أبو بكر فلقى أباي فقال : لعلك نلمت ؟ قال : لا . قال تعالى أزيدك في الخطر وأماذلك في الأجل فأجعلها مائة قُلُوص مائة قُلُوص إلى تسع سنين . قال فعلت . وذلك قبل تحريم الرّهان ، فلما خشي أبي بن خلف أن يخرج أبو بكر من مكة أتاه ولزمه وقال : إني أخاف أن تخرج من مكة فأقم كفيلاً فكفله ابنه عبدُ الله . فلما أراد أبي بن خلف أن يخرج إلى أحد أتاه عبد الله ابن أبي بكر وقال له ، لا والله لا أدعك تخرج حتى تعطيني كفيلاً فأعطاه كفيلاً . فخرج إلى أحد ثم رجع إلى مكة وبه جراحةٌ جرّحه النبي صلى الله عليه وسلم حين بارزه يوم أحد فمات منها بمكة ، وظهرت الرومُ على فارس فغلب أبو بكر أباي وأخذ الخطر

(١) الخطر : السبق يتراهن عليه .

من ورثته : فجاء يحمله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
هنا سُحَّتْ تصدَّقْ به .

أُنَاجِيْكَ : بالحاء المهملة والباء الموحدة : أى أَرَاهْنِكَ .

الْقَلَائِصُ : بقاف فلام مفتوحتين فهجرة مكسورة فصاد مهملة : مفردة قُلُوص وهى
النافقة الشابة .

الباب الثامن والعشرون

في وفاة أبي طالب ومثى قريش

إليه ليكف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال المحافظ عماد الدين بن كثير المشهور أنه مات قبل موت خديجة وكان موتهما في عام واحد قبل مهاجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بثلاث سنين^(١) . وقال صاعد في كتاب « الفصوص » : بعد ثمانية وعشرين يوماً من خروجهم من الشعب .

وقال ابن حزم : توفي أبو طالب في شوال في النصف منه .

وروى ابن أبي شيبة والإمام أحمد والترمذي وصححه عن ابن عباس ، وابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي ، والبخاري والبيهقي عن سعيد بن المسيب عن أبيه ، ومسلم والبيهقي عن أبي هريرة : أن أبا طالب لما اشتكى وبلغ قريش ثقله قال بعضها لبعض : إن حمزة وعمر قد أسلما وقد فشا أمر محمد في قبائل قريش كلها ، فانطلقوا بنا إلى أبي طالب فليأخذ لنا علي ابن أخيه وليعطه منا فلنا والله ما نأمن أن يبتزونا أمرنا .

فمشوا إلى أبي طالب فكلّموه ، وهم أشراف قومه ، عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل ابن هشام ، وأمّية بن خلف ، وأبو سفيان بن حرب ، في رجال من أشرافهم فقالوا : يا أبا طالب إنك منا حيث قد علمت وقد حضرنا ما ترى وتخوفنا عليك وقد علمت الذي بيننا وبين ابن أخيك ، فاذعه وخذ له منا وخذ لنا منه ليكف عنا ونكف عنه ، وليدعنا وديننا وتدعه ودينه .

فبعث إليه أبو طالب ، فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قتر مجلس رجل ، فخشى أبو جهل أن جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي

(١) سيرة ابن كثير ١٢٢/٢ .

طالب أن يكون أرقَّ عليه ، فوثب أبو جهل فجلس في ذلك المجلس ، فلم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً قُربَ عمِّه ، فجلس عند الباب . فقال : يا بن أخي هؤلاء أشرف قومك قد اجتمعوا إليك ليعطوك وليأخذوا منك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نعم كلمة واحدة يُعطونيها يَمْلِكُون بها العربُ وتدين لهم بها العربُ وتؤدِّي إليهم بها العجمُ الجزيةَ . ففزعوا لكلمته ولقوله . فقال القوم : كلمة واحدة ؟ قال : نعم . فقال أبو جهل : نعم وأبيك عشر كلمات . قال : تقولون لا إله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه . فصَفَّقُوا بأيديهم ثم قالوا : يا محمد تريد أن تجعل الآلهة إلهاً واحداً ؟ إن أمرَكَ لعجب .

ثم قال بعضهم لبعض : ما هذا الرجل يعطيكُم شيئاً مما تريدون فانطلقوا وامضوا على دينكم حتى يحكم الله بينكم وبينه . ثم تفرقوا .
فأنزل الله فيهم أول سورة « ص » .

فقال أبو طالب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : والله يا بن أخي ما رأيته سألتهم شَحْطًا . فلما قاموا طمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فجعل يقول : أيُّ عمِّ فأنت فقلها أسحلتُ لك بها الشفاعةَ يوم القيامة فلما رأى حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك قال : لولا مخافة السُّبَّة عليك وعلى بنى أبيك من بَعْدِي وأن تظن قريشُ أنني إنما قتلته جزعاً من الموت لقلتها لا أقولها إلا لأمرِك بها .

وذكر ابن الكلبي أن أبا طالب لما حضرته الوفاة جمع إليه وجوه قريش فأوصاهم فقال : يا معشر قريش أنتم صفوة الله من خلقه وقلب العرب واعلموا أنكم لم تتركوا للعرب في المآثر نصيباً إلا أحرزتموه ولا شرفاً إلا أدركتموه فلكنم بللك على الناس الفضيلة ولم به إليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى حربكم إلب ، وإني أوصيكم بتعظيم هذه البَيِّنَةِ فإن فيها مرضاة للرب وقواماً للعالمين وثباتاً للوطاة ، صلوا أرحامكم ولا تقطعوا فإن في صلة الرحم منسأة في الأجل وزيادة في العدد ، واتركوا البغى والعقوق ففيها هلكة القرون قبلكم ، أجيئوه الداعي وأعطوا السائل فإن فيها شرف الحياة والمات ، عليكم بصدق الحديث وأداء الأمانة فإن فيهما محبة في الخاص ومكرمة في العام ، وإني أوصيكم بمحمد

خيرا فإنه الأمين في قريش والصلديق في العرب ، وهو الجامع لكل ما أوصيكم به ، وإيم الله كآلى أنظر إلى صعاليك العرب وأهل البرّ في الأطراف والمستضعفين من الناس قد أجابوا دعوته وصدقوا كلمته وعظّموا أمره فخاص بهم غمرات الموت فصارت رؤساء قريش وصناديدها أذناباً ودورها خراباً وضعاها أرباباً وأعظمهم عليه أحوجهم إليه وأبعدهم منه أحظّاهم عنده ، قد محضته العرب ودّادها وأصفت له فؤادها وأعطته قيادها ، دونكم يا معشر قريش ابن أبيكم كونوا له ولادة ، ولحربه حمة ، والله لا يسلك أحد منكم سبيله إلا رُشد ولا يأخذ أحدٌ بهديه إلا سعد ولو كان لنفسى مدة ولأجلى تأخير لكفيت عنه المزاخر ولدافعت عنه اللواهى .

ثم إن أبا طالب مات بعد ذلك .

وروى الشيخان عن المسيّب بن حزن رضى الله عنه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أشهد - وفى لفظ : أحاج - لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أمية : يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعودان لتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : هو على ملة عبد المطلب . وأبى أن يقول : لا إله إلا الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما والله لأستغفرن لك ما لم أنة عنك . فأنزل الله بعد ذلك : « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرّبى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم »^(١) ونزل في أبى طالب : « إنك لاتنهى من أحببت ولكن الله يهتدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين »^(٢) .

وروى أيضا عن العباس رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويغضب لك فهل ينفعه ذلك ؟ قال : نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح منها^(٣) .

(١) سورة التوبة ١١٣ .

(٢) سورة القصص ٥٦ . والحديث في صحيح البخارى كتاب المناقب ، وكتاب التفسير (سورة التوبة) وصحيح

مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٩ . (٣) صحيح البخارى كتاب المناقب . وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٥٨ .

وفى لفظ : « ولولا أنا لكان فى الدَّرَكِ الأسفل من النار » .

وروى البخارى عن أبى سعيد رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ،
وذكر عنده عنه ، فقال : « لعله تنفعه شفاعتى يوم القيامة فيُجعل فى ضَحْضَاح من النار
يبلغ كعبه يغلى منه دماغه » .

وفى لفظ : أم دماغه » .

وروى الشيخان وابن إسحاق عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أهونَ أهل النار عذاباً يوم القيامة لرجلٌ يوضع فى
إخمص قدميه جُزْءٌ - وفى لفظ على إخمص قدميه جمرتان .

وفى لفظ عند مسلم : له نَعْلان وشِرْآن كان من نار يغلى منهما دماغه . وفى لفظ : يغلى
دماغه من حرارة نَعْلِهِ .

وفى لفظ عند ابن إسحاق : حتى يسيل على قدميه . وفى لفظ عند البخارى : لا يرى
أن أحداً أشدَّ عذاباً منه وإنه لأَهْوَنُهُمْ^(١) .

وروى مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وهو مُتَّعِل بتعلين يغلى منهما دماغه » .

وهذه الأحاديث الصحيحة تبين بطلان ما نقل عن العباس أنه قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم : يا بن أخى لقد قال أخى الكلمة التى أمرته أن يقولها .

قال البيهقى وأبو الفتح والذهبي : وقد أسلم العباس بعد وسأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن حال أبى طالب ، أى كما تقدم قريباً .

ولو كانت هذه الشهادة عنده لأدّاها بعد إسلامه وعلم حال أبى طالب ولم يسأل عنه ،
والمعتبر حالة الأداء دون التحمل .

وقال الحافظ : لو كان أبو طالب قال كلمة التوحيد ما نهى الله تعالى نبيه عن الاستغفار

له .

(١) صحيح البخارى كتاب الرقاق ، وصحيح مسلم حديث رقم ٣٦٢ - ٣٦٤ .

وروى عبد الرازق والفريابي والحاكم ومصحح غن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : « وهم يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ »^(١) . نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وَيَنْأَوْنَ عَمَّا جَاءَ بِهِ .

وروى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن خزيمة في صحيحه عن علي رضى الله عنه قال : لما مات أبو طالب أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله مات عملك الضال . وفي لفظ أن أبا طالب مات فقال النبي - صلى الله عليه وسلم : اذهب فواره . قال : فلما واريته جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال اغتسل^(٢) .

وبما ذكر أيضا تبين بطلان ما نقله المسعودي المؤرخ أنه أسلم ، لأن مثل ذلك لا يعارض الأحاديث الصحيحة .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال السهيلي : الحكمة في كون أبي طالب منتعلا بنعلين من نار أن أبا طالب كان مع النبي صلى الله عليه وسلم بجملته إلا أنه كان مثبتا لقدميه على ملة عبد المطلب حتى قال عند الموت : هو على ملة عبد المطلب فسلط العذاب على قدميه خاصة لتثبितه إياهما على ملة آبائه .

الثاني : قال الحافظ : الآية التي فيها النهي عن الاستغفار نزلت بعد موت أبي طالب بمدة وهي عامة في جقه وحق غيره ، ويوضح ذلك ما عند البخاري في كتاب التفسير بلفظ : فأنزل الله بعد ذلك . إلى آخره .

الثالث : إنما عُرِضَ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام أن يقول لا إله إلا الله . ولم يقل فيها : محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة . ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يثبته أنه رسول الله ، ولكن كان لا يقر بتوحيد الله تعالى ولهذا قال في أبياته التونية :

(٢) مست أحمد ١٩٧/١ ، ١٠٣ ، ١٣٠ ، ١٣١ .

(١) سورة الأنعام ٢٦ .
وسنن النسائي كتاب الجنائز .

ودعوتني وعلمت أنك صادق ولقد صلت وكنت ثم آميناً

فاقتصر على أمره له بقول : لا إله إلا الله ، فإذا أقر بالتوحيد لم يتوقف عن الشهادة بالرسالة له .

الرابع : من عجب الاتفاق أن الذين أدركهم الإسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وسلم أربعة وهم : أبو طالب واسمه عبد مناف ، وأبو لهب واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس رضى الله عنهما .

الخامس : زعم بعض غلاة الرافضة أن أبا طالب أسلم ، واستدل بأخبار واهية ردّها الحافظ في الإصابة في القسم الرابع من الكنى .

السادس : قوله : « لعله تنفعه شفاعتي » . ظهر من حديث العباس وقوع هذا الترجي واستشكل قوله : « تنفعه شفاعتي » بقوله تعالى : « فَمَا تَتْفَعِهِمُ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ^(١) » وأجيب بأنه خصّ ولذلك علّوه في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : معنى المنفعة في الآية يخالف معنى المنفعة في الحديث ، والمراد بها في الآية الإخراج من النار ، وفي الحديث المنفعة بالتخفيف وبهذا الجواب يجزم القرطبي .

وقال البيهقي في البعث : صححت الرواية في شأن أبي طالب فلا معنى للإنكار من حيث صحة الرواية .

ووجهه عندى أن الشفاعة في الكفار إنما امتنعت لوجود الخبر الصادق في أنه لا يشفع فيهم أحد ، وهو عام في حق كل كافر ، فيجوز أن يخص منه من ثبت الخبر بتخصيصه .

قال : وحمله بعض أهل النظر على أن جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه ، فيجوز أن يضع الله تعالى عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيهم تطييباً لقلب الشافع لا ثواباً للكفر ، لأن إحسانه صار بموته على الكفر هباءً .

وقال القرطبي في المقيم : اختلف في هذه الشفاعة هل هي بلسان قولي أو بلسان حالي ،

(١) سورة الفتر ٤٨ .

والأول يُشكّل بالآية ، وجوابه جواز التخصيص . والثاني أن يكون معناه أن أبا طالب لما بالغ في إكرام النبي صلى الله عليه وسلم والذب عنه جُوزِيَ على ذلك بالتخفيف فأطلق على ذلك شفاعته لكونها سببه .

ويجيب عنه أيضا : أن المخفف عنه لم يجد أمر التخفيف ، فكأنه لم ينتفع بذلك . ويؤيد ذلك ما تقدم من أنه يُعتقد أنه ليس في النار أشدّ عذابا منه ، وذلك أن القليل من عذاب جهنم لا تطيقه الجبال ، فالمعذب لاشتغاله بما هو فيه يصدّق عليه أنه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف .

السابع : في بيان غريب ما سبق :

يلين : أي يطيع ويخضع .

يبترؤنا أمرنا : بفتح التحتية فباء موحدة ساكنة فمشناة فوقية مفتوحة غزاي مشددة مضمومة ، يقال ابتزّه يبتزّه أي استلبه وبزّه يبرزه أي سلّبه . ومنه : من عزّ بزّ أي من غلب أخذ السلب .

شخطا : بشين معجمة فحاء ساكنة فطاء مهملتين : أي بعدا . يقال شخط يشخط شخطا وشحوطا ويقال شخط المزار وأشخطته أبعدته ، ومعنى الكلام : ما سألتهم شيئا بعينها عليهم التماسه وتناوله ، بل هو أمر قريب .

السبة بسين مهملة مضمومة فباء موحدة مشددة مفتوحة فتاء تانيث : العار الذي يُسبّ به . ورجل سبة أي تسبه الناس .

غرعا : بجاء معجمة فراء فعين مهملتين : وهو الخور والضعف ، وتروى بالجمع والزاي وهو الخوف .

أما والله : قال النووي : في كثير من الأصول أو أكثرها بالألف وغيرها : أم والله بلا ألف ، وكلاهما صحيح قال ابن السجري في أماليه : «ماء الزبدة للتوكيد ركبوا مع همزة الاستفهام واستعملوا مجموعهما على وجهين : أحدهما : أن يراذبه معنى حقا في قولهم : أما والله لأفعلن . والآخر : أن تكون افتتاحا للكلام بمنزلة ألا كقولك أما إن زيدا منطلق وأكثر ما تحذف الألف إذا وقع بعدها القسم ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالأول ، لأن

الكلمة إذا بقيت على حرف لم تغم بنفسها ، فعلم بحذف ألف - « ما » افتقارها إلى الاتصال بالهمز .

الضَّخْصَاح : بضادين معجمتين الأولى مفتوحة وحامين مهملتين الأولى ساكنة ، وهو في الأصل مارق من المسلة على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين فاستعاره للنار :
المِرْجَل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم : قِدْر من نحاس . وقيل يطلق على كل قِدْر يطبخ فيها .

الباب التاسع والعشرون

في وفاة السيدة خديجة رضي الله عنها

روى البخاري عن عروة قال : توفيت خديجة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم وروى البلاذري عنه قال : توفيت قبل الهجرة بسنتين أو قريب من ذلك^(١). وقال بعضهم : ماتت قبل الهجرة بخمس سنين . قال البلاذري : وهو غلط .

وروى ابن الجوزي عن حكيم بن حزام وثعلبة بن صَعْتَر - بصاد فعين مهملتين مصغرا - أنه كان بين وفاة أبي طالب ووفاة خديجة شهر وخمسة أيام^(٢) .

وروى الحاكم أن موتها بعد موت أبي طالب بثلاثة أيام .

وقال محمد بن عمر الأسلمي : توفيت لعشر خلون من رمضان وهي بنت خمس وستين سنة .

ثم روى عن حكيم بن حزام أنها توفيت سنة عشر من البعثة بعد خروج بني هاشم من الشعب ودفنت بالحجون ، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبرها ، ولم تكن الصلاة على الجنازة شرعت .

وروى يعقوب بن مغيان عن عائشة رضي الله عنها قالت : ماتت خديجة قبل أن تُفرض الصلاة .

وكانت خديجة رضي الله عنها وزيرة صدق للنبي صلى الله عليه وسلم على الإسلام وكان يسكن إليها ، وكانت تدعى في الجاهلية الطاهرة ، وستأني ترجمتها وبعض مناقبها في أبواب أزواجه صلى الله عليه وسلم .

(١) أنساب الأشراف ٤٠٦/١ .

(٢) الوفا لابن الجوزي ٢١٠/١ . وطبقات ابن سعد ٢١١/١ (ط بيروت) .

الباب الثلاثون

في بعض ما لاقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قريش بعد موت أبي طالب

قال ابن إسحاق : فلما مات أبو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأذى ما لم تطمع فيه في حياة أبي طالب .

وروى ابن إسحاق عن عبد الله بن جعفر قال : لما مات أبو طالب اعترض رسول الله صلى الله عليه وسلم سفهاء قريش فنشروا على رأسه تراباً فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته والتراب على رأسه فقامت إحدى بناته فجعلت تغسل عنه وهي تبكي ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تبكي فإن الله مانع أبالك . ويقول بين ذلك : ما نالت قريش مني شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب^(١) .

وروى الطبراني وأبو نعيم عن أبي هريرة رضوان الله عنه قال : لما مات أبو طالب تجهّموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا عمّ ما أسرع ما وجدتُ فقذرك .

وروى البيهقي عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما زالت قريش كاعين حتى مات أبو طالب^(٢) .

ورواه الطبراني والبيهقي من طريق آخر عن عائشة مرفوعاً .

وروى ابن سعد عن حكيم بن حزام وثعلبة بن ضَعِير قالَا : لما توفي أبو طالب وخديجة اجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم مصيبتان ، فإلزم بيته وأقلّ الخروج ، ونالت قريش منه ما لم تكن تنال ولا تطمع فيه ، فيبلغ ذلك أباه فجاء فقال : يا محمد امض لما أردت وما كنت صانعاً إذ كان أبو طالب حياً فاصنعه لا واللّات والعزى لا يوصل إليك حتى أموت .

(١) سيرة ابن هشام ٤١٦/١ .

(٢) سيرة ابن كثير ١٤٦/١ من البيهقي .

وسبَّ ابنُ القَيْطَلَةِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ أَبُو لَهَبٍ فَنَالَ مِنْهُ فَوُتِيَ وَهُوَ يَصِيحُ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ صَبَّأَ أَبُو عَتْبَةَ : فَأَقْبَلَتْ قُرَيْشٌ حَتَّى وَقَفُوا عَلَى أَبِي لَهَبٍ فَقَالَ : مَا فَارَقْتُ دِينَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَلَكِنْ أَمْنَعَ ابْنَ أَخِي أَنْ يُضَامَ حَتَّى يَمْضِيَ لِمَا يَرِيدُ . قَالُوا : قَدْ أَحْسَنْتَ وَأَجْمَلْتَ وَوَصَلْتَ الرَّحِمَ .

فمكث رسولُ الله صلى الله عليه وسلم على ذلك أيامًا يذهب ويأتى لا يعترض له أحد من قريش وهابوا أبا لهب ، إلى أن جاء عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مَعِيْطٍ وَأَبُو جَهْلٌ بْنُ هِشَامٍ إِلَى أَبِي لَهَبٍ فَقَالَا لَهُ : أَخْبِرَكَ ابْنُ أَخِيكَ أَيْنَ مُدْخَلُ أَبِيكَ ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو لَهَبٍ : يَا مُحَمَّدُ أَيْنَ مُدْخَلُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ؟ قَالَ : مَعَ قَوْمِهِ فِي النَّارِ . فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَيْدِخِلْ عَبْدِ الْمَطْلَبِ النَّارَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَعَمْ وَمَنْ مَاتَ عَلَى مِثْلِ مَا مَاتَ عَلَيْهِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ دَخَلَ النَّارَ . فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ : لَا بَرِحْتُ لَكَ عَدُوًّا وَأَنْتَ تَزْعُمُ أَنَّ عَبْدِ الْمَطْلَبِ فِي النَّارِ .

فاشدد عليه هو وسائر قريش^(١) .

قال ابن إسحاق وكان النفر الذين يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته : أبو لهب والحكم بن أبي العاصي بن أمية ، وعقبة بن أبي معيط وعدى بن الحمراء ، وابن الأصمداء الهذلي ، وكانوا جيرانه لم يسلم منهم أحد إلا الحكم بن أبي العاصي ، وكان أحدهم ، فيما ذكر لي ، يطرح عليه رَجِمَ الشاة وهو يصلي ، وكان أحدهم يطرحها في بُرْمَتِهِ إِذَا نَصَبَتْ لَهُ ، حتى اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرا يستتر به منهم إذا صلى^(٢) .

وروى البخاري وابن المنذر وأبو يعلى والطبراني عن عروة قال : سألت عمرو بن العاصي فقلت : أخبرني بأشد شيء صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : بينما النبي صلى الله عليه وسلم في حِجْرٍ الكعبة إذ أقبل عليه عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه على عنقه ، فخنقه خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر رضي الله عنه حتى أخذ بمنكبه ودفعه

(١) طبقات ابن سعد ١/٢١١ .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٤١٥ ، ٤١٦ .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ^(١) » الآية .

زاد الأثيران : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى صلاته مر بهم وهم جلوس في ظل الكعبة فقال : يا معشر قريش أما والذي نفسي بيده ما أرسلت إليكم إلا بالنبيح وأشار بيده إلى حلقه فقال أبو جهل : يا محمد ما كنت جهولا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنت منهم .

وروى البزار وأبو يعلى ^(٢) برجال الصحيح عن أنس رضي الله عنه : لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة حتى غشي عليه فقام أبو بكر ينادي : ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله . فقالوا : من هذا ؟ فقالوا : أبو بكر المجنون .

وروى الشيخان والبزار والطبراني عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال « مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على قريش غير يوم واحد ، فإنه كان يصلي ورَهْطٌ من قريش جلوس وسلًا جزور نُحرت بالأمس قريبا فقالوا - وفي رواية فقال أبو جهل - من يأخذ سلًا هذا الجزور فيضمه على كَتْفِي محمد إذا سجد فانبعث أشقام عقبة بن أبي معيط فجاء به فقفذه على ظهره صلى الله عليه وسلم ، فضحكوا وجعل بعضهم يميل إلى بعض والنبي صلى الله عليه وسلم ما يرفع رأسه ، وجاءت فاطمة رضي الله عنها فطرحته عن ظهره ودعت على من صنع ذلك . فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته رفع رأسه فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم دعا عليهم وكان إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا ثم قال : اللهم عليك بالملأ من قريش ، اللهم عليك بأبي جهل وعقبة بن ربيعة وشيبة ابن ربيعة والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط . وذكر السابغ فلم أحفظه . فولدني بعثه بالحق لقد رأيت الذين سمي صرعى بيدر ثم سحَبوا إلى القليب قلب بيدر غير أمية بن خلف فإنه كان رجلا بادنا فتقطع قبل أن يبلغ به إليه . »

زاد البزار والطبراني في الأوسط : ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد

(١) صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة ، وكتاب التفسير (سورة غافر) وستة أحد ٢/٢٠٤ .

(٢) ت : وأبو يعلى .

فلقيه أبو البختري ومع أبي البختري سوط يتخضر به فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنكر وجهه فقال : مالك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : خلّ عنّي قال : عَلِمَ الله لا أُخْلِي عَنْكَ أَوْ تخبرني ما شأنك فلقد أصابك شيء . فلما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه غير مُخْلٍ عنه أخبره قال : إن أبا جهل أمر فطرح عليّ قُرْث . قال أبو البختري : هلم إلى المسجد . فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو البختري فدخلوا المسجد ثم أقبل أبو البختري على أبي جهل فقال يا أبا الحكم أنت الذي أمرت بمحمد فطرح عليه القرث ؟ فقال : نعم . فرفع السوط . فضرب به رأسه فثار الرجال بعضها إلى بعض وصاح أبو جهل : ويحكم إنما أراد محمد أن يلقي بيننا العداوة وينجو هو وأصحابه .

وروى ابن مردويه عن أنس رضى الله عنه قال : لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشي عليه ، فقام أبو بكر رضى الله عنه فجعل ينادى : ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله .

وروى البزار وأبو نعيم في الفضائل عن علي رضى الله عنه أنه قال : أيها الناس أخبروني بأشجع الناس . قالوا : لا نعلم ، فمن ؟ قال : أبو بكر ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذته قريش ، هذا يجأه وهذا يُتَلْتَله وهم يقولون : أنت الذي جعلت الآلة لها واحدا . قال : والله مادنا منه منا أحدٌ إلا أبو بكر يضرب هذا ويجالد^(١) هذا ويتلثل هذا ويقول : ويلكم أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله ! ثم رفع على بردة كانت عليه فبكى حتى اخضلت لحيته ، ثم قال : أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال : ألا تجيبونني ؟ فوالله لساعة من أبي بكر خير من مثلي^(٢) مؤمن آل فرعون ، ذاك رجل يكرم إيمانه وهذا رجل أعلن إيمانه .

وروى الدارقطني في الأفراد عن عمرو بن عثمان بن عفان عن أبيه قال ، أكثر ما نالت قريش من النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاة أبي طالب يجأه : بالثناة التحتية والجيم والهمزة : أي يضربه . يتلثله : عثمانة تحتيه فضوية فلامين بينهما مثناة ثم هاء : أي يخيسه ويذلله ، وخاسه : راضه والله تعالى أعلم .

(٢) ط : من مثل .

(١) ت : ويسأ .

الباب الحادى والثلاثون

فى سفر النبى صلى الله عليه وسلم إلى الطائف

قال موسى بن عقبة وابن إسحاق وغيرهما : ولما هلك أبو طالب ونالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم تكن تنال منه فى حياته خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الطائف وحده ماشيا .

وفى حديث جبير بن مطعم عند ابن سعد : أن زيد بن حارثة كان معه^(١) ، فى ليال من شوال سنة عشر يلتبس النضر من ثقيف والمتعة بهم من قومه ، ورجا أن يقبلوا منه ما جامعهم به من الله تعالى .

فلما انتهى إلى الطائف عمد إلى نفر من ثقيف هم يومئذ سادة ثقيف وأشرفهم وهم إخوة ثلاثة عبد ياليل ومسعود وحبيب : بنو عمرو بن عمير بن عوف ، وعند أحدهم امرأة من قريش من بنى جُحج ، وهى صفية بنت مَعْمَر بن حبيب بن قلدابة بن جمح ، وهى أم صفوان بن أمية .

فجلس إليهم رسوا الله صلى الله عليه وسلم وكلمهم بما جاء به من نصبرته على الإسلام والقيام على من خالفه من قومه .

فقال له أحدهم : هو يَمْرُط ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! .
وقال الآخر : أما وجد الله أخذاً يرسله غيرك .

وقال الثالث : والله لا أكلمك أبدا ، لئن كنت رسولا من الله كما تقول لأنت أعظم خطرا من أن أردّ عليك الكلام ، ولئن كنت تكذب على الله ما ينبغى لى أن أكلمك .
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف .

(١) طبقات ابن سعد ٢١١/١ (ط بيروت) .

وقد قال لهم : إذ فعلتم ما فعلتم فاكموا علي . وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ قومه .

فأقام بالطائف عشرة أيام وقيل شهرا لا يدع أحداً من أشrafهم إلا جاء إليه وكلمه ، فلم يجيبوه وخافوا على أحدائهم منه فقالوا : يا محمد اخرج من بلدنا . وأغروا به سفاههم وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس .

قال ابن عقبة : وقفوا^(١) له صفين على طريقه ، فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفيين جعل لا يرفع رجله ولا يضعهما إلا رضخوهما بالحجارة حتى آدموا رجله . زاد سليمان التيمي : أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أدلقت الحجارة يقعد إلى الأرض فيأخذون بعضديه ويقيمونه فإذا مشى رجموه وهم يضحكون .

قال ابن سعد : وزيد بن حارثة يقيه بنفسه حتى لقد شُجَّ في رأسه شجاجاً^(٢) .

قال ابن عقبة : فخلص منهم ورجلاه تسيلان دما فعمد إلى حائط من حوائطهم فاستظل في ظل حُبلة منه وهو مكروب مُوجع وإذا في الحائط عتبة وشيبة ابنا ربيعة فلما رآهما كره مكانهما لِمَا يعلم من عداوتهما لله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، فلما اطمان في ظل الحُبلة قال ما سيأتي .

وروى الطبراني رجال ثقات عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف عنهم أتى ظل شجرة فصلى ركعتين ثم قال : « اللهم إلى أشكو إليك ضَعْف قُوَّتِي وقلة حيلِي وهوائِي على الناس يا أرحم الراحمين أنت رب المستضعفين وأنت ربِّي إلى من تَكَلِّمُنِي إلى بعيد يتجهَّمُنِي أو إلى عدوٍّ ملكته أُمْرِي إن لم يكن بك عليَّ غضب فلا أبالي ولكن عافيتك هي أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصَلِّحْ عليه أُمْرُ الدُّنْيَا والآخرة من أن تُنْزِلَ بي غضِبَكَ أو تحِلَّ عليَّ سَخَطَكَ لك العُتْبَى حتى تَرْضَى ولا حول ولا قوة إلا بك » .

فلما رآه ابنا ربيعة وما لِي تحركت له رَجِمَهما فلدعا غلاماً لهما يقال له عَدَّاس - فقالا

(١) ط : وقفوا .

(٢) طبقات ابن سعد ٢١٢/١ (ط بيروت) .

له : خذ له هذا القلْب من هذا العنب فضعه في هذا الطبق ثم اذهب به إلى ذلك الرجل فقل له يأكل منه . ففعل عداس ثم أقبل به حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال له : كل . فلما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله . ثم أكل . فنظر عداس في وجهه ثم قال : والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلاد . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن أي البلاد أنت يا عداس وما دينك ؟ قال : نصراني وأنا من أهل نينوى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرية الرجل الصالح يونس ابن متى . قال له عداس : وما يدريك ما يونس بن متى ؟ والله لقد خرجت منها - يعني من أهل نينوى - وما فيها عشرة يعرفون ما يونس بن متى فمن أين عرفت أنت يونس ابن متى وأنت أمي وفي أمة أمية . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذاك أخي كان نبيا وأنا نبى . فأكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل رأسه ويديه وقدميه فقال ابنا ربيعة أحدهما لصاحبه : أما غلامك فقد أفسده عليك . فلما جاءهما عداس قالوا له : ويلك ! مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه وقدميه ؟ قال : يا سيدى ما فى الأرض خير من هذا الرجل ، لقد أعلمنى بأمر لا يعلمه إلا نبى . قال : ويحك يا عداس لا يضرُفرك عن دينك فإن دينك خير من دينه .

وقال عداس لسيديه لما أرادا الخروج إلى بدر وأمرأه بالخروج معهما فقال لهما : قتال ذلك الرجل الذى رأيتُ فى حائطكما تريدان ؟ فوالله ما تقوم له الجبال . فقالا : ويحك يا عداس قد سحرك بلسانه .

فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم وهو مخزون لم يستجب له رجل واحد ولا امرأة .

وقال خالد العلوانى : إنه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سوق ثقيف وهو قائم على قوس أو عصا حين أتاهم يبتغى عندهم النصر فسمعتة يقول : « والسما والطارق » حتى ختمها قال فوعيتها فى الجاهلية وأنا مُشرك ثم قرأتها فى الإسلام .

قال فدجنتى ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرأتها عليهم . فقال من معهم من قريش : نحن أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقوله حقا لاتبعناه .

رواه الإمام أحمد^(١) والبخارى في تاريخه .

وقالت عائشة رضي الله عنها للنبي صلى الله عليه وسلم : هل أتى عليك يومٌ كان أشدَّ عليك من يومٍ أحد ؟ فقال : لقد لقيتُ من قومكِ وكان أشدَّ ما لقيت منهم يومُ العقبة ، إذ عرضتُ نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني إلى ما أردتُ أحدٌ ، فانطلقت على وجهي وأنا مهموم فلم أستقيقُ إلا وأنا بقرن الثعالب ، فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد أظلمتني فنظرت فإذا فيها جبريل ، فناداني وقال : إن الله تعالى قد سمع قولَ قومك لك وما ردُّوا عليك وقد بعث إليك ملك الجبال فتأمره بما شئت فيهم . فناداني ملك الجبال فسلم عليَّ ثم قال : يا محمد إن الله قد سمع قول قومك وأنا ملك الجبال قد بعثنى الله عز وجل لتأمرني بما شئت ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بل أرجو أن يخرج الله عز وجل من أصلابهم من يعبد الله عز وجل ولا يُشرك به شيئا .

رواه الإمام أحمد والشيخان^(٢) .

وقال عكرمة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «جاءني جبريل فقال يا محمد إن ربك يُقرئك السلام وهذا ملك الجبال قد أرسله وأمره ألا يفعل شيئا إلا بأمرك . فقال له ملك الجبال : إن شئت رمهت عليهم الجبال ، وإن شئت خسفتُ بهم الأرض فقال : . يا ملك الجبال : فإني آتني بهم لعلهم أن يخرج منهم ذرية يقولون لا إله إلا الله . فقال ملك الجبال : أنت كما سماك ربك ومخوف رحيم .

رواه ابن أبي حاتم مرسلاً .

وذكر الأموي وابن هشام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف عن أهل الطائف ولم يجيبوه إلى ما دعاهم إليه من تصديقه ونصرتِه أقام بنخلة أياماً وأراد الرجوع إلى مكة فقال له زيد بن حارثة : كيف تدخل عليهم وهم قد أغرجوك ؟ فقال : يا زيد إن الله جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً وإن الله مُظهر دينه وناصر نبيه . ثم انتهى إلى جراء وبعث

(١) مستد أحمد ٤/٣٣٥ .

(٢) صحيح البخارى كتاب بدء الخلق .

وصحيح مسلم كتاب الجهاد حديث رقم ١١١ .

عبد الله بن أَرْيَطَ إِلَى الْأَخْنَسِ بْنِ شَرِيْقٍ - وَأَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ فَيَا يُقَالُ - لِيَجِيرَهُ فَقَالَ :
 أَنَا حَلِيفٌ وَالْحَلِيفُ لَا يُجِيرُ عَلَى الصَّرِيحِ . فَبِعِثَ إِلَى سُهَيْلِ بْنِ عَمْرِو - وَأَسْلَمَ بَعْدَ ذَلِكَ -
 فَقَالَ : إِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَى لَا تَجِيرُ عَلَى بَنِي كَعْبٍ . فَبِعِثَ إِلَى الْمُطْعِمِ ابْنِ عَدَى - وَمَاتَ
 كَافِرًا - فَأَجَابَهُ إِلَى ذَلِكَ وَقَالَ : نَعَمْ قُلْ لَهُ فَلَْيَأْتِ . فَرَجَعَ إِلَيْهِ فَأَخْبِرَهُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاتَ عِنْدَهُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ خَرَجَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدَى وَقَدْ لَبَسَ
 سِلَاحَهُ وَرَ وَبَنُوهُ سِتَّةَ أَوْ سَبْعَةَ . فَقَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : طُفْ . وَاحْتَبُوا
 بِحِمَائِلِ سَيْفِهِمْ بِالْمُطَافِ فَأَقْبَلَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى الْمُطْعِمِ بْنِ عَدَى فَقَالَ : أُمَجِيرٌ أَمْ تَابِعُ ؟
 قَالَ : بَلِ مُجِيرٍ . قَالَ : إِذَنْ لَا تَخْشَرُ قَدْ أَجْرْنَا مِنْ أَجْرَتٍ . فَجَلَسَ مَعَهُ حَتَّى قَضَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَوَافَهُ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ إِلَى بَيْتِهِ انْصَرَفُوا مَعَهُ ، فَذَهَبَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى
 مَجْلِسِهِ .

فَمَكَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامًا ثُمَّ أَدْنَى لَهُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ فِي الْمُهْجَرَةِ ، فَلَمَّا
 هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَفَّى الْمُطْعِمُ ابْنَ عَدَى بَعْدَهُ ، وَلَاجَلَ هَذِهِ السَّابِقَةِ الَّتِي
 سَبَقَتْ لِلْمُطْعِمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ ابْنَ عَدَى حَيًّا ثُمَّ كَلِمَتِي
 فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنَى - يَعْنِي أَسَارِي بَدَلٍ لَأَطْلَقْتَهُمْ لَهُ » (١) .

بَنِي سَهْلٍ

الأول : قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ : رُبَّمَا عَرَضَ لِلْمُحَدِّثِ قَلِيلُ الْإِيمَانِ فَقَالَ : مَا وَجَّهَ احتِجَاجُ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ فِي خُصَّارَةِ كَافِرٍ وَأَنْ يَقُولَ فِي الْمَوَاسِمِ : مَنْ يُؤْوِيَنِي
 حَتَّى أُبَلِّغَ رِسَالَةَ رَبِّي .

فَيُقَالُ لَهُ : قَدْ ثَبَتَ أَنَّ إِلَهَ الْقَادِرِ لَا يَفْعَلُ شَيْئًا إِلَّا لِحِكْمَةٍ ، فَإِذَا خَفِيتُ حِكْمَةَ فِعْلِهِ
 عَلَيْنَا وَجِبَ عَلَيْنَا التَّسْلِيمُ . وَمَا جَرَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَدَّرَ عَنِ الْحَكِيمِ
 الَّذِي أَقَامَ قَوَانِينَ الْكَلْبِيَّاتِ وَأَدَارَ الْأَفْلَاقَ وَأَجْرَى الْمِيَاءَ وَالرِّيَّاحَ ، كُلُّ ذَلِكَ بِتَدْبِيرِ الْحَكِيمِ
 الْقَادِرِ ، فَإِذَا رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشُدُّ الْحَجَرَ مِنَ الْجُوعِ وَيُغْفَرُ وَيُؤَدَّى

(١) سيرة ابن كثير ١٥٣/١ - ١٥٤ عن الأُمَوِيِّ فِي مَغَازِيهِ .

وَلَيْسَ فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ إِلَّا صَدْرُ هَذَا الْخَبَرِ ، ثُمَّ قِصَّةُ اسْتِئْجَارِ ابْنِ لُقْمَةَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَلْقِهِ .

علمنا أن تحت ذلك حِكْمًا إن تَلَمَّخْنَا بَعْضَهَا لَاحَتْ من خلال سُجُفِ البلاء حِكْمَتَان .
إِحْدَاهُمَا : اخْتِيَارُ الْمُبْتَلَى لِيَسْكُنَ قَلْبُهُ إِلَى الرِّضَا بِالْبَلَاءِ فَيُؤَدِّي الْقَلْبُ مَا كَلَّفَ من
ذلك والثَّانِيَة : أَن تُبْتُ الشَّيْءَ فِي خِلَالِ الْحُجَجِ لِيُثَابِ الْمُجْتَهِدُ فِي دَفْعِ الشُّبْهَةِ ^(١) .

الثاني : في بيان غريب ما سبق .

المنعة : بفتح النون : النَصْرَةُ والحماية .

عَمَد : بعين مهملة فميم مفتوحة في الماضي وفي المستقبل بكسرها : وعن الفيلسوف ^(٢) كسرها
أيضاً في الماضي . يَحْرُطُ : يَمْزِقُ .

أَمَّا وَحَقٌّ : بفتح الهمزة وتخفيف الميم : حرف تنبيه واستفتاح .

خطراً : بخاء معجمة مفتوحة فطاء مهملة فراء : الْقَدْرُ والمنزلة .

أَغْرَوْا : سَلَطُوا . رَضَخَوْهَا : شَلَخَوْهَا .

أَذَلَّتْهُ : بذال معجمة وقاف أى وجد آلمها ومسها .

شَجَّ عَلَى رَأْسِهِ : الضمير عائذ على زيد .

الحائط : البستان إذا كان عليه حائط ، وهو الجدار ، ونجمه حوائط .

خَبَلَةٌ بحاء مهملة فموحدة مفتوحة وربما سكنت الباء وهى الأصل أو القضيبي من

شجر العنب .

يَتَجَهَّمُنِي : يَلْقَانِي بِالْقِلَظَةِ والوجه الكريه .

الْعُتْبَى : بضم العين : الرضا .

عَدَّاسٌ وَنِينَوَى تَقْلَمُ الْكَلَامَ عليهما في شرح بلد الوحي .

مَتَى بفتح الميم وتشديد المثناة الفوقية مقصور .

يَا سَيِّدِي بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ تثنية سَيِّدٍ .

ويحك : كلمة يتعجب بها العرب ولا يريلون بها اللم .

ابن عبد ياليل بمثناة تحتية فألف فلام مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فلام واسمه

كنانة ويقال مسعود .

(١) الوفا لابن الجوزي ٢١٦/١ .

(٢) كلفاني ط ، ص . وث : النيل .

ابن عبد كُلال : بضم الكاف وتخفيف اللام .

كذا في الحديث ابن عبد ياليل والذي ذكره أهل المغازي أن الذي كلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد ياليل نفسه وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه قاله الحافظ .

قَرْن الثعالب : بفتح القاف وسكون الراء وهو قَرْن المنازل مِيقَات نجد تلقاء مكة على يوم زُليلة منها ، وأصله الجبل الصغير المستطيل المنقطع عن الجبل الكبير .

الأَحْشَبَيْن^(١) : تثنية أَحْشَب بفتح الهَمْزة فحاء فشين معجمتين فموحدة : الجبلان^(١) .

(١) كذا على الحكاية في الإصحاحين وعلى تقدير مبتدأ أي : هما الجبلان .

الباب الثاني والستون

في إسلام الجن

قد تقدم في أبواب البعثة استماعهم لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ ابن كثير وابن حجر : وقول من قال إن وفودهم كان بعد رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم بعضهم ، والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء عن استراق السمع دال على أن ذلك كان بعد المبعث ، وإنزال الوحي إلى الأرض ، فكشفوا عن ذلك إلى أن وقفوا على السبب فرجعوا إلى قومهم .

ولما انتشرت الدعوة وآسلم من أسلم قلعوا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين المهجرتين ، ثم تعدد مجيئهم حتى في المدينة^(١) انتهى .

وروى محمد بن عمر الأسلمي ، وأبو نعيم ، عن أبي جعفر رضي الله عنه وعن آبائه قال : قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن في ربيع الأول سنة إحدى عشرة من النبوة .

قال ابن إسحاق وابن سعد وغيرهما : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انصرف من الطائف راجعا إلى مكة حين يئس من خير ثقيف ، حتى إذا كان بنحلة قام من جوف الليل يصلي فمر به نفر من الجن الذين ذكرهم الله تعالى .

قال ابن إسحاق : وهم فيما ذكر لي سبعة نفر من جن أهل نصيبين ، فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا إلى قومهم مُنذرين قد آمنوا وأجابوا إلى ما سمعوا . فقص الله تعالى خبرهم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال :

« واذكر «إذ صرنا» أمنا «إليك نفرا» من الجن » جن نصيبين أو جن نينوى ،

(١) تفسير ابن كثير (سورة الأحقاف) .

وفتح الباري ١٧٢/٨ (ط الحلب) .

وكانوا سبعة أو تسعة ، وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة يصلى بأصحابه الفجر . رواه الشيخان .

«يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا: أَيُّ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: «أَنْصِتُوا» لِاسْتِيعَاةِ فَلَمَّا قُضِيَ» فَرَّغَ مِنْ قِرَاةِهِ «وَلَوْ» رَجَعُوا «إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ» مُخَوِّفِينَ قَوْمَهُمُ الْعَذَابِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَكَانُوا يَهُودًا .

«قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا» هُوَ الْقُرْآنُ «أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» أَيُّ تَقْدِيمِهِ كَالْتَوَارَةِ . «يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ» الْإِسْلَامُ «وإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ» أَيُّ طَرِيقِهِ «يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ» مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِلَى الْإِيمَانِ» وَآمِنُوا بِهِ «يَغْفِرَ» اللَّهُ «لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» أَيُّ بَعْضِهَا لِأَنَّ مِنْهَا الْمَظَالِمَ وَلَا تُغْفَرُ إِلَّا بِرِضَا أَرْبَابِهَا . الْآيَاتُ (١) .

وروى ابن أبي شَيْبَةَ وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : هَبَلُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ ، فَلَمَّا سَمِعُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا . قَالُوا صَٔ وَكَانُوا تِسْعَةً أَحْلَهُمْ زَوْجَةً فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَإِذْ صَرَّفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجَنِّ» الْآيَاتُ .

وروى ابن جرير والطبراني عن ابن عباس قالوا كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين ، فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رُسلًا إلى قَوْمِهِمْ .

وروى الشيخان عن مَرْثُوقٍ قَالَ : قُلْتُ لِابْنِ مَسْعُودٍ : مِنْ آذَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمَعُوا الْقُرْآنَ ؟ قَالَ : آذَنَتْهُ بِهِمْ شَجَرَةٌ وَفِي لَفْظٍ : سَمَرَةٌ (٢) .

وروى محمد بن عمر الأسلمي وأبو نعيم عن كَعْبِ الْأَعْبَارِ قَالَ : لَمَّا انْصَرَفَ النَّفَرُ التَّاسِعَةُ (٣) مِنْ أَهْلِ نَصِيبِينَ مِنْ بَطْنِ نَخْلَةٍ وَهُمْ فُلَانٌ وَفُلَانٌ (٤) وَالْأَحْقَبُ جَامُوا قَوْمَهُمْ مُنْذِرِينَ فَخَرَجُوا بَعْدَ وَاقِلَيْنِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ ثَلَاثُمِائَةٍ فَانْتَهَوْا إِلَى

(١) سورة الأحقاف ٢٩ - ٣١ .

والخبر في طبقات ابن سعد ٢/١٢٢ (ط بيروت) وسيرة ابن هشام ٤٢١/١ .

(٢) صحيح البخاري كتاب المناقب باب عبد الله بن مسعود وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٥٣ .

(٣) ت : السبعة .

(٤) بعدها يابض في الأصول .

الْحَجُونَ فجاء الأحقب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن قومنا قد حضروا
الحجون يلقونك . فوعده رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة من الليل بالحجون .

وروى الإمام أحمد ومسلم والترمذي عن علقمة قال : قلت لابن مسعود : هل صحب
النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد . قال : ما صحبه منا أحد ولكننا فقدناه ذات
ليلة فقلنا استطير أو اغتيل فبتنا بشر ليلة باتها قوم ، فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل
جرأ فقلنا يا رسول الله إنا فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم . فقال :
إنه أتاني داعي الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن . فانطلق فأرانا آثارهم وآثار
نيرانهم^(١) .

وقال ابن مسعود أيضاً : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : بت الليل أقرأ
على الجن رفقا - وفي لفظ : واقفاً - بالحجون .
رواه ابن جرير^(٢) .

قلت : تبين من الأحاديث السابقة أن الجن سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم
بنخلة فأسلموا ، فأرسلهم إلى قومهم منزيين ، ثم أتوه وهم ثلاثمائة^(٣) ، فقرأ عليهم
القرآن وهذه المرة لم يحضرها ابن مسعود ، بل حضر في مرة بعدها .

وروى ابن جرير والطبراني وأبو نعيم والبيهقي وغيرهم من طرق ، عن ابن مسعود رضي
الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة : من أحب منكم أن يحضر الليلة
أمر الجن فليفعل . فلم يحضر منهم أحد غيري ، فانطلقنا فقال : إن بني إخوة وبني صم
يأتوني الليلة فأقرأ عليهم القرآن . فبصرنا حتى إذا كنا بأعلى مكة خط لي برجله خطأ
ثم أمرني أن أجلس فيه وقال : لا تبرح منه حتى آتيك . ثم انطلق حتى إذا قام فافتتح
القرآن فتشبه أسودة كثيرة . وفي رواية فذكر هيئة كأنهم الزوط ليس عليهم ثياب ،
ولا أرى سواهم طوالاً قليلاً ، فجثتهم فرأيت الرجال ينحدرون عليه من الجبال ، فلزدهموا .

(١) صحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٥٠ وصحيح الترمذي كتاب التفسير (سورة الأحقاف) .

(٢) تفسير الطبري ٢٦/٢١ (ط الأبرية) ونصه :

« بت الليلة أقرأ على الجن ربما بالحجون » .

(٣) ت : ثلاثمائة نفر .

عليه فقال سيد لم يقال له وردان : أنا أرلهم عنك . فقال : إني لن يُجبرني من الله أحد . فحالوا بيني وبينه حتى ما أسمع صوته فانطلقوا فطفقوا يتقطعون مثل السحاب ذاهبين حتى بق رقط ، ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الفجر ، فنزل ثم أتاني فقال : أرسلت إلى الجن . فقلت : فما هذه الأصوات التي سمعتها قال : هذه أصواتهم حين ودعوني وسلموا علي . ما فعل الرقط ؟ فقلت : هم أولئك يا رسول الله . فسألوه الزاد فأخذ عظمًا وروثًا فأعطاهم إياهما . فقال : لكم كل عظم عراق ولكم كل روثه خضرة . قالوا : يا رسول الله يقرهما الناس علينا . قلت : يا رسول الله وما يغني ذلك عنهم ؟ فقال : إنهم لا يجلبون عظمًا إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ، ولا روثه إلا وجدوا فيها حبه يوم أكلت ، فلا يتنقبن أحدكم إذا خرج من الخلاء بعظم ولا برة ولا روثه . فلما أصبحت رأيت مبرك ستين بعيرا^(١) .

قصة أخرى

روى ابن أبي حاتم عن عكرمة في الآية قال : هم اثنا عشر ألفا جاؤا من جزيرة المؤصل .

وذكر أبو حمزة الثمالي قال : إن هذا الحي من الجن كان يقال لهم بنو الشيصبان ، وكانوا أكثر الجن عددًا وأشرفهم وكانوا عامة جند إبليس .

تَنْبِيْهَات

الأول : روى سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال : كانوا تسعة أحدهم زوبعة أتوه في أصل نخلة . وتقدم عنه أنهم كانوا خمسة عشر . وفي رواية أنهم كانوا على ستين راحلة وتقدم أن اسم سيدهم وردان . وتقدم عن عكرمة أنهم كانوا اثني عشر ألفا . ففي هذا الاختلاف دليل على تكرار وفادتهم على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة والمدينة كما سيأتي بيان ذلك هناك .

(١) تفسير الطبري ٢٦/٢١

والخصائص الكبرى ١/٣٤٢ .

الثاني: في من وقفت على اسمه من الجن الذين اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم أن اسم النفر السبعة أو التسعة على الاختلاف . فقال مجاهد كانوا سبعة ثلاثة من أهل حِرَّان وأربعة من نصيبين وكانت أسماؤهم حسي ومنسى وشاصر وما صر والأرد وإينان والأخضب .

رواه ابن أبي حاتم .

وقال إسماعيل ابن أبي زياد : هم تسعة : سليط وشاصر وخاضر وحسا ومسا^(١) والأرقم والأدرس وحاصر^(٢) .

وروى البيهقي عن أبي معمر الأنصاري قال: بينا عمر بن عبد العزيز يمشي إلى مكة بفلاة من الأرض إذ رأى حية ميتة فقال على يمحطار . فحضر له ولقاه في خرقه ودفنه ، وإذا بهاتف يهتف لا يرونه : رحمة الله عليك ياسرق فأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تموت ياسرق في فلاة من الأرض فيدفنك خير أمتي . فقال عمر : من أنت يرحمك الله ؟ قال : أنا رجل من الجن ، وهذا سرق ولم يبق من بايع النبي صلى الله عليه وسلم أحد من الجن غيري وغيره ، وأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تموت ياسرق بفلاة من الأرض ويدفنك خير أمتي^(٣) .

وذكر ابن سلام من طريق أبي إسحاق السبيعي - بسين مهملة مفتوحة فموحدة فمشناة تحتية - عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يمشون فرقع لم أعصار ثم جاء أعصار أعظم منه ثم انقشع فإذا حية قتيلة ، فعمد رجل منا إلى رداءه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها ، فلما جن الليل إذا امرأتان تسألان : أيكما دفن عمرو بن جابر فقلنا ما ندرى ما عمرو بن جابر قالتا : إن كنتم ابتيغيم الأجر فقد وجدتموه ، إن فسقة الجن اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو بن جابر وهو الحية التي رأيتم ، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم^(٤) .

وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا محمد بن عباد بن موسى ، العكلي ، حدثنا المطلب ابن

(١) بياض بالأصول .

(٢) الخصائص ١/٣٥٣ .

(٣) الخصائص ١/٣٥٠ بنحوه .

زياد الثقفي ، حدثنا أبو إسحاق أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في مسير لهم وإن حيتين اقتتلتا فقتلت إحداهما الأخرى فعجبوا من طيب ريحها وحسنها ، فقام بعضهم فلحقها في خرقه ثم دفنها ، فإذا قوم يقولون السلام عليكم - لا يرونهم - إنكم دفنتم صغراً إن مسلمتنا وكفارنا اقتتلوا فقتل الكافر المسلم الذي دفنتم ، وهو من الرهط الذين أسلموا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد المسند والطبراني والحاكم عن صفوان بن المعطل نحوه ، وفيه : أنه كان آخر السبعة^(١) الذين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا الحسن بن جهور ، حدثنا ابن أبي بإس ، وعن عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن عمه ، عن معاذ بن عبد الله ابن معمر قال : كنت جالساً عند عثمان بن عفان رضي الله عنه فجاء رجل فقال : ألا أخبرك يا أمير المؤمنين عجباً ؟ بيئنا أنا بفلاة كذا وكذا إذ إغصاران قد أقبلأ أحدهما من هاهنا والآخر من هاهنا فالتقيا فتعاركا ثم تفرقا وإذا أحدهما أكبر من الآخر فجئت معتركما : فإذا من الحيات شيء ما رأيت عيناي مثله قط ، وإذا ريح اليسك من بعضها ، وإذا حية صفراء ميتة فقمتم فقلبت الحيات كما أنظر من أيها هو فإذا ذلك من حية صفراء دقيقة ، فظننت أن ذلك خير فيها فلففتها بعمامتي ودفنتها . فبيئنا أنا أمشي ناداني مناد ولا أراه : يا عبد الله ما هذا الذي صنعت فأخبرته بالذي رأيت ووجدت ، فقال : إنك قد هليت ، ذاك حيان من الجن بنو شيبان^(٢) وبنو أقيش ، التقوا فاقتتلوا وكان بينهم ما قد رأيت واستشهد الذي رأيت ، وكان أحد الذين استمعوا الوجي من النبي صلى الله عليه وسلم^(٣).

وروى ابن أبي الدنيا وأبو نعيم من طريق بشر ابن الوليد الكندي حدثنا كثير بن عبد الله أبو هاشم الناجي ، قال دخلنا على أبي رجاء العطاردي فسألناه : هل عندك علم من الجن ممن بايع النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فتبسّم فقال : أخبركم بالذي رأيت وبالذي سمعت ، كنا في سفر حتى إذا نزلنا على الماء فضرينا أخبيتنا وذهبت أليل ، فإذا أنا

(١) ط : التسعة .

(٢) ط : بنو شيبان .

بحية دخلت الخباء وهي تضطرب فعمدت إلى إداوقى فنضحت عليها من الماء فسكنت ، فلما صلينا العصر ماتت ، فعمدت إلى عَيْبَتِي فَأَخْرَجْتُ مِنْهَا خَرْقَةً بِيضَاءَ فَلَفَفْتُهَا فِيهَا وَحَضَرْتُ لَهَا وَدَفَنْتُهَا ، وَسِرُّنَا بَقِيَّةَ يَوْمِنَا وَلَيْلَتِنَا ، حَتَّى إِذَا أَصْبَحْنَا وَنَزَلْنَا عَلَى الْمَاءِ وَضَرَبْنَا أَخْبِيَّتِنَا وَذَهَبَتْ أَقْبِيلُ فَإِذَا أَنَا بِأَصْوَاتٍ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . مَرَّتَيْنِ لَا وَاحِدَ وَلَا عَشْرَةَ وَلَا مِائَةَ وَلَا أَلْفَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : مَنْ أَنْتُمْ ؟ قَالُوا : الْجَنُّ بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ قَدْ صَنَعْتَ مَا لَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَجَازِيكَ . قُلْتُ : مَا صَنَعْتُ إِلَيْكُمْ ؟ قَالُوا : إِنْ الْحَيَّةَ الَّتِي مَاتَتْ عِنْدَكَ كَانَ آخِرُ مَنْ بَقِيَ مِنْ بَايَعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْجَنِّ (١) .

ورواه الباوردي - بالموحدة - في معرفة الصحابة من طريق آخر وفيه أنه آخر من بقى من النفر الذين كانوا يستمعون القرآن . قال الحافظ في الإصابة : هذه القصة مغايرة لما قُبِلَها وقد أُثْبِتَتْ لِكُلِّ مِنْهَا الْآخِرَةُ ، فَيُمْكِنُ أَنْ الْأَوَّلُ مَقْبُودٌ بِالنُّسْخَةِ . وَالثَّانِي بِمَنْ اسْتَمَعَ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْإِسْمَاعَ كَانَ مِنْ طَائِفَتَيْنِ مِثْلًا .

قال : وقد وقع في قصة سرق أنه آخر من بايع ، فتكون آخِرَتُهُ مَقْبُودَةٌ بِالْبَايَعَةِ (٢) . وروى أبو نعيم في الدلائل عن إبراهيم النخعي قال : خرج نفر من أصحاب عبد الله يزيدون الحج حتى إذا كانوا ببعض الطريق إذا هم بحية تتثنى على الطريق ، أبيض ينفخ منه ريح المسك ، فقلت لأصحابي امضوا فلست ببارح حتى أنظر إلى ما يصير أمر هذه الحية . فما لبثت أن ماتت ، فعمدتُ إلى خَرْقَةٍ بِيضَاءَ فَلَفَفْتُهَا فِيهَا ، ثُمَّ نَحَيْتُهَا عَنِ الطَّرِيقِ فَدَفَنْتُهَا ، ثُمَّ أَحْرَكْتُ أَصْحَابِي . فَوَاللَّهِ إِنَّا لَقَعُودُ إِذْ أَقْبَلُ أَرْبَعَ نِسْوَةٍ مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ فَقَالَتْ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ : أَيُّكُمْ دَفَنَ عَمْرًا ؟ فَلْنَا : وَمَنْ عَمْرُو ؟ فَانْتِ : أَيُّكُمْ دَفَنَ الْحَيَّةَ ؟ قُلْتُ : أَنَا . قَالَتْ : أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ دَفَنْتَ صَوَامًا بِأَمْرٍ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَقَدْ آمَنَ بِدِينِكُمْ وَسَمِعَ صَفَتَهُ فِي السَّمَاءِ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ بِأَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ . فَحَمَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى ثُمَّ قَضَيْنَا حُجَّتَنَا ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ بِالْمَدِينَةِ فَأَنْبَأَنِي بِأَمْرِ الْحَيَّةِ فَقَالَ : صَدَقْتَ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَقَدْ آمَنَ فِي قَبْلِ أَنْ أُبْعَثَ بِأَرْبَعِمِائَةِ سَنَةٍ (٣) .

(١) التماسن ٢٤٧/٥ .

(٢) الإصابة ٢٠/٢ بمناه .

(٣) التماسن ٢٤٩/١ .

وقال ابن أبي الدنيا : حدثنا محمد بن عباد حدثني محمد بن زياد ، حدثني أبو مُصْلِح الأَسَدِي ، حدثني يحيى بن صالح ، عن أبي بكر بن عبد الله ابن أبي الجهم ، عن حنيفة العلوي قال : خرج حاطب بن أبي بلتعة من حائط له يريد النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالمسحاء التفت إليه عجاجتان ثم أجلتنا عن حية كيف الحوار ، يعني الجلد ، فنزل ففحص له بسية قوسه ثم واره ، فلما كان الليل إذا هاتف يهتف به :

يا أيها الراكب المزجي مطيئة اربّع عليك سلام الواحد الصمد
رأيت عمراً وقد ألقى كلاكله دون العشرة كالضغامة الأسد

فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال : ذاك عمرو بن الجوامية واقد نصيبين لقيه مخصن بن جوشن النصراني فقتله ، أما إني قد رأيته - يعني نصيبين - فرفعها إلى جبريل ، فسألت الله تعالى أن يعذب نهرها ويطيب ثمرها ويكثر مطرها .

والآثار في هذا المعنى كثيرة ذكر طرفا منها الشيخ رحمه الله تعالى في كتابه «لقط المرجان في أخبار الجان»^(١)

الثالث : أنكر ابن عباس رضي الله عنهما اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن . ففي الصحيحين عنه قال : ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم ، انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا : مالكم ؟ قالوا : قد حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب . قالوا : ما ذاك إلا من شيء قد حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها . فمر نفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامد إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم فقالوا : «يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهتدى إلى الإرشد» فأُنزل الله تعالى على نبيه : «قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن» وإنما أوحى إليه قول الجن^(٢) .

(١) وأكثرها واه لا سند له .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة الجن ، وصحيح مسلم كتاب الصلاة حديث رقم ١٤٩ .

قال الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله تعالى : وهذا الذي حكاه ابن عباس إنما هو في أول ما سمعت الجن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعلمت بحاله ولم يرمهم ، ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معهم وقرأ عليهم القرآن كما رواه مسلم عن ابن مسعود .

ويؤيد قول البيهقي أثر كعب السابق أول الباب .

قال البيهقي : وابن مسعود قد حفظ القصتين فرواهما .

وقال غيره : أثر ابن مسعود أثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الجن ورآهم ، فكان ذلك مقدمات على نفى ابن عباس .

وقد جاء عن ابن عباس ما يوافق ابن مسعود . فروى ابن جرير بسند جيد قوى عن ابن عباس في قوله تعالى : « وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن » الآية . قال : كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً إلى قومهم .. فهذا يدل على أن ابن عباس روى القصتين كابن مسعود .

• • •

الرابع : قال الحافظ : لا يعكر على قولنا حديث ابن عباس كان في أول البعثة ، كما تقرره قوله إنهم رأوه يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فيحتمل أن يكون ذلك بعد^(١) فرض الصلوات ليلة الإسراء لأنه صلى الله عليه وسلم كان قبل الإسراء يصلي قطعاً وكذلك أصحابه ولكن اختلف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا فيصح هذا على قول من قال إن الفرض كان أولاً صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها والحجة فيه قوله تعالى « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » ونحوها من الآيات . فيكون إطلاق صلاة الفجر في هذا الحديث باعتبار الزمان لا لكونها إحدى الخمس المفترضة ليلة الإسراء فتكون قصة الجن متقدمة من أول البعثة^(٢) .

وقد أخرج الترمذي والطبري هذا الحديث بسياق سالم عن الإشكال الذي ذكرته من .

(١) ط : قبل فرض .

(٢) لا يعكر على قولنا حديث ابن عباس « ما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن »

(٢) فتح الباري ١٧١/٨ .

طريق أبي إسحاق السبيعي عن معيد بن جبير عن ابن عباس قال : كانت الجن تصعد إلى السماء يستمعون الوحي . الحديث . وتقدم هو وأحاديث أخر تدل على أن هذه القصة وقعت أول البعثة وهو الذي تظافرت به الأخبار وهو المعتمد .

الخامس في بيان غريب ما سبق .

الإعصار : قال في الصحاح ريح تثير الغبار ويرتفع إلى السماء كأنه عمود .

المُكَلَّى : بضم العين المهملة وسكون الكاف . الإداوة بالكسر : المطهرة .

أقيل : أنام وقت القيلولة وهي نصف النهار .

العَيْبَةُ بفتح العين المهملة زنبيل من جلد وما يجعل فيه الثياب .

تتشنى : تتقلب .

المطية : المطا ، وزان العصا : الظهر ومنه قيل للبعير مطية فعية بمعنى مفعولة لأنه

يركب مطاه ذكره كان أو أنثى ويجمع على مطى ومطابا .

المزجى مطيته : السائقها .

أزيع : فعل أمر ، أى ارفق .

نصيبين : بلد معروف بأرض الجزيرة .

الباب الثالث والثلاثون

في عرض النبي صلى الله عليه وسلم نفسه الكريمة

على القبائل ليؤووه وينصروه ودعائه الناس إلى التوحيد

قال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه بالموقف ، فيقول : ألا رجل يحملني إلى قومه فإن قريشا منعوني أن أبلغ كلام ربي .
رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح^(١)

قال محمد بن عمر الأسدي : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين من أول نبوته مُستخفياً ثم أعلن في الرابعة فدعا الناس إلى الإسلام بشر سنين ، يوافق الموسم كل عام يتبع الحاج في منازلهم بمعكاف ومجنة وذى المجاز يدعوهم إلى أن يمنعوه حتى يبلغ رسالات ربه ولهم الجنة ، فلا يجد أحداً ينصره ولا يجيبه حتى إنه سأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ويقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تغلحوا وتملكوا العرب وتذل لكم العجم وإذا آمنتم كنتم ملوكاً في الجنة . وأبو لهب وراعه يقول : لا تطيعوه فإنه صابئ كاذب ، فيردون عليه أفبح الرد ويؤذونه ويقولون : قومك بك أعظم .

وقال ابن اسحاق : ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أي من الطائف وقومه أشد ما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه إلا قليلاً مستضعفين ممن آمن به ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه في المواسم إذا كانت ، على قبائل العرب يدعوهم إلى الله عز وجل ويخبرهم أنه نبي مُرسل ويسألهم أن يصدّقوه ومنعوه حتى يبين عن الله عز وجل ما بعثه به^(٢)

وروى ابن اسحاق والبيهقي والإمام أحمد وابنه عبد الله والطبراني برجال ثقات ، عن ربيعة بن عباد - بكسر العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة - قال : إني لفلان شاب مع أبي منى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقف على القبائل من العرب فيقول : يا بني فلان إني رسول الله إليكم بأمركم أن تعملوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تغلحوا ما تعملون من

(١) نسخة في نسخة

(٢) من أبي داود كتاب السنة باباً رقم ٢٠ .

وصحح الترمذي كتاب ثواب القرآن باب ٢٤ - وسنن ابن ماجه المظنة باب رقم ١٣ . (٢) ليلة أن تكلم / ١٢٢٠ .

دونه من هذه الأنداد ، وأن تؤمنوا بي وتصدقوني وتمنعوني حتى أبين عن الله عز وجل ما يعنى به . والناس مُتَقَصِّفُونَ عليه ما رأيت أحدا يقول شيئا وهو لا يسكت . قال : وخلفه رجلٌ أَحْوَلُ وُضِيءٌ له غَيْرَتَانِ عليه حُلَّةٌ عَدْنِيَّةٌ فإذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله وما دعا إليه قال ذلك الرجل : يا بني فلان إن هذا الرجل إنما يدعوكم إلى أن تَسْلُخُوا اللات والعزى من أعناقكم وحلفاءهم من الجن وبنى مالك بن أقيش إلى ما جاء به من البدعة والضلالة ، فلا تطيعوه ولا تسمعوا منه . فقلت لأبي : يا أبت من هذا الرجل الذى يردُّ عليه ما يقول يتبعه حيث ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرُّ منه ؟ قال : هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب أبو لهب ^(١) .

وروى الطبراني عن طارق بن عبد الله قال : إني بسوق ذى المجاز إذ مرَّ رجلٌ بي ^(٢) عليه حُلَّةٌ من بُرْدٍ أحمر وهو يقول : يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تَفْلَحُوا . ورجل خَلْفَهُ قد أَدَّى عِرْقَ رَبِّهِ وساقية يقول : يا أيها الناس إنه كذاب فلا تطيعوه . فقلت : من هذا ؟ قالوا : غلام بنى هاشم الذى يزعم أنه رسول الله وهذا عمه عبد العزى .

وروى الطبراني برجال ثقات عن مُثَرِّك بن مُنِيب ^(٣) [منيب] رضى الله عنه قال : حَجَجْتُ مع أبي فلما نزلنا منى إذا نحن بجماعة فقلت لأبي : ما هذه الجماعة ؟ قال : هذا الصابئ . وإذا رسول الله ^(٤) صلى الله عليه وسلم يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تَفْلَحُوا .

وروى البخارى فى تاريخه والطبراني فى الكبير واللفظ له عن مُثَرِّك بن مُنِيب - بضم أوله وكسر النون وآخره موحدة - العامري عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجاهلية وهو يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تَفْلَحُوا . فمنهم من تَفَلَّ فى وجهه ومنهم من حَنَأَ ^(٥) عليه التراب ، ومنهم من سَبَّه ، حتى انتصف النهار فاقبلت جارية بَعَسَ من ماء فغسل وجهه ويديه وقال : يا بنية لا تخشى على أبيك غلبة ولا ذلة . فقلت : من هذه ؟ قالوا : زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهى جارية وَصِيَّةٌ ^(٦) .

(١) سيرة ابن هشام ٤٢٣/١ . ومستد أحمد ٤٩٢/٣ .

(٢) يابض بالأصل ، وما أثبتته مما ذكره المؤلف فى الرواية التالية . (٤) ط : وإذا برسول الله .

(٥) ط : من حفن . (٦) التى فى التاريخ الكبير للبخارى

الجزء الرابع من القسم الثانى ج - ٢ : مترك بن منيب الأزدى عن أبيه روى عنه ابنه منيب .

وروى الطبراني برجال ثقات نحوه عن الحارث بن الحارث .

وروى الإمام أحمد والبيهقي عن الأشعث بن سليم عن رجل من كنانة قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوق ذي المجاز وهو يقول : يا أيها الناس قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا . وإذا رجل خلفه يسقي عليه التراب ، وإذا هو أبو جهل ، وإذا هو يقول : يا أيها الناس لا يغرنكم هذا عن دينكم فإنما يريد أن تتركوا عبادة اللات والعزى يتبعه حيث ذهبَ ورسول الله صلى الله عليه وسلم يفرّ منه ، وما يلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه .

قال الحافظ عماد الدين بن كثير : المحفوظ : أبو لهب . وقد يكون أبو جهل وهما ، ويحتمل أن يكون ذا تارة وذا تارة ، وأنها يتناوبان على أذية رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

قلت : وهذا هو الظاهر .

• • •

وذكر ابن اسحاق عرّضه صلى الله عليه وسلم نفسه الكريمة على كنبلة وكنب وبنى عامر بن صعصعة وبنى حنيفة . قال : ولم يكن أحد من العرب رداً عليه منهم . زاد الواقدي : وعلى بن عيسى وعُصان وبنى مُحارب وبنى قزارة وبنى مرة وبنى سليم وبنى نصر بن هوازن وبنى ثعلبة بن عكابة - بضم العين المهملة وفتح الباء الموحدة - وبنى الحارث بن كعب وبنى عُثرة وقيس بن الخطيم . وساق أخبارهم .

وروى محمد بن عمر الأسلمي عن عامر بن سلمة الحنفي وكان قد أسلم في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : نسأل الله أن لا يعرّضنا الجنة ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم جاعنا ثلاثة أعوام بمعكاظ ومعجّة وبنى المجاز ، يدعوننا إلى الله - عز وجل - وأن تمنح له ظهره حتى يبلغ رسالات ربه ، ويشترط لنا الجنة ، فما استجبنا له ولا ردّدنا عليه رداً جميلاً فخبشاً عليه وحكّم عنا . قال عامر : فرجعت إلى مَجَرّ في أول عام فقال لي هُوْدَة بن علي : هل كان في موسمكم هذا خير ؟ قلت : رجل من قريش يطوف

(١) سيرة ابن كثير ١٥٦/٢ - ١٥٧ .

على القبائل يدعهم إلى الله تعالى وحده وأن يمنعوا ظَهْرَهُ حتى يبلغ رسالة ربه ولم الجنة . فقال هُودَة : من أى قريش هو ؟ قلت : هو من أَوْسَطِهِمْ نسباً من بنى عبد المطلب . قال هُودَة : أهو محمد بن عبد المطلب ؟ قلت : هو هو . قال : أما إن أمره سيظهر على ما هاهنا . فقلت : هنا قط من بين البلدان ؟ قال : وغير ما هاهنا . ثم وافيت السنة الثانية هَجْرَ فقال : ما فعل الرجل ؟ فقلت : والله رأيته على حاله فى العام الماضى . قال : ثم وافيت فى السنة الثالثة وهى آخر ما رأيته وإذا بأمره قد أُمِرَ وإذا ذِكْرُهُ كَثُرَ فى الناس . الحديث .

وروى الحاكم والبيهقي وأبو نعيم وقاسم بن ثابت عن علي رضي الله عنه قال : لما أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأنا معه . فذكر الحديث إلى أن قال : ثم دَفَعْنَا إلى مجلس آخر عليهم السكينة والوقار ، فتقدم أبو بكر فسلم فقال : من القوم ؟ قالوا : مِنْ شَيْبَانَ بن ثعلبة . فالتفت أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : يَأْتِي وَأَيُّ هَؤُلَاءِ عَزَّرَ النَّاسَ وفيهم مَفْرُوق بن عمرو وهاتئ ابن قَيْصَةَ والمثنى بن حارثة والنعمان بن شريك ، وكان مفروق قد غلبهم لساناً وجمالاً وكانت له غُلبَتَانِ تسقطان على كُريبتِهِ ، وكان أَدْنَى القوم مجلساً من أبى بكر فقال أبو بكر : كيف العدد فيكم ؟ فقال مفروق : إنا لا نزيد على الألف ولن تغلب ألف من قلة . فقال أبو بكر : وكيف المنعة فيكم ؟ فقال مفروق : إنا لأشد ما نكون غضباً حين نَلْقَى ، وأشد ما نكون لقاء حين نَغْضِبُ ، وإنا لَنُؤَثِّرُ الجياد على الأولاد ، والسلاح على اللقاح ، والنصر من عند الله يُدِلُّنا مرةً ويدلِّل علينا أخرى ، لعلك أخا قريش ؟ فقال أبو بكر : إن كان بلغكم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فما هو ذا . فقال مفروق لإمام تدعونا يا أخا قريش ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنى عبد الله ورسوله ، وإلى أن تؤوؤوني وتُنصروني فإن قريشاً قد تظاهرت على الله وكلَّبت رسوله واستغنت بالباطل عن الحق والله هو الغنى الحميد .

فقال مفروق وإمام تدعو أيضاً يا أخا قريش ؟ فوالله ما سمعتُ كلاماً أحسن من هذا .

فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل تعالوا أتتُ ما حُرِّمَ عليكم : أن لا تشركوا

به شيئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا
 الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم
 به لعلكم تتقون» (١)

فقال مفروق : دعوت - والله - إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ، ولقد آفك
 قومٌ كذبوك وظاهروا عليك .

ثم رد الأمر إلى هاني بن قبيصة فقال : وهذا هاني شيخنا وصاحب ديننا .

فقال هاني : قد سمعتُ مقاتك يا أخا قریش وإني أرى ترُكنا ديننا وإتباعنا دينك
 لِمَجْلِسٍ جَلَسْتُ إلينا لا أول له ولا آخر لَذلك في الرأي وقلة نظر في العاقبة ، إن الزلَّة
 مع العجلة وإننا نكره أن نَعْقِدَ على من ورائنا عَقْدًا ولكن نرجع وترجع ونَنْظُرَ ونَنْظُرَ .

ثم كأنه أحب أن يَشْرِكهُ المثنى بن حارثة فقال : وهذا المثنى شيخنا وصاحب
 حربنا .

فقال المثنى - وأسلم بعد ذلك - قد سمعتُ مقاتك يا أخا قریش والجواب فيه جوابُ
 هاني بن قبيصة في ترُكنا ديننا ومتابعتنا دينك وإننا نزلنا بين صريين : أحدهما
 اليحامة والآخر السمامة .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما هذان الصريان ؟ قال شدأناهار كسرى
 ومياه العرب ، فأما ما كان من أنهار كسرى فَنُتِبُ صاحبه غير مغفور وعذره غير مقبول ،
 وأما ما كان مما يلي مياه العرب فَنُتِبُ صاحبه مغفور وعذره مقبول ، وإننا إنما نزلنا على
 عهد آخذه علينا كسرى أن لا تُجْزِئَ جَدُّنا ولا نُؤْوِي مُجْدِنًا وإني أرى هذا الأمر الذي
 تدعوننا إليه يا أخا قریش مما تكرهه الملوك ، فإن أحببته أن نُؤْوِيكَ ونُنْصِرَكَ بما يلي
 مياه العرب فَعَلْنَا .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أيها المثنى في الرد إذ أَفْصَحْتُم بِالصِّدْقِ . وإن
 دين الله عز وجل أن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه ، أرايتم إن لم تلبثوا إلا قليلا

(١) سورة الأنعام ١٥١ .

(٢) كذا ضبطها المؤلف في تنقيح الآتيه بعد .

حَتَّى يَوْرَثَكُمْ اللَّهُ تَعَالَى أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَيُفْرِشَكُمْ نَسَاءَهُمْ أَنْتُمْ حَبِيبُونَ اللَّهُ تَعَالَى
وَيَقْدِرُ سُونَهُ ؟ . .

فَقَالَ النِّعْمَانُ : اللَّهُمَّ فَكِّ ذَاكَ .

فَتَلَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا^(١) .

ثُمَّ نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) .

وَرَوَى سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْأَمْوِيِّ فِي مَقَازِيهِ عَنْ أَبِيهِ ، وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَامِرِيِّ
عَنْ أَشْيَاخٍ مِنْ قَوْمِهِ قَالُوا : أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِسُوقٍ عَكَازُ فَقَالَ :
مَنْ الْقَوْمُ ؟ قُلْنَا : مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ صَعْصَعَةَ بَنُو كَعْبِ بْنِ رَبِيعَةَ ؟ فَقَالَ : إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
إِلَيْكُمْ وَأَتَيْتُكُمْ لَتَمْنَعُونِي حَتَّى أَبْلُغَ رِسَالَةَ رَبِّي وَلَا أُكْرَهُ أَحَدًا مِنْكُمْ عَلَى شَيْءٍ .

قَالُوا : لَا نُؤْمِنُ بِكَ وَنَسْتَمْنَعُكَ حَتَّى تَبْلُغَ رِسَالَةَ رَبِّكَ .

فَأَتَاهُمُ بَيْحَرَةُ بْنُ فَرَّاسٍ^(٣) الْقَشِيرِيُّ فَقَالَ : مِنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي أَرَاهُ عِنْدَكُمْ
أَنْكُرَهُ ؟ قَالُوا : هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ . قَالَ : فَمَا لَكُمْ وَلَهُ ؟ قَالُوا : زَعَمَ
أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَطَلَبْنَا إِلَيْنَا أَنْ نَمْنَعَهُ حَتَّى يَبْلُغَ رِسَالَةَ رَبِّهِ . قَالَ : مَا رَدَدْتُمْ عَلَيْهِ ؟ قَالُوا :
بِالرَّحْبِ وَالسَّعَةِ نَخْرُجُكَ إِلَى بِلَادِنَا وَنَمْنَعُكَ مَا نَمْنَعُ مِنْهُ أَنْفُسَنَا . فَقَالَ بَيْحَرَةُ : مَا أَعْلَمُ
أَحَدًا مِنْ أَهْلِ هَذِهِ السُّوقِ يَرْجِعُ بِشَيْءٍ أَشْرَ مِنْ شَيْءٍ تَرْجِعُونَ بِهِ ! أَتَعْمِدُونَ إِلَى رَهِيْقٍ قَوْمِ
طَرْدُوهُ وَكَلَّبُوهُ فَتَوَوُّوهُ وَتَنْصَرُّوهُ تُنَابِلُوا الْعَرَبَ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ ، قَوْمُهُ أَعْلَمُ بِهِ فَبِئْسَ
الرَّأْيَ رَأَيْتُمْ . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : قُمْ فَالْحَقُّ بِقَوْمِكَ فَوَاللَّهِ
لَوْ لَا أَنَّكَ عِنْدَ قَوْمِي لَضَرَبْتُ عُنُقَكَ .

فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى نَاقَتِهِ لِيُرْكَبَهَا فَغَمَزَ الْخَبِيثُ بَيْحَرَةَ شَاكِلَتَهَا
فَقَمَصَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَلْقَتْهُ . وَعِنْدَ بَنِي عَامِرٍ يَوْمُئِذٍ ضَبَاعَةٌ بَنَتْ عَامِرَ

(١) سورة الأحزاب ٤٥ .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ٢٣٧ .

(٣) ط : ابن فارس .

ابن حَوْطَ كانت من النسوة اللاتي أسلمن بمكة جاءت زائرة إلى بنى عمها فقالت : يا لعامر ولا عامر لي ، أَيُصْنَعُ هذا برسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم ولا يَمْنَعُهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ ؟
فقام ثلاثة نفر من بنى عمها إلى بَيْحَرَة واثنتين أَعاناه فَأَخَذَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ رَجُلًا فَجُلِدَ بِهِ الْأَرْضَ ، ثُمَّ جَلَسَ عَلَى صَدْرِهِ ثُمَّ عَلَنُوا وَجُوهَهُمْ لَطْمًا .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم بارك على هؤلاء والعن هؤلاء . فَأَسْلَمَ الثَّلاثَةُ الَّذِينَ نَصَرُوهُ وَقُتِلُوا شُهَدَاءَ ، وَهُمْ غُطِيفٌ وَغُطْفَانُ ابْنَا سَهْلٍ وَعُرْوَةُ أَوْ عَزْرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَهَلَكَ الْآخَرُونَ ^(١) .

فلما صَدَرَ النَّاسُ رَجَعَتْ بَنُو عَامِرٍ إِلَى شَيْخٍ لَمْ أَدْرِكْتَهُ السَّنُ حَتَّى لَا يَقْدَرَ أَنْ يَوَافِيَ مَعَهُمْ مَوْسِمَهُمْ ، فَكَانُوا إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِ حَدَّثُوهُ بِمَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ فِي الْمَوْسَمِ ، فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعَامَ سَأَلَهُمْ عَمَّا كَانَ فِي مَوْسِمِهِمْ فَقَالُوا : جَاءَنَا فَيٌّ مِنْ قُرَيْشٍ ثُمَّ أَحَدُ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ يَدْعُونَا إِلَى أَنْ نَمْنَعَهُ وَنَقُومَ مَعَهُ وَنَخْرُجَ بِهِ إِلَى بِلَادِنَا فَوَضَعَ الشَّيْخُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا بَنِي عَامِرٍ هَلْ لَهَا مِنْ تَلَافٍ هَلْ لَدُنَّا بِهَا مِنْ مَطْلَبٍ ! وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا تَقُولُهَا إِسْمَاعِيلُ قَطُّ كَاذِبًا وَإِنَّهُ ^(٢) لَحَقٌّ ، فَأَيُّنَ رَأْيِكُمْ كَانَ عَنْكُمْ ^(٣) .

وروى أَبُو نَعِيمٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ وَاثِلٍ قَدِيمُ مَكَّةَ فِي الْحَجِّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ : إِيْتِمُّهُمْ وَاعْرِضْ عَلَيْهِمْ . فَأَتَاهُمْ فَعَرَضَ عَلَيْهِمْ . فَقَالُوا : حَتَّى يَجِيءَ شَيْخُنَا حَارِثَةُ . فَلَمَّا جَاءَ قَالَ : إِنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقُرْشِ حَرْبٌ فَلِذَا فَرَضْنَا مِمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ عُدْنَا فَنَنْظُرُنَا فِيمَا تَقُولُ فَلَمَّا اتَّقَوْا بَدَى قَارِهِمُ وَالْقُرْشُ قَالَ لَمْ شَيْخُهُمْ : مَا اسْمُ الرَّجُلِ الَّذِي دَعَاكُمْ إِلَى مَا دَعَاكُمْ إِلَيْهِ ؟ قَالُوا : مُحَمَّدٌ . قَالَ : فَهُوَ شَارِكُمْ . فَنَصَرُوا عَلَى الْقُرْشِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : بَنِي نَصَرُوا .

وروى مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ جَهْمِ بْنِ أَبِي جَهْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَى بَنِي عَامِرٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ لَهُ : عَجَبًا لَكَ وَاللَّهِ قَدْ

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٤٢ . وسيرة ابن كثير ١/١٦٠ . ثم قال ابن كثير : وهذا أثر غريب كنيته لفسرانيته .

(٢) ط : وإنما .

(٣) سيرة ابن هشام ١/٤٢٥ .

أَعْيَاكَ قَوْمُكَ ثُمَّ أَعْيَاكَ أَحْيَاءُ الْعَرَبِ كُلِّهَا حَتَّى تَأْتَيْنَا وَتَتَرَدَّدَ عَلَيْنَا مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ؟ وَاللَّهِ لَا أَجْعَلُكَ حَدِيثًا لِأَهْلِ الْمَوْسَمِ . وَنَهَضَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ جَالِسًا فَكَبَّرَ اللَّهُ سُبَّاقَ الْخَبِيثِ ، فَجَعَلَ يَصِيحُ مِنْ رَجُلِهِ وَانصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَابِصَةَ الْعَبْسِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْى فَدَعَانَا فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ، وَكَانَ مَعَنَا مَيْسِرَةٌ بَنُ مَسْرُوقِ الْعَبْسِيِّ فَقَالَ لَنَا : أَلْحَفَ بِاللَّهِ لَوْ ضَعَفْنَا هَذَا الرَّجُلَ وَحَمَلْنَاهُ حَتَّى نَخْلُ بِهِ وَسَطَ رِحَالِنَا لَكَانَ الرَّأْيُ ، فَأَلْحَفَ بِاللَّهِ لِيُظْهِرَنَ أَمْرَهُ حَتَّى يَبْلُغَ كُلُّ مَبْلُغٍ فَأَبَى الْقَوْمُ وَانصَرَفُوا . فَقَالَ لَمْ مَيْسِرَةٌ : يَمِيلُوا بِنَا إِلَى قَدِّكَ فَإِنْ بَايَعُوا نَسَلْنَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ . فَمَالُوا إِلَى يَهُودٍ فَأَخْرَجُوا سِقْرَهُمْ فَوَضَعُوهُ ثُمَّ دَرَسُوا ذِكْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الْعَرَبِيَّ يَرْكَبُ الْحِمَارَ وَيَجْتَزِي بِالْكِسْرَةِ ، وَلَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ وَلَا بِالْجَعْدِ وَلَا بِالسَّبُطِ فِي عَيْنِهِ حُمْرَةٌ مُشْرَبُ اللَّوْنِ . قَالُوا : فَإِنْ كَانَ هُوَ الَّذِي دَعَاكُمْ فَلَجَّيْوْهُ . وَادْخَلُوا فِي دِينِهِ فَإِنَّا نَحْسَدُهُ وَلَا نَتَّبِعُهُ وَلَنَا مِنْهُ فِي مَوَاطِنَ بَلَاءٍ عَظِيمٍ ، وَلَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ إِلَّا اتَّبَعَهُ أَوْ قَتَلَهُ . فَقَالَ مَيْسِرَةٌ : يَا قَوْمُ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ بَيْنَ فِئَتَيْنِ مَيْسِرَةٍ (١) .

وَرَوَى أَبُو نَعِيمٍ عَنْ ابْنِ زُرَّامَانَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَغَيْرُهُمَا قَالُوا : جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِنْدَةً فِي مَنَازِلِهِمْ فَعَرَضَ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا . فَقَالَ أَصْغَرَ الْقَوْمِ : يَا قَوْمُ اسْبِقُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ قَبْلَ تَسْبِقُوا إِلَيْهِ ، فَوَاقَهُ إِنْ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيَحْدِثُوا أَنْ نَبَيًّا يَخْرُجُ مِنَ النَّحْرِ قَدْ أَظْلَمَ زَمَانُهُ فَأَبَوْا .

وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَشْيَاحٍ مِنْ قَوْمِهِ قَالُوا : قَدِمَ سُؤَيْدُ ابْنِ الصَّامِتِ أَخُو بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ مَبْكَةً حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا ، وَكَانَ سُؤَيْدٌ إِذَا يَسْمِيهِ قَوْمُهُ الْكَامِلَ لَجَلَدَهُ وَشِعْرَهُ وَشَرْقَهُ وَنَسَبَهُ ، وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ :

الْأَرْبُ مَنْ تَدْعُو صَدِيقًا وَلَوْ تَرَى مَقَالَتَهُ بِالْقَيْبِ سَاعَكَ مَا يَنْشُرِي
مَقَالَتَهُ كَالشَّهَدِ مَا كَانَ شَاهِدًا وَبِالْغَيْبِ مَأْثُورٌ عَلَى ثَغْرِ النَّحْرِ

(١) سيرة ابن كثير ١٧٠/١ عن الواقدي .

يَسْرُكُ بِأَيْدِيهِ وَتَحْتَ أَذْيَمَسِهِ تَمِيمَةُ غَيْشٍ تَبْتَغِي حَقِيبَ الظُّلُمِ
تُبِينُ لَكَ الْعَيْنَانِ مَا هُوَ كَاتِمٌ مِنَ الْعُلِّ وَالْبَغْضَاءِ بِالنَّظَرِ الشَّرِّ
فَرِشَى بِخَيْرِ طَالٍ مَا قَدْ بَرِئْتَنِي وَخَيْرُ الْمَوَالِي مِنْ يَرِيشَ وَلَا يَبْرِى^(١)

فتصدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمع به ، فدعاه إلى الله تعالى وإلى الاسلام . فقال له سويد : لعل الذى معك مثل الذى معى . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما الذى معك ؟ قال مجلة لقمان . يعنى حكيمته

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : اعرضها على . فعرضها عليه . فقال : هذا كلام حسن والذى معى أفضل من هذا : قرآن أنزله الله تعالى هو هدى ونور . فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه القرآن ودعاه إلى الإيمان فلم يبعد منه وقال : إن هذا القول حسن . ثم انصرف عنه فقلع المدينة على قومه فلم يلبث أن قتله الخرج ، فلأن كان رجلاً قومه ليقولون إنا لنبراه قد قتل وهو مسلم . وكان قتله قبل بعث^(٢) .

تنبيه

[فى بيان غريب ما سبق]

عُكَاظ - بضم العين المهملة : سوق بقرب مكة وراء قرن المنازل ، يُصْرَفُ وَيُشْتَرَى .

ذى المَجَاز - بالجم والزاي : سوق كانت تقام فى الجاهلية على فرسخ من عرفة .

تَجَنَّة - بفتح الميم والهمزة والثون المشددة : سوق أخرى .

مَفْرُوق - بفتح الميم ففاء ساكنة فراء مضمومة فواو ساكنة .

هائى - بالهمزة فى آخره .

قَبِيصَة - بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ومثناة تحنية آخره صاد مهملة .

(١) الروض الأنف ١/٢٦٥ .

(٢) سيرة ابن هشام ١/٤٢٥ ، وسيرة ابن كثير ١/١٧٣ .

مسى بن حارثة - بالحاء المهملة والشاء المثناة : أسلم المثنى بعد ذلك ، وكان سببا في فتح العراق وأبلى فيه بلاء حسنا . ورضى الله عنه .

هَوْدَةٌ - بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الدال المهملة .
قط : أى حسب .

التَّريبة - بفتح المثناة الضوقية وكسر الراء : واحدة الترائب وهى عظام الصدر .
رَهيق قوم : أى سفيهم .

ذو قار - بالقاف والراء : موضع به ماء معروف .
من تَلَّاف (١) .

لِذُنَابَاهَا من مَطْلَب : اللنابي : وزان الخُزْأى فى الأصل لغة فى الذَّنْب ويقال هو فى الطائر أفصح من الذَّنْب ، ثم استعارها هنا للقصة .
تَقَوُّهَا : أدعاهما .

الشُّعَار - بكسر الشين المعجمة : العلامة فى الحرب وهو ما ينادون به ليعرف بعضهم بعضا .
أَذَى : أَقْرَب .

الْمَنَّة - بفتح الميم والنون : قال فى التقريب : أى فى قوم يمنونه ويحمونه جمع مانع ، ككاتب وكتبة ويسكن على معنى مَنَّة واحدة والسكون عاى . وقال الزمخشري : يسكن فى الشعر لا فى غيره .

الْجَهْد - بفتح الجيم وضما : الطاقة .

الْجَدَّ - بفتح الجيم : الحظ والسعادة . والمعنى أن علينا أن نجهد وليس علينا أن يكون لنا الظفر والنصر إنما هو من عند الله .

لحين : الأكثر جرّ حين هنا ، وهو ظرف زمان .

نَلَّقى - بفتح النون وإسكان اللام وفتح القاف : مبنى للفاعل ويجوز بناؤه للمفعول
فيكون مضموم النون .

(١) يياض بالأصول . والمراد : من تدارك .

الجِيَاد : جمع جواد ، يقال جاد الفرس جوادا بالفتح وجودة بالضم صار جواد بالجري .

الْلِقَاح - بكسر اللام المشددة وبالقاف والحاء المهملة : جمع لقحة وهي هنا ذوات الدر من الإبل بعد الولادة بشهر أو شهرين ثم هي ذات لبون .

يُدِيلُنَا - بضم المثناة التحتية وكسر الدال المهملة : أى ينصروننا .

أخو قريش : أى الذى هو منهم .

أَوْقَدَ بَلْعَنَكُمْ - بفتح الواو على الاستفهام .

ظاهرت : عاوتت .

أَفَكَ - بفتح الهززة والفاء : صَرفَ عن الحق وَمَنَعَ منه .

أن يشركه - بفتح أوله وثالثه ويقال رباعى أيضاً : أى يجعله شريكه .

الصَّرِيَّين : بصاد مهملة فراء مفتوحتين فمثنائين تحتيتين الأولى مفتوحة مشددة^(١) والثانية ساكنة ثنائية صرى - وفى بعض نسخ العيون صيرين ثنائية صير - بكسر الصاد . قال فى المصباح والتقريب : صَرى الماء صَرًى من باب تَعَب : طال مُكُنْهُ وتغيره ويقال طال استنقاعه فهو صَرًى وصف بالمصدر . وقال فى النهاية : الصير الماء الذى يحضره الناس وقد صار القوم يصيرون إذا حضروا الماء .

اليامة - بفتح المثناة التحتية : مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف وأربع من مكة .

السُّمَامَة - بكسر السين المهملة وميمين مفتوحتين : ولم أر لها ذكراً فى معجم البَكْرِى ولا فى معجم البلدان لياقوت ، ولا فى كتاب الزمخشري فى الأماكن ولا فى كتاب نصر ، ولا فى القاموس الذى وقفت عليه .

يَقْرَى : يقطع فى عرضك .

المُثَوَّر : السيف الموثى .

(١) كذا بالأصول ، وهو مجهول ، والصواب تخفيف الياء الأولى وسكون الياء الثانية . وانظر السان ١٩٢/١٩ .

الثَّغْرَةُ : الحفرة التي في الصدر.

تَبْتَرَى - بناء مشناة فوقية فموحدة ساكنة فمشناة فوقية مفتوحة .

العقب : عصب الظهر .

الشزر : هو نظرة العدو .

فِرْشَتِي : قُوَّتِي .

بَرَيْتَنِي : أضعفتني .

المجلة - بفتح الميم والجيم واللام : الصحيفة هذا هو أصلها .

بُعَاث - بالعين المهملة ويقال بإعجامها : اسم موضع .

حَاطَهُ : كَلَّاهُ ورعاه .

يُفْرَشُكُمْ - بضم المثناة التحتية وكسر الراء .

الباب الرابع والثلاثون

في خبر بعض المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وسلم وكيف كان هلاكهم

قال الله سبحانه وتعالى : « ولقد استهزئ برسلك كما استهزئ بك . وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم « مَا مَلَيْتُ » أهملت « للذين كفروا ثم أَخَذْتُهُمْ » بالعقوبة « فكيف كان عقاب^(١) » أي فكيف رأييت ما صنعتُ بهم فكذاك أصنع بمن استهزأ بك .

وقال تبارك وتعالى : « إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ » بأن أهلكتناهم بآفة « الذين يجعلون مع الله إلهًا آخر »^(٢) صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو فسوف يعلمون عاقبة أمرهم « ولقد » للتحقيق « نَعْلَمُ أَنَّكَ يَصِيبُ صَدْرُكَ بما يقولون » من الاستهزاء والكذب « فَسَبَّحْ » متلبسا « بِحَمْدِ رَبِّكَ » أي قل سبحان الله وبحمده « وكن من الساجدين » المصلين « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »^(٣) الموت .

قال الجمهور ومنهم ابن عباس في أكثر الروايات عنه : كانوا خمسة . وقال في رواية : كانوا ثمانية وصححه في العرَر وجزم به أبو عمرو العراقي في الدرر .

الأول : الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن زُهرة ، وهو ابن خال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال البلاذري : كان إذا رأى المسلمين قال لأصحابه : قد جاءكم ملوك الأرض الذين يرثون ملوك كسرى وقبصر . ويقول للنبي صلى الله عليه وسلم : أما كتبت اليوم من السماء يا محمد . وما أشبه هذا القول . فخرج من عند أهله فأصابته السموم فاسودَّ وجهه حتى صار حبشياً ، فأقَى أهله فلم يعرفوه وأغلَقُوا دونه الباب ، فرجع متلذذاً حتى مات عطشا .

ويقال إن جبريل صلى الله عليه وسلم أوماً إلى رأسه فضرِبته الأكلة فامتخص رأسه قبيحاً ويقال أوماً إلى بطنه فسقى بطنه ومات حَبْنًا . ويقال إنه عطش فشرب الماء حتى انشقق بطنه^(٤) .

(٢) سورة الحجر - ٩٥ .

(١) سورة الرعد - ٣٢ .

(٤) أنساب الأشراف ١/١٣١ ، ١٣٢ .

(٣) سورة الحجر - ٩٧ - ٩٩ .

قلت : والقول الأول رواه أبو نعيم بسند ضعيف عن ابن عباس ، ورواه أيضا عن الربيع بن أنس . وزاد : وكان رجلا أبيض حسن الجسم . والقول الثاني رواه الطبراني والبيهقي والفضياء بسند صحيح . والقول الثالث رواه أبو نعيم^(١) من طريقين ضعيفين . والقول الرابع رواه^(٢) .

وروى ابن أبي حاتم والبلاذري بسند صحيح عن عكرمة أن جبريل حنى ظهر الأسود حتى احقَّق صدره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالي خالي . فقال : دعه عنك يا محمد فقد كُفِّيتَه^(٣) .

ولا تخالَّف بين هذه الروايات لاحتمال أن جميعها حصل له .
امتخَص : بالخاء والضاد المعجمتين أى تحرك .

احقَّق : انحنى .

الحَبَن - بحاء مهملة فموحدة مفتوحين : عظم البطن .

• • •

الثانى : الحارث بن قيس السهمي وهو ابن العنطلة يُنسب إلى أمه ، وكان يأخذ حجرا يعبده فإذا رأى أحسن منه تركه وأخذ الأحسن .
وفيه نزلة : «أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ» أى مَهْوِيَه فقدم المفعول الثانى لأنه أهم وجملة «من» مفعول أول لأَرَأَيْتَ . «أَقَانَتْ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا»^(٤) حافظا تحفظه من اتباع هواه لا .

وكان يقول : لقد غرَّ محمد نفسه وأصحابه أنْ وعدهم أن يحيوا بعد الموت ، والله ما يهلكنا إلا الدهرُ ومرور الأيام والأحداث . فأكل حوتا فملوحا فلم يزل يشرب عليه الماء حتى انقذ بطنه . ويقال إنه أصابته الذبحة . وقال بعضهم : امتخَص رأسه قيحا .

قلت : القول الأول رواه عبد الرازق وابن جرير وغيرهما عن قتادة ومقسم مولى ابن عباس .

• • •

(٢) يابض بالأصوي .

(٤) سورة الفرقان ٤٣ .

(١) ط : رواه الطبراني :

(٣) أنساب الأشراف ١/١٣٢ .

الثالث : الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى .

قال البلاذرى رحمه الله : كان هو وأصحابه يتغامزون بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويقولون : قد جاءكم ملوك الأرض ومن يغلب على كنوز كسرى وقيصر ثم يمكثون ويصفرون . وكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام شق عليه فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُعفى الله بصره ويثكله ولده فخرج يستقبل ابنه وقد قديم من الشام ، فلما كان ببعض الطريق جلس في ظل شجرة فجعل جبريل صلى الله عليه وسلم يضرب وجهه وعينيه بورقة من ورقها خضراء وبشوك من شوكها حتى عمى فجعل يستغيث بغلامه . فقال له غلامه : ما أرى أحدا يصنع بك شيئا غير نفسك . ويقال إن جبريل صلى الله عليه وسلم أومأ إلى عينيه فعفى فشغل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما كان يوم بدر قتل ابنه زمعة بن الأسود ، قتله أبو دجانة ويقال قتله ثابت [بن] ^(١) الجذع ، قُتل ابنه عقيل أيضا ، قتله حمزة بن عبد المطلب وعلى رضى الله عنهما اشتركا فيه . وقيل قتله على وجهه رضى الله عنه ^(٢) .

• • •

الرابع : مالك بن الطلال - بطائين مهملتين الأولى مضمومة والثانية مكسورة - بن عمرو بن غيثان - بضم الغين المعجمة وسكون الباء الموحدة بعدها شين معجمة - ذكره فيهم ابن الكلبي والبلاذرى ، وكان سفيها فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعاذ بالله من شره فعصر جبريل بطنه حتى خرج خلأؤه من بطنه ^(٣) فمات . وقال البلاذرى وقال غير ابن الكلبي ، أشار جبريلُ إليه فامتخص رأسه قبحا ^(٤) وقال آخر : هو عمر بن الطلال . وذلك باطل .

• • •

الخامس : العاصي بن وائل السهمي . قال البلاذرى : ركب حمارا ^(٥) له ويقال بغلة

(١) من أنساب الأشراف .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٤٨ - ١٤٩ .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٥٤ : من فسه .

(٤) غير ط : چلا . وما هنا موافق للبلاذرى في أنساب الأشراف ١/١٣٩ .

بيضاء فلما نزل شعباً من تلك الشعاب وهو يريد الطائف رُبض به الحمار أو البغلة على شبرقة فأصابته رجله شوكة منها فانتفخت حتى صارت كمنقش البعير ومات . ويقال إنه لما رُبض به حماره أو البغلة لُدِغَ فمات مكانه قلت : القول الأول رواه [البلاذرى] (١) والقول الثانى رواه أبو نعيم بسند ضعيف عن ابن عباس .

الشبرقة - بكسر الشين المعجمة والراء : رطب الصريح .

وروى الشيخان وابن إسحاق عن خباب بن الأوت قال : كتبت قيناً . أى حداداً - فى الجاهلية فعملت للعاصى بن وائل سيوفاً - وفى رواية سيفاً - فجنته أتقاضاه فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم . فقلت : لا أكفر حتى يُميتك الله ثم تُبعث . قال : وإنى لميت ثم مبعوث ١٩ قلت : بلى . قال : دعنى أموت وأبعث فنؤتى مالا وولداً فأعطيك هنالك حَقَّك ووالله لا تكون أنت وصاحبك يا خباب آثر عند الله منى ولا أعظم حظاً (٢) . فأنزل الله تعالى فيه « أفرأيت الذى كفر بآياتنا » العاصى بن وائل وقال لـ خباب بن الأوت القائل له : تُبعث بعد الموت والمطالب له مال : « لأوتين » على تقدير البعث « مالا وولداً » فأفضيك . قال تعالى : « أطلع الغيب » أى أعلمه وأن يوتى ما قاله ، واستغنى بهمة الاستفهام عن همزة الوصل فحلفت « أم اتخذ عند الرحمن عهداً » بأن يوتى ما قاله « كلاً » أى لا يوتى ذلك « سنكتب » نأمر بكتب « ما يقول ونمد له من العذاب مداً » نزيده بذلك عذاباً فوق عذاب كفره « ونرثه ما يقول » من المال والولد « ويأتينا يوم القيامة فرداً » (٣) لا مال له ولا ولد .

• • •

السادس : الحكم بن أبى العاصى بن أمية .

قال البلاذرى : كان ممن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتمه ويُسَمِّعه ما يكره ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى ذات يوم وهو خلقه يخلج بأنفه وفمه فبقي على ذلك ، وأظهر الإسلام يوم الفتح وكان مقموصاً عليه فى دينه ، - فاطلع يوماً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى بعض حجر نسائه فخرج إليه يعنزة وقال : من

(١) يباين بالأصل . وقد رواه البلاذرى فى أنساب الأشراف ١٣٩/١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير (سورة مريم) ، وكتاب الإجارة .

(٣) سورة مريم ٧٧ - ٨٠ .

عَلَيْهِ رَءِىَ مِنْ هَذَا^(١) الْوَزْعَةُ ؟ لَوْ أَدْرَكَتْهُ لَفَتَقَاتْ عَيْنُهُ أَوْ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلَعَنَهُ وَمَا وَلَدَ وَغَرَّبَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَلَمْ يَزَلْ خَارِجًا مِنْهَا إِلَى أَنْ مَاتَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٢) .

قَالَ : وَرَوَى أَبُو الشَّيْخِ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَجُلٌ خَلَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحَاكِيهِ وَيَلْمُضُ فَرَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَذَلِكَ كُنْ . فَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَلُبِطَ بِهِ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ شَهْرًا ثُمَّ أَفَاقَ حِينَ أَفَاقَ وَهُوَ كَمَا يَحَاكِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَهَذَا الْمُبْتَهَمُ الظَّاهِرُ أَنَّهُ الْحَكَمُ .

• • •

السَّامِعُ : الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ :

قَالَ الْبَلَاذُرِيُّ فَمَرَّ الْوَلِيدُ بِرَجُلٍ يُقَالُ لَهُ حَرَّاثٌ - بَفَتْحِ الْحَاءِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ الْمَهْمَلَتَيْنِ ابْنَ عَامِرِ بْنِ خَزَاعَةَ ، وَهُوَ الثَّبُتُ - وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ حَرَّابٌ بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالْبَاءِ الْمُوَحَّدَةِ ، وَهُوَ يَرِيشُ نَبِيلًا لَهُ وَيَصْلَحُهَا فَوْطِيٍّ عَلَى سَهْمٍ مِنْهَا فَخَشْتُهُ خَشَا يَسِيرًا ، وَيُقَالُ عَلِقَ بِإِزَارِهِ فَخْدَشَ سَاقَهُ خَلْشًا خَفِيفًا فَأَهْوَى إِلَيْهِ جَبْرِيلُ فَانْتَفَضَ الْخَدَشَ وَضَرَبَتْهُ الْأَكْمَلَةُ فِي رِجْلِهِ أَوْ سَاقِهِ فَمَاتَ^(٣) .

• • •

الثَّامِسُ : أَبُو هُبَ ، وَكَانَ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ^(٤) عَدَاوَةً لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قَالَ الْبَلَاذُرِيُّ : وَكَانَ يَطْرَحُ الْقَلَرَ وَالنَّتْنَ عَلَى بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَرَأَاهُ حِمَزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَقَدْ طَرَحَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَأَخَذَهُ وَطَرَحَهُ عَلَى رَأْسِهِ ، فَجَعَلَ أَبُو هُبَ يَنْفُضُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ : صَابِئٌ أَحْمَقُ . فَأَقْصَرَ عَمَّا كَانَ يَفْعَلُ ، لَكِنَّهُ كَانَ يَلْمُسُ مَنْ يَفْعَلُهُ^(٥) .

قَالَ : وَرَوَى ابْنُ أَبِي الزُّرَّادِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ بَيْنَ شَرِّ جَارَيْنِ ، بَيْنَ أَبِي هُبَ وَعُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ ، إِنْ كَانَا لِيَأْتِيَانِ بِالْقُرُوثِ فَيَطْرَحَانِي عَلَى بَابِي .

(٢) أنساب الأشراف ١/١٠١ .

(٤) ط : من أشد الثركين

(١) البلاذرى : من هذه الوزعة .

(٣) أنساب الأشراف ١/١٣٤ .

(٥) أنساب الأشراف ١/١٣١ .

قالت : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا بني عبد مناف أيّ جوار هذا ؟ ثم يُميطه عن يابه .

قالوا : وبعث أبو لهب ابنه عتبة بذي به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعه يقرأ « والنجم إذا هوى » فقال : أنا كافر برب النجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سلط الله عليك كلبا من كلابه ، فخرج في تجارة فجاء الأسد وهو بين أصحابه نائم بحوران من أرض الشام فجعل يهمس ويهم حتى انتهى إليه فعضغه مضغة أثت عليه ، فجعل يقول وهو يتأخر رمي : ألم أقل لكم إن محمدا أضدق الناس ؟ ثم مات . قلت : صوابه عتبة بالتصغير كما سيأتي بسط ذلك في أبواب إجابة دعواته .

ومات أبو لهب بداء يعرف - بالعسّة ، كانت العرب تتشام به وتفتر عن ظهر به ^(١) ، فلما أصاب أبا لهب تركه أهله حتى مات ومكث مدة لا يُدفن حتى خافوا العار فحضره له حفرة فرموه فيها . كما سيأتي بيان ذلك .

وكانت امرأته أم جميل ابنة حرب تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا وهي حَمالة الحظب ، وإنما سماها الله تعالى بذلك لأنها كانت تحمل الشوك فتطرحه بالليل على طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يمرّ هو وأصحابه لتعقرهم بذلك ، فبينما هي ذات يوم تحمل حزمة أعيت ففعلت على حجر تستريح أتاها ملك فجلبها من خلفها بالحبل الذي في عنقها فخنقها به .

وروى الشيخان عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت « وأنذر عشيرتک الأقرین » صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي : يا بني فهر ، يا بني عدى لبطون من قريش ، حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولا ينظر ما هو ، فجاء أبو لهب وقريش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أرايكنم لو أخبرتكنم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مُصدّقين ؟ قالوا : نعم ما جربنا عليك إلا صلحا قال : فإني لكم نذير بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : تبّ لك سايرَ اليوم ألمذا جمعنا ^(٢) !

(١) العسّة : بئر تخرج بالبدن فقتل . وقد هلك أبو لهب بعد غزوة بدر .

(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير (سورة المد) وصحيح مسلم كتاب اللعن حديث رقم ٩١ .

فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ « بَيِّنَتْ » خَيْرَت . والتباب : الخمران المفضي
إلى الهلاك « يدا أبي هب » جملته ، وصبر عنها باليدين مجازاً لأن أكثر الأفعال تُدَوَّلُ بهما .
وكنى بأبي هب لحسنه وجماله وإنما كناه لأنه كان مشتهراً بكنيته دون اسمه وقيل لأن
اسمه عبد العزى فلا يناسب في القرآن عبودية شخص إلى غير الله تعالى وهذه الجملة
دعاء « وَتَبَّ » : خسر هو ، وهذه خبر كقولهم أهلكه الله وقد أهلكه .

ولما خوّفه النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال : إن كان ما يقول ابن أخى حقاً
فإني أفتدى منه بمالي وولدي : نزل « ما أغنى عنه ماله وما كسب » وكسبه : أى ولده وأغنى
بمعنى يغنى « سَيَصِلُ ناراً ذات لَهَب » أى تلهب وتوقد فهي مآل تكنيته « وامرأته » : عطف على
ضمير يعلى سوغه الفصل بالمفعول وصفته وهي أم جميل « حَمَالَةٌ » بالرفع « الحطب »
الشوك والسعدان . تلقّيه في طريق النبي صلى الله عليه وسلم « في جيدها » : عنقها « حَبْلٌ من
مسد » أى ليف وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذى هو نعت لامراته أو خبر مبتدأ
مقدر .

ولهذا مزيد بيان - في المعجزات .

• • •

وذكر البلاذرى عن كان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو^(١) الأصداء^(٢) وكان
يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يعلمك أهل الكتاب أساطيرهم ويقول للناس هو
معلم مجنون فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه لعل جبل إذ اجتمعت عليه
الازوى^(٣) فتنطحت حتى قتله^(٤) .

• • •

وذكر ابن اسحاق فيهم : أمية بن خلف الجمحي .

(١) كذا بالرفع ، وإن كانت مفعول « ذكر » فعنها التصب بالألف . وفي أنساب الأشراف : ابن الأصماء
وفي المسامع أثبت الحق : خ : أبو .
(٢) الأصل : الأصدى . وما أثبت من أنساب الأشراف .
(٣) الأزوى : أثى الوهل .
(٤) أنساب الأشراف ١/ ١٥٠ .

قال ابن إسحاق : وكان إذا رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم همزه ولمزه فأنزل الله سبحانه وتعالى : « ويلٌ لكلُّ همزة لمزة الذي جمع مالا وعدده » .

قال ابن هشام : الهمزة : الذي يشتم الرجلَ علانيةً ويكسر عينه عليه ويغمز به وجمعه همزات . واللمزة : الذي يعيب الناس سرّاً ويؤذيهم ^(١) .
والنضر بن الحارث .

قال ابن إسحاق : بن ككلة بن علقمة .

قال الخشني : والصواب علقمة بن ككلة .

كان إذا جلس رسول الله مجلساً فدعا فيه إلى الله وتلاً عليهم القرآن وحلّز قريشاً ما أصاب الأمم الماضية ^(٢) خلفه في مجلسه إذا قام فحدثهم عن ملوك القُرُس ، ثم يقول : والله ما محمدٌ بأحسن حديثاً مني ، وما أحاديثه إلا أساطير الأولين اكتبتها كما اكتبتها فأنزل الله : « وقالوا أساطير الأولين » أكاذيبهم ، جمع أسطورة بالضم « اكتبتها » انتسخها من القوم بغيره « فهي تُملى » تُقرأ « عليه » ليحفظها « بكرةً وأصيلاً » غداة وعشيا .

قال تعالى ردا عليهم : « قل أنزله الذي يعلم السرّ » الغيب « في السموات والأرض إنه كان غفورا » للمؤمنين « رحيم » بهم .

قال ابن إسحاق : وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فيما بلغني مع الوليد بن المغيرة في المسجد فجاء النضر بن الحارث حتى جلس معهم وفي المجلس غير واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض له النضر فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليه وعليهم : « إنكم » يا أهل مكة « وما تعبدون من دُون الله » أي غيره من الأوثان « حصَبُ جهنم » وقودها « أنتم لها وارِدُونَ » داخلون فيها « لو كان هؤلاء » الأوثان « آلهةً » كما زعمتم « ما ورَدُوها » دخلوها « وكلُّ » من العابدين والمعبودين « فيها خالِدُونَ » لا خلاص لهم عنها « لهم » للعابدين « فيها زفير » صياح « وهم فيها لا يسمعون » ^(٣)

(١) سيرة ابن هشام ٣٥٦/١ .

(٢) ط : التالية .

(٣) سورة الأنبياء ٩٨ - ١٠٠ .

ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن الزبيرى - بزى فباء موحدة مكسورتين^(١) فعين مهملة ساكنة فراء فألف مقصورة - وأسلم بعد ذلك ، حتى جلس إليهم فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبيرى والله ما قام النضر بن الحارث لابن عبد المطلب آنفاً وما قد وقد زعم محمد أنا وما نعبد من - آلهتنا هذه حصب جهنم . فقال عبد الله : أما والله لو وجدته لخصمته فسلوا محمداً أكُل ما يُعبَد من دون الله فى جهنم مع من عبده ؟ فنحن نعبد الملائكة واليهود نعبد عُزَيْرًا والنصارى تعبد عيسى بن مريم . فعجب الوليد ومن كان معه فى المجلس من قول عبد الله ورأوا أنه قد احتج وخاصم .

فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل من أحب أن يُعبَد من دون الله فهو مع من عبده ، إنهم إنما يعبدون الشياطين ومن أمرتهم بعبادته . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا ۖ الْمَنَازِلَةُ ۖ الْحُسْنَى ۖ وَهِيَ السَّعَادَةُ ۖ أَوِ التَّوْفِيقَ لِلطَّاعَةِ ۖ أَوِ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ وَمِنْهُمْ مَنْ ذُكِرَ ۖ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۖ لِأَنَّهُمْ يُرْفَعُونَ إِلَىٰ أَعْلَىٰ عُلْيَىٰ ۖ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيصَهَا ۖ صَوْتَهَا ۖ وَهُمْ فِيهَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ ۖ مِنَ النِّعَمِ ۖ خَالِدُونَ ۖ دَائِمُونَ ۖ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ ۖ الْأَكْبَرُ ۖ وَهُوَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْعَبْدِ إِلَى النَّارِ ۖ وَتَتَلَقَّاهُمْ ۖ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۖ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ يَقُولُونَ لَهُمْ ۖ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ^(٢) ۖ فِي الدُّنْيَا^(٣) .

تنبيه

قال السهيلي : لو تأمل ابن الزبيرى وغيره من كفار قريش الآية لرأى أن اعتراضه غير لازم من وجهين :

أحدهما : أنه خطاب متوجه على الخصوص لقريش عبدة الأصنام ، وقوله : «إنا نعبد الملائكة» حيدة ، وإنما وقع الكلام والمحااجة فى اللات والعزى وهبل وغير ذلك من أصنامهم . والثانى : أن لفظ التلاوة : «إنكم وما تعبّدون» ولم يقل «ومن تعبّدون» فكيف يلزم اعتراضه بالمسيح وعزير والملائكة ، وهم يعقلون والأصنام لا تفعل ؟ ومن ثم جاءت الآية بلفظ ما الواقعة على ما لا يعقل^(٤) . انتهى .

(٢) سورة الأنبياء ١٠١-١٠٣ .

(٤) الروض الأثف ١/٢٢٥ .

(١) الذى فى القاموس : بكسر الزاى وفتح الهمزة .

(٣) سيرة ابن هشام ١/٣٥٨-٣٦٠ .

وقال بعض العلماء : ان ابن الزبيري من فصحاء العرب لا يخفى عليه موضع « من »
 من « ما » وإنما إيراده من جهة القياس والعموم المعنوي الذي يعم الحكم فيه لعموم علته
 أى إن كان كونه معبودا يوجب أن يكون حصب جهنم فهذا المعنى موجود في الملائكة والمسيح
 وعزير .

وأجيب بالفارق من وجوه :

الأول : الآية المتقدمة^(١) : لأن عزيراً والمسيح من سبقت لهم الحسنى فالتسوية بين
 الملائكة والأنبياء وبين الأصنام والشياطين من جنس التسوية بين البئع والرّبا وهو شأن
 أهل الباطل يسوّون بين ما فرق الشرع والعقل والفطرة بينه ، ويفرقون بين ما سوى الله
 عز وجل ورسوله بينه .

الثاني : الأوثان حجارة غير مكلفة ولا ناطقة ، فإذا حصب بها جهنم إهانة لها ولعابديها -
 لم يكن في ذلك تعليب من لا يستحق العذاب .

الثالث : أن من عبد هؤلاء بزعمه فلإنهم لم يدعوا إلى أنفسهم ، وإنما عبد المشركون
 الشياطين وتوهموا أن العبادة هؤلاء ، وقد برأ الله تعالى الملائكة والمسيح وعزيراً من ذلك ،
 فما غير الله إلا الشياطين .

وهذه كلها منتزعة من قوله تعالى : « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى » وإذا تأمل
 قوله تعالى : « وقودها الناس والحجارة^(٢) » خرج من خلاله أن معبودهم معلّمهم المشتعل
 عليهم ، فهو أبْلَغ في النكال وقَطْع الآمال .

الحيدة^(٣) : بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وهي العُلُول .

ومنهام الأختس بفتح الهزة وسكون الخاء المعجمة وفتح النون فسین مهمة ، ابن
 شَرِيح - بفتح الشين المعجمة وبالقاف - الثقي واسمه أبى وذكر غير واحد أنه أسلم بعد
 ذلك .

(١) وهي قوله سبحانه : « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى » .

(٢) سورة التّحريم ٦ .

(٣) الواردة في كلام السجّل أنفسا .

قال ابن إسحاق : وكان من أشرف القوم ومن يشمعه منه وكان يصيب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويردّ عليه ، فأنزل الله تعالى : « وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَاقٍ » كثير الخلف بالباطل « مهين » حقير « هُمَاز » عِيَاب أى مغتاب « مَشَاءُ بَنِيهِم » أى ساعٍ بالكلام بين الناس على وجه الإفساد بينهم .

« مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ » يمنع الناس من الخير من الإيمان والإنفاق والعمل الصالح « مُعْتَدٍ » ظالم « أَيْمٍ » كثير الإثم « عَتَلٌ » غليظ جاف « بعد ذلك » بعد ما عُدَّ من مثاليه « زَنِيمٌ » دعى فى قريش قاله ابن عباس وأنشد على ذلك قول الشاعر :

زَنِيمٌ تَدَاعَاهُ الرِّجَالُ زِيَادَةً كَمَا زِيدَ فِي عَرَضِ الْأَيْمِ أَكَارِعُهُ^(١)

رواه عبد بن حميد وابن عساكر وبه قال عكرمة وأنشد قول الشاعر :

زَنِيمٌ لَيْسَ يُعْرَفُ مَنَ أَبْسَوْهُ بَنَى الْأُمَّ ذُو حَمَبٍ لَثِيمٍ
وقيل إنه كان له زَنَمَتَانِ^(٢) حقيقة .

وروى البخارى والنسائى وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : هو رجل من قريش نَعِتَ فلم يُعْرَفَ حتى قيل زَنِيمٌ وكانت له زَنَمَةٌ زائدة فى عُنُقِهِ يُعْرَفُ بِهَا^(٣) .

تنبيه

ما جزم به ابن إسحاق من أن هذه الآيات أنزلت فى حق الأخنس رواه ابن أبى حاتم عن السُّدِّى وابن سعد وعبد بن حميد عن الشعبي وعبد الرازق وابن المنذر عن الكلبي وقيل أنزلت فى حق الأسود بن عبد يغوث . رواه ابن مردويه عن ابن عباس وابن أبى حاتم عن مجاهد وقيل أنزلت فى الوليد بن المغيرة . ذكره يحيى بن سلام فى تفسيره وجزم به غير واحد .

• • •

ومنهم^(٤) أَيْبَى بْنُ خَلْفٍ وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مَعْطٍ .

(١) سيرة ابن هشام ٣٦٠/١ - ٤٦١ . والبيت كما قال السهيل : الأعرف أنه لحسان الروض ٢٢٦/١ .

(٢) الزَّهَّان : هتان تليان الشحمة وتقابلان الورقة فى الأختين .

(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير « سورة ن » .

(٤) من المشتهرين بالرسول صلوات الله عليه .

فان ابن إسحاق : وكانا متصافيين حسنًا ما بينهما .

روى ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل بسند صحيح من طريق سعيد بن جببر وعبد الرزاق في المصنّف وابن جرير وابن المنذر عن مِقْسَم مولى ابن عباس كلاهما عنه ، أن أبا مُعِيْط وفي رواية عقبة بن أبي معيط كان يجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ولا يؤذيه وكان رجلاً حلياً ، وكان بقية قريش إذا جلسوا معه آذوه وكان لأبي مُعِيْط خليل غائب عنه بالشام . وفي رواية أنه أمية بن خلف فقالت قريش : صَبَأٌ أَبُو مُعِيْط . وفي رواية وكان لا يَتَقَدَّم من سفر إلا صنع طعاماً فدعا أهل مكة كلهم فصنع طعاماً ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى طعامه فقال : ما أنا بالذي آكل من طعامك حتى تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله . فقال : اطْعَمْ يابن أخى . فقال : ما أنا بالذي أفعل حتى تقول . فشهد بذلك وطعِم من طعامه . وقَدِمَ خليلُه من الشام لَيْلاً فقال لامرأته ما فعل محمد بما كان عليه ؟ فقالت : أَشَدَّ ما كان أَمْرًا . فقال : ما فعل خليلي أبو معيط ؟ فقالت : صَبَأٌ . فبات بلبلة سوء فلما أصبح أتاه أبو معيط فحيّاه فلم يردّ عليه التحية فقال : مالك لا تردّ علىّ تحيى . فقال : كيف أردّ عليك تحيتك وقد صَبَأْتُ . قال : أَوَقَدْ فَعَلْتَهَا قريش ؟ لا والله ما صَبَأْتُ ولكن دخل على رجل فأبى أن يأكل من طعامي إلا أن أشهد له . فاستحييتُ أن يخرج من بيتي قبل أن يَطْعَم ، فشهدتُ له قال : ما أنا بالذي أرضى عنك حتى تأتبه فتَبْزُق في وجهه . وفي رواية : فقال : ما يبىء صلودهم إن أنا فعلت ؟ قال : تأتبه في مجلسه فتبزق في وجهه وتشتمه بأخبث ما تعلم من الشتم . ففعل فلم يزد النبي صلى الله عليه وسلم أن مسح وجهه من البزاق .

ونقل جماعة منهم أبو ذر العُشَنِي عن أبي بكر النقَّاش أن عقبة لما تفل في وجه النبي صلى الله عليه وسلم رجع ما خرج منه إلى وجهه فصار برصاً . انتهى .
ثم التفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن وجدتك خارجاً من جبال مكة ضربت عنقك صَبْرًا .

وقال أُبَيُّ بن خَلَف : والله لأقتلن محمداً . فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : بل أنا أقتله إن شاء الله . فلما بلغ أبايًّا ذلك أفرّعه لأنهم لم يسمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم قولاً إلا كان حقا .

فلما كان يوم بدر ، وخرج أصحابُ عُقْبَةَ ، أبى أن يخرج فقال له أصحابه : اخرج معنا . فقال : قد وعدني هذا الرجل إن وجدني خارجا من جبال مكة أن يضرب عنقي صبرا . فقالوا : لك جمل أحمر لا يُدْرِكُ فلو كانت الهزيمة طرأت عليه . فخرج معهم ، فلما هزم الله المشركين وحل به جملة في أخذود من الأرض فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أسيرا في سبعين من قريش وقدم إليه أبو معيط فقال : أتقتلني بين هؤلاء ؟ قال : نعم . فقام إليه على بن أبي طالب فضرب عنقه . ولم يقتل من الأسارى يومئذ غيره .

فلما كان يوم أحد خرج أبى مع المشركين فجعل يلتمس غفلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمله عليه فيحول رجل بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينه ، فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : خلّوا عنه . فأخذ الحربة ورمها بها فوقعت في ترقوته فلم يخرج منه دم كثير واحتقن الدم في جوفه ، فجعل يخور كما يخور الثور فاحتمله أصحابه وهو يخور فقالوا : ما هذا الذي بك ! فوالله ما بك إلا خدش . فقال : والله لو لم يصبني إلا بريقه لقتلني ! أليس قد قال : أنا أقتله . والله لو كان الذي بي بأهل ذى المجاز لقتلهم . فما لبث إلا يوما حتى مات .

وأنزل الله تعالى في أبى معيط : « ويوم يعض الظالم على يديه » ندما وتحسرا في القيامة . قال سفيان الثوري : يأكل يديه ثم تثبت . رواه ابن أبي حاتم . وقال أبو عمران الجوني : بلغني أنه بعضهما حتى ينكسر العظم ثم يعود .

يقول : « يا » للتنبيه « ليتنى اتخذت مع الرسول محمد صلى الله عليه وسلم سبيلا » طريقا إلى الهدى « يا ويئسا » الألف عوض عن ياء الإضافة أى ويئلى ومعناه هلكنى « ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا . لقد أضلنى عن الذكر » القرآن « بعد إذ جاعنى » بأن ردنى عن الإيمان به . قال تعالى : « وكان الشيطان للإنسان الكافر خلويا » بأن يتركه ويتبرأ منه عند البلاء

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : قال ابن سعد : قلت للواقدي قال الله تعالى : « إنا كفيناك المستهزئين » وهذه السورة مكية ؟ فقال : سألت مالكا وابن أبي ذئب عن هذا فقال : كفاه إياهم فبعضهم عصى وبعضهم مات فشغل عنه وبعضهم كفاه إياه إذ هيا الله له من أسباب مفارقتة بالهجرة ما هيا له ^(١) .

وقال غيرهما : كفاه أمرهم فلم يضروه بشيء .

الثاني : قال البلاذري ذكر غير الواقدي أن المستهزئين جميعا هلكوا في وقت واحد وقول الواقدي أثبت ^(٢) .

الثالث : أكثر الروايات على أن عُبَيْة بن أبي مُعَيْط هو الذي أسلم وأن أُبَيَّا هو الذي رده . وفي بعضها ضد ذلك . فالله أعلم .

• • •

ومنهم أبو جهل عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

قال البلاذري : وغيره : كناه رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وكان يُكْنَى قبل ذلك أبا الحكم .

قال : وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال لأبي جهل أبا الحكم فقد أخطأ خطيئة يستغفر الله منها .

وروى عنه أنه قال : لكل نبي فرعون وفرعون هذه الأمة أبو جهل ^(٣) .

قال ابن إسحاق : ولقي أبو جهل بن هشام رسول الله صلى الله عليه وسلم - فبألفي - فقال له : والله يا محمد انتركن سب آل هنتا أو لنُسبَنَ إلك الذي تعبد . فأنزل الله تعالى :

(١) : أنساب الأشراف ١/١٥٥ .

(٢) : أنساب الأشراف ١/١٥٤ .

(٣) : أنساب الأشراف ١/١٢٥ .

« وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ^(١) » فَلَذَكَرَ لِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّ عَنْ سَبِّ آلِهِمْ وجعل يدعوهم إلى الله عز وجل .

ولما أنزل الله عز وجل : « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ^(٢) » تخويفا لهم بها قال أبو جهل : يا معشر قريش هل تدرّون ما شجرة الزقوم التي يخوفكم بها محمد ؟ قالوا : لا . قال : عجرة يشرب بالزبد ! والله لئن استمكنّا منها لَنُنَزِّقَنَّ مِنْهَا . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ » هي من أخبث الشجر المرّ بتهامة نَبَتْهَا فِي الْجَحِيمِ « طَعَامُ الْإِثْمِ » أي أبي جهل وأصحابه ذوى الإثم الكثير « كَالْمُهْلِ » أي كنز دى الزيت الأسود خبر ثان « يَغْلَى فِي الْبُطُونِ » بالفوقانية خبر ثان وبالتحسانية حال من المهل « كَغَلَى الْحَمِيمِ » الماء الحار الشديد الحرارة .
الآيات ^(٣)

انتهى هذا الجزء

(١) سورة الأنعام ١٠٨ .

(٢) كلما بالأصول . وفي ابن هشام : ولما ذكر الله عز وجل شجرة الزقوم تخويفا بها لهم .

(٣) سورة الدخان الآيات ٤٣ - ٤٧ والخبر في سيرة ابن هشام ٣٦٢/١ .

الفهرس

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
الباب الثاني عشر		جماع أبواب صفة جسده الشريف صلى الله عليه وسلم ٥	
في صفة ظهوره صلى الله عليه وسلم وما جاء		الباب الأول	
في صفة خاتم النبوة ٦٣		في حسه صلى الله عليه وسلم ٩	
الباب الثالث عشر		الباب الثاني	
في صفة صدره ويظنه صلى الله عليه وسلم ... ٧٦		في صفة لونه صلى الله عليه وسلم ١٥	
الباب الرابع عشر		الباب الثالث	
فيما جاء في شق صدره وقلبه الشريفين صلى الله		في صفة رأسه وشعره صلى الله عليه وسلم ... ٢٢	
عليه وسلم ٨٠		الباب الرابع	
الباب الخامس عشر		في صفة جبينه وحاجبيه صلى الله عليه وسلم ... ٣٠	
في صفة يديه وإبطيه صلى الله عليه وسلم ... ١٠٠		الباب الخامس	
الباب السادس عشر		في صفة هيبته صلى الله عليه وسلم وبض	
في صفة ساقيه وفخذه وقديه صلى الله عليه وسلم ١٠٦		ما فيهما من الآيات ٣٣	
الباب السابع عشر		الباب السادس	
في ضخامة كراديسه صلى الله عليه وسلم ... ١١٠		في سمه الشريف صلى الله عليه وسلم ٣٩	
الباب الثامن عشر		الباب السابع	
في طوله واعتدال خلقه ورقة بشرته صلى الله		في صفة أنفه الشريف وبخديه صلى الله عليه	
عليه وسلم ١١١		وسلم ٤١	
الباب التاسع عشر		الباب الثامن	
في عرقه صلى الله عليه وسلم ولبيه ١١٦		في صفة فم صلى الله عليه وسلم وأسنانه وطيب	
الباب العشرون		رشفه وبعض الآيات فيه ٤٣	
في مشبه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يكن يرى		الباب التاسع	
له ظل ١٢٣		في صفة لحيته الشريفة وشبهه صلى الله عليه	
الباب الحادي والعشرون		وسلم ٤٨	
في الآية في صوته صلى الله عليه وسلم وبلوته		الباب العاشر	
حيث لا يبلته صوت غيره ١٢٥		في صفة وجهه صلى الله عليه وسلم ٥٥	
الباب الثاني والعشرون		الباب الحادي عشر	
في فصاحته صلى الله عليه وسلم ١٢٨		في صفة عنقه صلى الله عليه وسلم ويعد ما بين	
الباب الثالث والعشرون		منكبيه ويغلق كتفه ٦١	
في سبعة الذين كانت صفات أجسادهم تقرب			
من صفات جسده صلى الله عليه وسلم ... ١٥٥			

جماع أبواب بعض الأمور الكائنة

بعد مولده وقبل بعثته ١٦١

الباب الأول

في وفاة أمه آمنة بنت وهب ورضاعه أم أيمن له ١٦٢

الباب الثاني

في كفالة عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه

وسلم ومعرفة بشأته ١٦٥

الباب الثالث

في استشفاء أهل مكة بمجده وهو معهم وسقيهم

ببركه ١٦٨

الباب الرابع

فيما حصل له في سنة سبع من مولده ١٨٢

الباب الخامس

في وفاة عبد المطلب ووصيته لأبي طالب

يرسل الله صلى الله عليه وسلم وما ظهر في

ذلك من الآيات ١٨٣

الباب السادس

في استشفاء أبي طالب برسول الله صلى الله

عليه وسلم وصلى أبي طالب وشكواه ذلك للنبي

صلى الله عليه وسلم ١٨٥

الباب السابع

في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه الزبير

ابن عبد المطلب إلى اليمن ١٨٧

الباب الثامن

في سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب

إلى الشام ١٨٨

الباب التاسع

في حفظ الله تعالى إياه في شبابه مما كان عليه

أهل الجاهلية واشتهاره بالأخلاق الفاضلة

والخصال الحميدة قبل بعثته وتظم قومه له

صلى الله عليه وسلم ١٩٨

الباب العاشر

في شهوده صلى الله عليه وسلم حرب الفجار ... ٢٠٥

الباب الحادي عشر

في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف القصور ... ٢٠٨

الباب الثاني عشر

في بعثته صلى الله عليه وسلم القم ٢١١

الباب الثالث عشر

في سفره صلى الله عليه وسلم مرة ثانية إلى

الشام ٢١٤

الباب الرابع عشر

في تكاسه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت

خويلد رضي الله عنها وأرضاها ٢٢٢

الباب الخامس عشر

في بنيان قريش الحكمة ٢٢٨

جماع أبواب بعثته

صلى الله عليه وسلم ٢٣٧

الباب الأول

في بدء عبادة الأصنام والإشراك بالله تعالى ... ٢٣٩

الباب الثاني

في إخبار الإحياء واليهاب والكهان بمبعث

حبيب الرحمن صلى الله عليه وسلم ٢٤٦

الباب الثالث

في حدوث الرجوع وحجب الشياطين من أتراف

السمع عنه بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ... ٢٦٤

الباب الرابع

في بعض ما سمع من المواقف وتكس الأصنام

الباب الخامس

في قدر عمر النبي صلى الله عليه وسلم وقت بعثته

وتأريخها ٢٠٣

الباب السادس

في ابتداءه صلى الله عليه وسلم بالزوايا الصادقة

وسلام الحجر والشجر عليه ، زاده الله فضلا

وشرفا لفيه ٢٠٦

الباب السابع

فيما ذكر أن إسرائيل قرن به قبل جبريل

صلى الله عليه وسلم ٢٠٩

الباب الثامن

في كيفية بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم ٢١١

الباب التاسع

في كيفية إزاله الوحى ... ٣٣٨

الباب العاشر

في شدة الوحى ونقله ... ٣٤٤

الباب الحادى عشر

في أنواع الوحى ... ٣٥٢

الباب الثانى عشر

في فترة الوحى وتشریف الله تعالى لبيبه صلى

الله عليه وسلم بالرسالة بعد النبوة ... ٣٦١

الباب الثالث عشر

في معنى الوحى والنبى والرسول والنبوة والرسالة ... ٣٧٠

الباب الرابع عشر

في مثله ومثل ما يشاء الله تعالى به من الهدى ... ٣٧٣

الباب الخامس عشر

في مثله ومثل الأنبياء من قبله ... ٣٨٩

الباب السادس عشر

في الوقت الذى كتب فيه نبينا صلى الله عليه

وسلم ... ٣٩١

الباب السابع عشر

في إلهام الوحى برسالة صلى الله عليه وسلم ... ٣٩٢

الباب الثامن عشر

في شهادة الرضيع والأيم برسالة صلى الله

عليه وسلم ... ٣٩٣

جماع أبواب بعض الأمور الكائنة

بعد بعثته صلى الله عليه وسلم ٣٩٥

الباب الأول

في تعليم جبريل النبى صلى الله عليه وسلم الوضوء

والصلاة ... ٣٩٧

الباب الثانى

في إسلام خديجة بنت خويلد ، وغل بن أبى

طالب ، وزيد بن حارثة ، وأبى بكر

الصدىق ، رضى الله تعالى عنهم واختلف

الناس فى من أسلم أولا ... ٤٠٢

الباب الثالث

في ذكر معتقد الإسلام من الصحابة

- رضى الله تعالى عنهم - تقدم على وزيد

ابن حارثة ... ٤٠٩

الباب الرابع

في قصة إسلام أبى ذر وأخيه أنيس رضى الله

تعالى عنهما ... ٤٢١

الباب الخامس

في سبب دخول النبى صلى الله عليه وسلم دار

الأرض بن أبى الأظف واستخفاف المسلمين حال

عبادتهم بهم تبارك وتعالى ... ٤٢٨

الباب السادس

في أمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمداً صلى

الله عليه وسلم بإظهار الإسلام ... ٤٣١

الباب السابع

في متى قرئ إلى أبى طالب ليكتب عنهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم ... ٤٣٦

الباب الثامن

في إسلام حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه ... ٤٤٣

الباب التاسع

في إرسال قرئش حتى بن أبى ربيعة لرسول

الله صلى الله عليه وسلم يرضى عليه أشياء ليكتب

عنهم ... ٤٤٧

الباب العاشر

في أسئلة المشركين رسول الله صلى الله عليه

وسلم - أنولاً من الآيات وخرق العادات على

وجه المناد لا على وجه الهدى والرشاد ... ٤٥١

الباب الحادى عشر

في امتحانهم لإيه بأشياء لا يرضها إلا نبى ... ٤٦٠

الباب الثانى عشر

في سبب نزول قوله تعالى : ولا تجعل

بصاكتكم ولا تتخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا ... ٤٦٨

الباب الثالث عشر

في اعتراف أبى جهل وبغيره بصدق رسول الله

صلى الله عليه وسلم ... ٤٧٠

الباب الرابع عشر

في تغير الوليد بن المغيرة فيما يصف به القرآن

والآيات التى أنزلت فيه ... ٤٧٢

الباب الخامس عشر

في عنوان المشركين على المستضعفين من أسلم

بالأنى والفتنة ... ٤٧٦

الباب السادس عشر

في الهجرة الأولى إلى الحبشة وسبب رجوع
من هاجر إليها من المسلمين ... ٤٨٥

الباب السابع عشر

في إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه ... ٤٩٢

الباب الثامن عشر

في دخول بني هاشم وبني المطلب بين عبد مناف
والشعب وكتابة قریش الصحيفة الثالثة ... ٥٠٢

الباب التاسع عشر

في رجوع القادمين من الحبشة إليها والحجرة
الثانية ... ٥١٧

الباب العشرون

في إرادة أبي بكر رضي الله عنه الهجرة إلى
الحبشة وإلى المدينة ... ٥٢٩

الباب الحادي والعشرون

في نقض الصحيفة الثالثة ... ٥٤٣

الباب الثاني والعشرون

في إسلام الطفيل بن عمرو النخعي رضي الله عنه ... ٥٤٨

الباب الثالث والعشرون

في قصص الإبراهيم واليزيد بن أبي سفيان
أبو جهل إيلهما ... ٥٥١

الباب الرابع والعشرون

في وفد التنصاري الذين أسلموا ... ٥٥٤

الباب الخامس والعشرون

في سبب نزول أول سورة « عبس » ... ٥٥٦

الباب السادس والعشرون

في سبب نزول « قل يأها الكافرون » ... ٥٥٩

الباب السابع والعشرون

في سبب نزول « أول سورة الروم » ... ٥٦٠

الباب الثامن والعشرون

في وفاة أبي طالب وبني قريش إليه ليكتب عنهم
رسول الله - صلى الله عليه وسلم ... ٥٦٢

الباب التاسع والعشرون

في وفاة السيدة خديجة رضي الله عنها ... ٥٧١

الباب الثلاثون

في بعض ما لاقاه رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - من قريش بعد موت أبي طالب ... ٥٧٢

الباب الحادي والثلاثون

في سفر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الطائف ... ٥٧٦

الباب الثاني والثلاثون

في إسلام الجن ... ٥٨٣

الباب الثالث والثلاثون

في عرض النبي صلى الله عليه وسلم نفسه للكرمة
على القبائل ليؤوه ويصروه ويدعاه الناس
إلى التوحيد ... ٥٩٣

الباب الرابع والثلاثون

في خبر بعض المستنيرين برسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وكيف كان هلاكهم ... ٦٠٥

